





[illegible]

米穀





فہرست

الجزء الأول من

شرح صحیح البخاری

للکرمانی

---



صفحة	صفحة
١٠ النوع السادس عشر : زيادات الثقة	٢ فاتحة الكتاب
١٠ النوع السابع عشر : معرفة الافراد	٢ أقسام الحديث : —
١٠ النوع الثامن عشر : المعلل	٢ النوع الأول : الصحيح
١١ النوع التاسع عشر : المضطرب	٣ أصح الاسانيد
١١ النوع العشرون : المدرج	٣ أصح الكتب
١١ النوع الحادى والعشرون : الموضوع	٣ عدة أحاديث البخارى
١٢ النوع الثانى والعشرون : المقلوب	٤ أقسام الصحيح
١٢ النوع الثالث والعشرون : صفة من تقبل روايته وما يتعلق به	٤ النوع الثانى : الحسن
١٢ ثبوت العدالة	٥ كتاب الترمذى
١٢ ثبوت الجرح والتعديل	٥ سنن أبى داود
١٣ رواية مجهول العدالة	٥ مسند أحمد والطيالسى
١٣ عدم الاحتجاج بالمتدع	٥ النوع الثالث : الضعيف
١٣ قبول رواية التائب	٥ النوع الرابع : المسند
١٤ من لا تقبل روايته	٦ النوع الخامس : المتصل
١٤ ألفاظ الجرح والتعديل	٦ النوع السادس : المرفوع
١٥ النوع الرابع والعشرون : كيفية سماع الحديث	٦ النوع السابع : الموقوف
١٥ أقسام طرق تحمل الحديث	٦ النوع الثامن : المقطوع
١٥ القراءة على الشيخ	٦ النوع التاسع : المرسل
١٧ الاجازة	٧ الاحتجاج بالمرسل
١٩ المناولة	٧ النوع العاشر : المنقطع
٢٠ كتابة المسموع	٧ النوع الحادى عشر : المعضل
٢٠ الوصية	٧ الاسناد المعنعن
٢١ الوجادة	٨ الاحاديث المعلقة
٢١ النوع الخامس والعشرون : كتابة الحديث	٨ النوع الثانى عشر : التدليس
وضبطه	٩ النوع الثالث عشر : الشاذ
٢٢ المقابلة	٩ النوع الرابع عشر : معرفة المنكر
	٩ النوع الخامس عشر : معرفة الاعتبار والمتابعات والشواهد



صفحة	صفحة
٣٤ النوع التاسع والثلاثون : معرفة الصحابة	٢٢ تخرج الساقط
رضى الله عنهم	٢٣ التصحيح والتضيب والتريض
٢٤ أفضل الصحابة	٢٣ الاقتصار على الرمز
٣٥ أول الصحابة إسلاماً	٢٤ النوع السادس والعشرون : صفة رواية الحديث
٢٥ النوع الأربعون : معرفة التابعين رضى الله تعالى عنهم	٢٨ النوع السابع والعشرون : معرفة آداب المحدث
٣٦ النوع الحادى والأربعون : رواية الأكاير عن الأصاغر	٢٨ الأولى بالتحديث
٣٦ النوع الثانى والأربعون : المديج ورواية القرين	٢٩ آداب التحديث
٣٦ النوع الثالث والأربعون : معرفة الأخوة	٢٩ إملاء الحديث
٣٧ » الرابع والأربعون : رواية الآباء عن الأبناء	٢٩ النوع الثامن والعشرون : معرفة آداب طالب الحديث
٣٧ » الخامس والأربعون رواية الأبناء عن آبائهم	٢٩ تعظيم الشيوخ
٣٧ » السادس والأربعون : من اشترك فى الرواية عنه اثنان تباعد ما بين وفاتيهما	٣٠ معرفة الحديث وفهمه
٢٧ » السابع والأربعون : من لم يرو عنه إلا واحد	٣٠ التخرج والتصنيف
٣٨ » الثامن والأربعون : معرفة من ذكر باسماء أو صفات مختلفة	٣١ النوع التاسع والعشرون : الاسناد العالى والنازل
٣٨ » التاسع والأربعون : معرفة المفردات	٣١ النوع الثلاثون : المشهور من الحديث
٣٩ الكنى	٣١ » الحادى والثلاثون : الغريب والعزير
٣٩ الألقاب	٣٢ » الثانى والثلاثون : غريب الحديث
٣٩ النوع الخمسون : فى الاسماء والكنى	٣٢ » الثالث والثلاثون : المسلسل
٤٠ » الحادى والخمسون : معرفة كنى المعروفين بالاسماء	٣٢ » الرابع والثلاثون : ناسخ الحديث ومنسوخه
٤٠ » الثانى والخمسون : الألقاب	٣٣ » الخامس والثلاثون : معرفة المصحف
	٣٣ » السادس والثلاثون : معرفة مختلف الحديث
	٣٣ » السابع والثلاثون : معرفة المزيد فى متصل الاسانيد
	٣٤ » الثامن والثلاثون : المراسيل الخفى ارساها



صفحة	صفحة
٤٦ النوع الستون : التواريخ والوفيات	٤١ النوع الثالث والخمسون : المؤلف والمختلف
٤٦ سن الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم	٤٣ الانساب
٤٦ سن أصحاب المذاهب المتبوعة	٤٣ النوع الرابع والخمسون : المتفق والمفترق
٤٦ سن أصحاب كتب الحديث المعتمدة	٤٤ النوع الخامس والخمسون : المتشابه
٤٧ النوع الحادى والستون : معرفة الثقات والضعفاء	٤٤ » السادس والخمسون : المتشابهون فى الاسم
٤٧ النوع الثانى والستون من خلط من الثقات	والنسب ، المتمايزون بالتقديم والتأخير
٤٨ النوع الثالث والستون : طبقات العلماء والرواة	٤٤ النوع السابع والخمسون : معرفة المنسويين الى
٤٨ » الرابع والستون : معرفة الموالى	غير آبائهم
٤٨ » الخامس والستون : معرفة أوطان الرواة	٤٥ النوع الثامن والخمسون : النسب التى على
وبلدانهم	خلاف ظاهرها
	٤٥ النوع التاسع والخمسون : المبهمات



صفحة	صفحة
١٣٤ باب كفران العشير	٧ مقدمة
١٣٧ » المعاصي من أمر الجاهلية الخ	١١ ترجمة البخاري للكرماني
١٤١ » وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما	١٣ باب كيف كان بدء الوحي
١٤٤ باب ظلم دون ظلم	١٥ نسب النبي صلى الله عليه وسلم
١٤٦ » علامة المنافق	٥٣ هرقل وركب قريش
١٥٢ » قيام ليلة القدر من الإيمان	٦٩ كتاب الإيمان
١٥٤ » الجهاد من الإيمان	٦٩ باب الإيمان
١٥٧ » تطوع قيام رمضان من الإيمان	٧٧ » دعاؤكم إيمانكم
١٥٨ » صوم رمضان احتساباً من الإيمان	٨٠ » أمور الإيمان
١٦٠ » الدين يسر	٨٧ » المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده
١٦٢ » الصلاة من الإيمان	٩٠ » أي الإسلام أفضل
١٦٧ » حسن إسلام المرء	٩١ » إطعام الطعام من الإسلام
١٧١ » أحب الدين إلى الله أدومه	٩٣ » من الإيمان أن يحب لأخيه ما يحب لنفسه
١٧٣ » زيادة الإيمان ونقصانه	٩٦ » حب الرسول صلى الله عليه وسلم من الإيمان
١٧٩ » الزكاة من الإسلام	٩٩ » حلاوة الإيمان
١٨٣ » اتباع الجنائز من الإيمان	١٠٢ » علامة الإيمان حب الانصار
١٨٦ » خوف المؤمن من أن يحبط عمله وهو لا يشعر	١٠٨ » من الدين الفرار من الفتن
١٩٢ باب سؤال جبريل النبي صلى الله عليه وسلم عن الإيمان والإسلام	١١١ » قول النبي صلى الله عليه وسلم أنا أعلمكم بالله . وأن المعرفة فعل القلب الخ
٢٠٠ بشاشة الإيمان	١١٤ » من كره أن يعود في الكفر الخ
٢٠٢ باب فضل من استبرأ لدينه	١١٥ » تفاضل أهل الإيمان في الأعمال
٢٠٦ » أداء الخمس من الإيمان	١٢٠ » الحياء من الإيمان
٢١١ » ما جاء أن الأعمال بالنية والحسبة	١٢١ » فان تابوا وأقاموا الصلاة الخ
٢١٦ » قول النبي صلى الله عليه وسلم الدين النصيحة لله ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم	١٢٤ » من قال ان الإيمان هو العمل الخ
	١٢٨ » إذا لم يكن الإسلام على الحقيقة الخ
	١٣٢ » إقضاء السلام من الإسلام







# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف المرسلين، وعلى آله وصحبه والتابعين. وبعد فلما كان أرقى العلوم قدراً، وأشرفها ذكراً، هو علم الحديث. وكان أنفس التأليف في هذا الفن وأحلاها، وأجلها وأغلاها، وأصحها وأعلاها، هو صحيح أبي عبد الله البخاري «رضي الله تعالى عنه»، الذي هو بلا مرأ أول الكتب الصحيحة المعتمدة بعد كتاب الله — وعلى هذا أجمعت الأمة — وفضلاً عن علو رتبته وعظيم منزلته، قد تصدى لطبعه رجال — أثابهم الله بقدر صنيعهم — فمنهم من طبعه وأتقن تصحيحه، لكنه لم يتقن طبعه، ولم يحسن وضعه، فجاءت نسخهم خالية من الغلطات والسقطات، إلا أنها لم تخل من هفوات مطبعية، مع سقم في الوضع، وسخف في الصنع، لا يتناسب وقيمة الكتاب الدينية، والعلمية، والروحية أيضاً. ومنهم من جعل همه جمع الدينار والدرهم، ولم يراع جلال الكتاب وعظم قدره في النفوس، فطبعه على أردأ الطباعات، وأسوأ الحالات، غفر الله لي وله.

قد رأينا أن نطبع هذا السفر الجليل. واخترنا له أدق الشروح وأغزرها مادة، وأجزها فائدة، وناهيك بالامام «الكرمانى»، ذلك الامام الجليل، والعلامة النبيل، من غواص على لآلى المعانى، ودرر الالفاظ.

وقد عينا باتقان التصحيح، وحسن الطبع، وجودة الورق ما ليس فيه زيادة لمستزيد. ولا أدل على ذلك من استيعاب الكتاب، ورؤية محاسنه، والتمتع بمزاياه.

وقد رقنا الأحاديث لسهولة استخراجها والبحث عنها، كما أننا أعدنا فهرساً مطولاً في آخر الكتاب، يستطيع به الباحث الكشف عما يريد، والوصول الى ما يبتغى. واستوعبنا في فهرس الأجزاء سائر الكتب والأبواب.



ويعلم الله وحده ما كابدنا ونكابد في سبيل اخراج هذا الكتاب بالثوب اللائق به ،  
المناسب لقدره ، وها هو يشهد بما بذل فيه من مجهود ، يرغم أنف الحسود .

وقد أشار علينا حضرة الاستاذ الفاضل ، والجهيد الكامل الشيخ رضوان محمد رضوان  
الرمالي أن نحلى جيد هذا الشرح بكتاب « التقريب للنووي » المسمى « التقريب والتيسير »  
لمعرفة سنن البشير النذير ، في فن مصطلح الحديث . وقد أهدانا نسخته بعد أن صححها  
وشرح بعض ألقاظها . وقد وضعناها في أول الكتاب إجابة لرغبته ، ونزولا على ارادته ،  
فله منا الثناء المستطاب ، ومن الله الاجر والثواب .

وقد قطعنا على أنفسنا ألا نتقرب بهذا العمل إلى قلوب المتفعين به فحسب ، بل  
نرجوه به الاجر يوم الحساب ، والفوز يوم المآب ، والله سبحانه وتعالى أسأل أن يسدد  
خطانا ، ويوفقنا لصالح دينانا وآخرانا .

محمد محمد عبد اللطيف  
صاحب المطبعة



# التقريب للنووي

---

فن أصول الحديث

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال الشيخ الامام الحافظ المتقن الضابط  
محبي الدين يحيى بن شرف بن سرى بن حسن بن حسين المعروف بالنووى  
متع الله الطلبة بطول حياته وأعاد على المسلمين من بركاته

قائمة  
الكتاب

الحمد لله الفتح المنان ، ذى الطول (١) والفضل والاحسان ، الذى منّ علينا بالايمان ، وفضل ديننا على سائر الأديان ، ومحاببيه وخليله عبده ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم عبادة الأوثان ، وخصه بالمعجزة والسنن المستمرة على تعاقب الأزمان ، صلى الله عليه وعلى سائر النبيين وآل كل ما اختلف الملوان (٢) وما تكررت حكمه وذكره وتعاقب الجديدان .

« أما بعد » فان علم الحديث من أفضل القرب إلى رب العالمين ، وكيف لا يكون وهو بيان طريق خير الخلق وأكرم الأولين والآخرين ، وهذا كتاب اختصرته من كتاب « الارشاد » الذى اختصرته من علوم الحديث للشيخ الامام الحافظ المتقن المحقق أبى عمرو عثمان بن عبد الرحمن المعروف بابن الصلاح رضى الله عنه ، أبالغ فيه فى الاختصار إن شاء الله تعالى من غير اخلال بالمقصود ، وأحرص على إيضاح العبارة ، وعلى الله الكريم الاعتماد ، وإليه التفويض والاستناد .

الحديث : صحيح ، وحسن ، وضعيف .

أقسام  
الحديث

الأول : الصحيح . وفيه مسائل : —

الصحيح

الأولى : فى حده . وهو ما اتصل سنده بالعدول الضابطين من غير شذوذ ولا علة ، وإذا قيل صحيح فهذا معناه لا أنه مقطوع به ، وإذا قيل غير صحيح فمعناه لم يصح اسناده ، والمختار أنه لا يحزم

(١) الطول : السمة والفتى (٢) الملوان : الليل والنهار . وهما أيضاً الجديدان



أصح  
الأسانيد

في اسناد أنه أصح الأسانيد مطلقاً ، وقيل أصحها الزهري عن سالم<sup>(١)</sup> عن أبيه ، وقيل ابن سيرين عن عبيدة<sup>(٢)</sup> عن علي ، وقيل الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن ابن مسعود ، وقيل الزهري عن علي بن الحسن عن أبيه عن علي ، وقيل مالك عن نافع عن ابن عمر ، فعلى هذا قيل الشافعي عن مالك عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهم .

أصح  
الكتب

عدة أحاديث  
البخاري

الثانية : أول مصنف في الصحيح المجرد ، صحيح البخاري ، ثم مسلم ، وهما أصح الكتب بعد القرآن ، والبخاري أصحها وأكثرهما فوائد ، وقيل مسلم أصح ، والصواب الأول ، واختص مسلم بجمع طرق الحديث في مكان ، ولم يستوعب الصحيح ولا التزامه<sup>(٣)</sup> ، قيل لم يفهما منه إلا قليل وأنكر هذا ، والصواب أنه لم يفت الأصول الخمسة إلا اليسير ، أعني الصحيحين ، وسنن أبي داود والترمذي ، والنسائي ، وجملة ما في البخاري سبعة آلاف ومائتان وخمسة وسبعون حديثاً بالمكررة وبمحذف المكرر أربعة آلاف<sup>(٤)</sup> ، ومسلم بالسقاط المكرر نحو أربعة آلاف ، ثم إن الزيادة في الصحيح تعرف من السنن المعتمدة : كسنن أبي داود ، والترمذي ، والنسائي ، وابن خزيمة ، والدارقطني والحاكم ، والبيهقي ، وغيرها منصوصاً على صحته ولا يكتفى وجوده فيها إلا في كتاب من شرط الاختصار على الصحيح ، واعتنى الحاكم بضبط الزائد عليهما ، وهو متساهل ، فما صححه ولم نجد فيه لغيره من المعتمدين تصحيحاً ولا تضعيفاً حكمنا بأنه حسن إلا أن يظهر فيه علة توجب ضعفه ، ويقاربه في حكمه صحيح أبي حاتم بن حبان ، والله أعلم .

الثالثة : الكتب المخرجة على الصحيحين لم يلتزم فيها موافقتهما في الألفاظ فحصل فيها تفاوت في اللفظ والمعنى ، وكذا ما رواه البيهقي ، والبغوي ، وشبههما قائلين : رواه البخاري أو مسلم وقع في بعضه تفاوت في المعنى ، فإدراكهما إنما روي أصله فلا يجوز أن تنقل منهما حديثاً وتقول هو هكذا فيما إلا أن تقابله بهما أو يقول المصنف أخرجاه بلفظه ، بخلاف المختصرات من الصحيحين

(١) سالم : هو ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب (٢) عبيدة : بفتح العين هو السلماني

(٣) قال أبو عبد الله البخاري : ما أدخلت في كتاب « الجامع » إلا ما صح وتركت من الصحاح مخافة الطول . وقال

الامام مسلم : ليس كل شيء عندي صحيح وضعته ههنا ، إنما وضعت ما أجمعوا عليه

(٤) قال العراقي : هذا مسلم في رواية القريري ، وأما رواية حماد بن شاذان فهي دون رواية القريري بمائتي حديث ،

ورواية إبراهيم بن مفضل دونهما بثلاثمائة . قال الحافظ المسقلاني : وهذا قاله تقليداً للحموي ، فإنه كتب البخاري عنه

وعد كل باب منه ثم جمع الجملة وقلده كل من جاء بعده نظراً إلى أنه راوى الكتاب وله به النية التامة ، ولقد عددها

وحررتها فبلغت بالمكررة — سوي المطلقات والتأببات — ستة آلاف وثلاثمائة وسبعة وتسعين حديثاً ، وبدون المكررة

الفين وخمسمائة وثلاثة عشر حديثاً . وفيه من التاليف ألف وثلاثمائة وأحد وأربعون وأكثرها مخرج في أصول متونه

والذي لم يخرج مائة وستون . وفيه من التأببات والتنبيه على اختلاف الروايات ثلاثمائة وأربعة وثمانون

فانهم نقلوا فيها ألفاظهما ، وللكتب المخرجة عليهما فائدتان : علو الاسناد ، وزيادة الصحيح ؛ فان تلك الزيادات صحيحة لكونها باسنادهما .

الرابعة : ما روياه بالاسناد المتصل فهو من المحكوم بصحته ، وأما ما حذف من مبتدا اسناده واحد فأكثر فإكان منه بصيغة الجزم كقال ، وفعل ، وأمر ، وروى ، وذکر فلان كذا ، فهو حكم بصحته عن المضاف اليه ، وما ليس فيه جزم كيروى ، ويذكر ، ويحكى ، ويقال ، وروى ، وذکر ، وحكى عن فلان كذا ، فليس فيه حكم بصحته عن المضاف اليه ، وليس هو بواه لادخاله في الكتاب الموسوم بالصحيح ، والله أعلم .

الخامسة : الصحيح أقسام : أعلاها ما اتفق عليه البخاري ومسلم ، ثم ما انفرد به البخاري ، ثم مسلم ، ثم ما على شرطهما ، ثم على شرط البخاري ، ثم مسلم ، ثم صحيح عند غيرهما ، وإذا قالوا صحيح متفق عليه أو على صحته فمرادهم اتفاق الشيخين ، وذكر الشيخ تقي الدين (١) أن ما روياه أو أحدهما فهو مقطوع بصحته والعلم القطعي حاصل فيه ، وخالفه المحققون والآكثرون ، فقالوا : يفيد الظن ما لم يتواتر ، والله أعلم .

أقسام  
الصحيح

السادسة : من رأى في هذه الأزمان حديثا صحيح الاسناد في كتاب أو جزء لم ينص على صحته حافظ معتمد . قال الشيخ تقي الدين : لا يحكم بصحته لضعف أهلية أهل هذه الأزمان ، والأظهر عندي جوازه لمن تمكن وقويت معرفته ، والله أعلم ؛ ومن أراد العمل بحديث من كتاب فطريقه أن يأخذه من نسخة معتمدة قابلها هو أو ثقة بأصول صحيحة ، فإن قابلها بأصل معتمد محقق أجزاءه والله أعلم .

النوع الثاني : الحسن . قال الخطابي رحمه الله : هو ما عرف مخرجه . واشتهر رجاله ، وعليه مدار أكثر الحديث ، ويقبله أكثر العلماء ، ويستعمله عامة الفقهاء . قال الشيخ : هو قسمان أحدهما ما لا يخلو إسناده من مستور لم تتحقق أهليته وليس مغفلا كثير الخطأ ولا ظهر منه سبب مفسق ، ويكون هاتين الحديث معروفا برواية مثله أو نحوه من وجه آخر . الثاني أن يكون راويه مشهورا بالصدق والأمانة ولم يبلغ درجة الصحيح لقصوره في الحفظ والاتقان ، وهو مرتفع عن حال من يعد تفرد منكرات ثم الحسن كالصحيح في الاحتجاج به وإن كان دونه في القوة ؛ ولهذا أدرجته طائفة في نوع الصحيح ، والله أعلم .

الحسن

وقولهم : حديث حسن الاسناد أو صحيحه ، دون قولهم حديث صحيح أو حسن ؛ لأنه قد يصح

(١) هو الامام ابن الصلاح وهو مراد النووي لدي الاطلاق فاحفظه



أويحسن الاسناد دون المتن لشذوذ أو علة ، فإن اقتصر على ذلك حافظ معتمد فالظاهر صحة المتن وحسنه ، وأما قول الترمذي وغيره : حديث حسن صحيح ، فعناه روى بإسنادين ، أحدهما يقتضى الصحة ، والآخر الحسن ، وأما تقسيم البغوى أحاديث المصاييح إلى حسان وصحاح مریدا بالصحاح ما فى الصحيحين ، وبالحسان ما فى السنن فليس بصواب ؛ لأن فى السنن الصحيح ، والحسن ، والضعيف ، والمتكر .

**فروع .** أحدها : كتاب الترمذي أصل فى معرفة الحسن ، وهو الذى شهره ، وتختلف النسخ منه فى قوله : حسن ، أو حسن صحيح ونحوه . فينبغى أن تعتنى بمقابلة أصالك بأصول معتمدة ، وتعتمد ما اتفقت عليه . ومن مظانه سنن أبى داود ، فقد جاء عنه أنه يذكر فيه الصحيح وما يشبهه ويقاربه وما كان فيه وهن شديد بينه ، وما لم يذكر فيه شيئاً فهو صالح ، فعلى هذا ما وجدنا فى كتابه مطلقاً ولم يصححه غيره من المعتمدين ولا ضعفه فهو حسن عند أبى داود ، وأما مسند أحمد بن حنبل ، وأبى داود الطيالسى وغيرهما من المسانيد ؛ فلا تلتحق بالأصول الخمسة وما أشبهها فى الاحتجاج بها والركون إلى ما فيها ، والله أعلم .

الثانى : إذا كان راوى الحديث متأخراً عن درجة الحافظ الضابط ، مشهوراً بالصدق والستر فروى حديثه من غير وجه قوى وارتفع من الحسن إلى الصحيح ، والله أعلم .

الثالث : إذا روى الحديث من وجوه ضعيفة لا يلزم أن يحصل من مجموعها حسن ، بل ما كان ضعفه لضعف حفظ راويه الصدوق الأمين زال بمجيئه من وجه آخر وصار حسناً ، وكذا إذا كان ضعفه بالارسال زال بمجيئه من وجه آخر ، وأما الضعف لفسق الراوى فلا يؤثر فيه موافقة غيره ، والله أعلم .

**النوع الثالث : الضعيف .** وهو ما لم يجمع صفة الصحيح أو الحسن ، ويتفاوت ضعفه كصفة الضعيف الصحيح ، ومنه ماله لقب خاص : كالموضوع ، والشاذ ، وغيرهما .

**النوع الرابع :** <sup>(١)</sup> المسند . قال الخطيب البغدادى : هو عند أهل الحديث ما اتصل سنده إلى منتهاه وأكثر ما يستعمل فيما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم دون غيره ، وقال ابن عبد البر : هو ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم خاصة ، متصلاً كان أو منقطعاً ، وقال الحاكم وغيره : لا يستعمل إلا فى المرفوع المتصل .

(١) أى من مطلق أنواع علوم الحديث

**النوع الخامس : المتصل .** ويسمى الموصول ، وهو ما اتصل اسناده مرفوعا كان أو موقوفا على من كان . المتصل

**النوع السادس : المرفوع .** وهو ما أضيف إلى النبي صلى الله عليه وسلم خاصة لا يقع مطلقه على غيره متصلا كان أو منقطعا ، وقيل هو ما أخبر به الصحابي عن فعل النبي صلى الله عليه وسلم أو قوله المرفوع

**النوع السابع : الموقوف .** وهو المروى عن الصحابة قولاً لهم أو فعلاً أو نحوه متصلاً كان أو منقطعاً ، ويستعمل في غيرهم مقيداً ، فيقال : وقفه فلان على الزهري ونحوه ، وعند فقهاء خراسان تسمية الموقوف بالآثر ، والمرفوع بالخبر ، وعند المحدثين كله يسمى أثراً . الموقوف

**فروع .** أحدها : قول الصحابي كنا نقول أو نفعل كذا . إن لم يصفه إلى زمن النبي صلى الله عليه وسلم فهو موقوف ، وإن أضافه فالصحيح أنه مرفوع . وقال الامام الاسماعيلي : موقوف . والصواب الأول ، وكذا قوله : كنا لا نرى بأساً بكذا في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أو هو فينا ، أو بين أظهرنا أو كانوا يقولون ، أو يفعلون ، أو لا يرون بأساً بكذا في حياته صلى الله عليه وسلم فكله مرفوع ، ومن المرفوع قول المغيرة : كان أصحاب رسول الله يقرعون بابه بالأظافر .

**الثاني : قول الصحابي : أمرنا بكذا ، أو نهينا عن كذا ، أو من السنة كذا ، أو أمر بلال أن يشفع الأذان ، وما أشبهه كله مرفوع على الصحيح الذي قاله الجمهور .** وقيل ليس بمرفوع ، ولا فرق بين قوله في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعده .

**الثالث : إذا قيل في الحديث عند ذكر الصحابي : يرفعه ، أو ينميه ، أو يبلغ به ، أو رواية كحديث الأعرج عن أبي هريرة رواية ، تقتلون قوما صغار الأعين ، فكل هذا وشبهه مرفوع عند أهل العلم وإذا قيل عند التابعي : يرفعه فمرفوع مرسل ، وأما قول من قال : تفسير الصحابي مرفوع فذاك في تفسير يتعلق بسبب نزول آية أو نحوه ، وغيره موقوف ، والله أعلم .**

**النوع الثامن : المقطوع .** وجمعه المقاطع والمقاطيع ، وهو الموقوف على التابعي قولاً له أو فعلاً واستعمله الشافعي ، ثم الطبراني في المنقطع . المقطوع

**النوع التاسع : المرسل .** اتفق علماء الطوائف على أن قول التابعي الكبير : قال رسول الله صلى المرسل

الله عليه وسلم كذا أو فعله يسمى مرسل ، فإن انقطع قبل التابعي واحد أو أكثر قال الحاكم وغيره من المحدثين : لا يسمى مرسل بل يختص المرسل بالتابعي عن النبي صلى الله عليه وسلم ، فإن سقط قبله واحد فهو منقطع ، وإن كان أكثر فمفضل ومنقطع ، والمشهور في الفقه والأصول أن الكل مرسل



وبه قطع الخطيب ، وهذا اختلاف في الاصطلاح والعبارة ، وأما قول الزهرى وغيره من صغار التابعين : قال النبي صلى الله عليه وسلم ، فالشهور عند من خصه بالتابعي أنه مرسل كالكبير ، وقيل : ليس بمرسل بل منقطع ، وأما إذا قال : فلان عن رجل عن فلان فقال الحاكم : منقطع ليس مرسلا ، وقال غيره مرسل ، والله أعلم .

الاحتجاج  
بالمرسل

ثم المرسل حديث ضعيف عند جماهير المحدثين والشافعي وكثير من الفقهاء وأصحاب الأصول ، وقال مالك ، وأبو حنيفة في طائفة : صحيح ، فان صح مخرج المرسل بمجيئه من وجه آخر مسندا أو مرسلا أرسله من أخذ عن غير رجال الأول كان صحيحا ، ويتبين بذلك صحة المرسل وأنها صحيحة لو عارضهما صحيح من طريق رجحناهما عليه إذا تعذر الجمع ، هذا كله في غير مرسل الصحابي ، أما مرسله فمحكوم بصحته على المذهب الصحيح ، وقيل كمرسل غيره إلا أن تبين الرواية عن صحابي والله أعلم .

النوع العاشر : المنقطع . الصحيح الذي ذهب اليه الفقهاء والخطيب وابن عبد البر

للقطع وغيرهما من المحدثين أن المنقطع ما لم يتصل اسناده على أى وجه كان انقطاعه ، وأكثر ما يستعمل في رواية من دون التابعي عن الصحابي ، كالك عن ابن عمر ، وقيل : هو ما اختل فيه رجل قبل التابعي محذوفا كان أو مبهما ، وقيل : هو ما روى عن تابعي أو من دونه قولاً له أو فعلاً ، وهذا غريب ضعيف

النوع الحادي عشر : المعضل . هو بفتح الضاد يقولون : أعضله فهو معضل<sup>(١)</sup> وهو ماسقط

للمضل

من اسناده اثنان فأكثر ، ويسمى منقطعا ، ويسمى مرسلا عند الفقهاء وغيرهم كما تقدم ، وقيل : ان قول الراوى : بلغني كقول مالك بلغني عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « للملوك طعامه وكسوته » يسمى معضلا عند أصحاب الحديث ، وإذا روى تابع التابعي عن التابعي حديثا وقفه عليه وهو عند ذلك التابعي مرفوع متصل فهو معضل .

الاسناد  
المعنعن

فروع . أحدها : الاسناد المعنعن وهو فلان عن فلان ، قيل : انه مرسل ، والصحيح الذي عليه العمل وقاله الجماهير من أصحاب الحديث والفقهاء والأصول ، أنه متصل بشرط أن لا يكون المعنعن مدلسا وبشرط إمكان لقاء بعضهم بعضا ، وفي اشتراط ثبوت اللقاء وطول الصحبة ومعرفة بالرواية عنه خلاف ، منهم من لم يشترط شيئا من ذلك وهو مذهب مسلم بن الحجاج ادعى الاجماع فيه ، ومنهم

(١) قال الاستاذ تقي الدين ابن الصلاح : هذا اصطلاح مشكل المأخذ من حيث اللفظة . ويبحث فوجدت له قولهم أمر عضيل أى مستغلق شديد وقيل بمعنى فاعل يدل على التلاني فلي هذا يكون لنا عضيل قاصرا وأعضيل متعديا كما قالوا ظلم الليل وأظلم

من شرط اللقاء وحده ، وهو قول البخاري ، وابن المديني ، والمحققين . ومنهم من شرط طول الصحبة ومنهم من شرط معرفته بالرواية عنه ، وكثر في هذه الأعصار استعمال عن في الاجازة ، فاذا قال أحدهم : قرأت على فلان عن فلان ، فمراده أنه رواه عنه بالاجازة والله أعلم .

الثاني : إذا قال حدثنا الزهري أن ابن المسيب حدثه بكذا ، أو قال : قال ابن المسيب كذا أو فعل كذا ، أو كان ابن المسيب يفعل ، وشبه ذلك . فقال أحمد بن حنبل وجماعة : لا تلتحق أن وشبهها بعن بل يكون منقطعا حتى يتبين السماع ، وقال الجمهور : أن كعن ، ومطلقه محمول على السماع بالشرط المتقدم ، والله أعلم .

الثالث : التعليق الذي يذكره الحميدي وغيره في أحاديث من كتاب البخاري وسبقهم باستعماله الدارقطني ، صورته أن يحذف من أول الاسناد واحد فأكثر ، وكأنه مأخوذ من تعليق الجدار لقطع الاتصال ، واستعمله بعضهم في حذف كل الاسناد كقوله : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أو قال ابن عباس أو عطاء أو غيره كذا ، وهذا التعليق له حكم الصحيح كما تقدم في نوع الصحيح ولم يستعملوا التعليق في غير صيغة الجزم كيروي عن فلان كذا ، أو يقال عنه ، ويذكر ، ويحكي ، وشبهها بل خصوا به صيغة الجزم . كقال ، وفعل ، وأمر ، ونهى ، وذكر ، وحكى ، ولم يستعملوه فيما سقط وسط اسناده ، والله أعلم .

الملق

الرابع : إذا روى بعض الثقة الضابطين الحديث مرسلًا ، وبعضهم متصلًا ، أو بعضهم موقوفًا ، وبعضهم مرفوعًا ، أو وصله هو أو رفعه في وقت وأرسله ووقفه في وقت فالصحيح أن الحكم لمن وصله أو رفعه ، سواء كان المخالف له مثله أو أكثر ، لأن ذلك زيادة ثقة وهي مقبولة . ومنهم من قال : الحكم لمن أرسله أو وقفه . قال الخطيب : وهو قول أكثر المحدثين ، وعند بعضهم الحكم للأكثر ، وبعضهم للأحفظ ، وعلى هذا لو أرسله أو وقفه الأحفظ لا يقدر الوصل والرفع في عدالة راويه ، وقيل يقدر فيه وصله ما أرسل الحفاظ ، والله أعلم .

النوع الثاني عشر : التدليس . وهو قسمان . الأول : تدليس الاسناد بأن يروي عن عاصره

التدليس

مالم يسمعه منه موها سماعه قائلا : قال فلان . أو عن فلان ونحوه ، وربما لم يسقط شيخه وأسقط غيره ضعيفا أو صغيرا تحسينا للحديث . الثاني : تدليس الشيوخ بأن يسمى شيخه أو يكتبه أو ينسبه أو يصفه بما لا يعرف ، أما الأول فمكروه جدا ذمه أكثر العلماء ، ثم قال فريق منهم : من عرف به صار مجروحا مردود الرواية وإن بين السماع ، والصحيح التفصيل ، فما رواه بلفظ محتمل لم يبين فيه السماع فمرسل وما بينه فيه ، كسمعت ، وحدثنا ، وأخبرنا ، وشبهها فقبول محتج به ، وفي الصحيحين وغيرهما من هذا



الضرب كثير، كقتادة، والسفيانين وغيرهم، وهذا الحكم جار فيمن دلس مرة، وما كان في الصحيحين وشبههما عن المدلسين بمن محمول على ثبوت السماع من جهة أخرى، وأما الثاني فكراهته أخف وسببها توغير طريق معرفته، ويختلف الحال في كراهته بحسب غرضه ككون المغير السمة ضعيفا، أو صغيرا، أو متأخر الوفاة، أو سمع منه كثيرا فامتنع من تكراره على صورة، وتسمع الخطيب وغيره بهذا، والله أعلم.

**النوع الثالث عشر** الشاذ هو عند الشافعي وجماعة من علماء الحجاز ما روى الثقة مخالفا رواية الناس لأن يروى مالا يروى غيره، قال الخليل: والذي عليه حفاظ الحديث أن الشاذ ما ليس له إلا إسناد واحد يشذ به ثقة أو غيره، فما كان عن غير ثقة فمتروك، وما كان عن ثقة توقف فيه ولا يحتج به، وقال الحاكم: هو ما انفرد به ثقة وليس له أصل بمتابع، وما ذكراه مشكل بافراد العدل الضابط لحديث «انما الأعمال بالنيات» والنهي عن بيع الولاء وغير ذلك مما في الصحيح، فالصحيح التفصيل فان كان مفردة مخالفا أحفظ منه وأضبط كان شاذا مردودا، وإن لم يخالف، فان كان عدلا حافظا موثوقا بضبطه كان مفردة صحيحا، وإن لم يوثق بضبطه ولم يبعد عن درجة الضابط كان حسنا، وإن بعد كان شاذا منكرا مردودا، فالحاصل أن الشاذ المردود: هو الفرد المخالف، والفرد الذي ليس في رواية من الثقة والضبط ما يجبر تفرده، والله أعلم.

**النوع الرابع عشر:** معرفة المنكر. قال الحافظ البرديجي<sup>(١)</sup> هو الفرد الذي لا يعرف مثله عن غير روايه، وكذا أطلقه كثيرون، والصواب فيه التفصيل الذي تقدم في الشاذ، فانه بمعناه، والله أعلم.

**النوع الخامس عشر:** معرفة الاعتبار، والمتابعات، والشواهد. هذه أمور يتعرفون بها حال الحديث، فمثال الاعتبار: أن يروى حماد مثلا حديثا لا يتابع عليه عن أيوب عن ابن سيرين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم، فينظر هل رواه ثقة غير أيوب عن ابن سيرين، فان لم يوجد ثقة غير ابن سيرين عن أبي هريرة والا فصحابي غير أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم، فاي ذلك وجد علم أن له أصلا يرجع اليه، وإلا فلا. والمتابعة أن يرويه عن أيوب غير حماد وهي المتابعة التامة، أو عن ابن سيرين غير أيوب، أو عن أبي هريرة غير ابن سيرين، أو عن النبي صلى الله عليه وسلم صحابي آخر. فكل هذا يسمى متابعة، وتقتصر عن الأولى بحسب بعدها منها، وتسمى المتابعة شاهدا، والشاهد أن يروى حديث آخر بمعناه، ولا يسمى هذا متابعة، وإذا قالوا في مثله تفرد به أبو هريرة أو ابن سيرين أو أيوب أو حماد كان مشعرا باتفاء المتابعات، وإذا اتفتت مع

الاعتبار  
والمتابعات  
والشواهد

(١) بفتح الباء للوحدة وسكون الراء وكسر الدال للهمة بعدها تحية ثم جيم نسبة الى يرديج بلد باذريجان

الشواهد فحكمه ما سبق في الشاذ ، ويدخل في المتابعة والاستشهاد رواية من لا يحتج به ولا يصلح لذلك كل ضعيف ، والله أعلم .

زيادات  
الثقة

**النوع السادس عشر :** معرفة زيادات الثقة وحكمها ، هو فن لطيف تستحسن العناية به ، ومنه ذهب الجمهور من الفقهاء والمحدثين قبولها مطلقا ، وقيل : لا تقبل مطلقا ، وقيل تقبل ان زادها غير من رواه ناقصا ولا تقبل ممن رواه مرة ناقصا ، وقسمه الشيخ أقساما . أحدها : زيادة تخالف الثقات فترد كما سبق . الثاني : مالا مخالفة فيه كتفرد ثقة بجملة حديث فيقبل ، قال الخطيب : باتفاق العلماء . الثالث : زيادة لفظة في حديث لم يذكرها سائر رواة كحديث « جعلت لي الأرض مسجدا وطهورا » تفرد أبو مالك الأشجعي فقال : « وتربتها طهورا » فهذا يشبه الأول ويشبه الثاني ، كذا قال الشيخ والصحيح قبول هذا الأخير ، ومثله الشيخ أيضا بزيادة مالك في حديث الفطرة « من المسلمين » ولا يصح التمثيل به فقد وافق مالك عمر بن نافع ، والضحاك بن عثمان ، والله أعلم .

معرفة  
الأفراد

**النوع السابع عشر :** معرفة الأفراد ، تقدم مقصوده ، فالمفرد قسيان . أحدهما : فرد عن جميع الرواة وتقدم . والثاني : بالنسبة إلى جهة كقولهم : تفرد به أهل مكة والشام ، أو فلان عن فلان أو أهل البصرة عن أهل الكوفة وشبهه ، ولا يقتضى هذا ضعفه إلا أن يراد بتفرد المدنيين انفراد واحد منهم فيكون كالقسم الأول ، والله أعلم .

للعلل

**النوع الثامن عشر :** المعلل . ويسمونه المعلول ، وهو لحن ، وهذا النوع من أجلها ، يتمكن منه أهل الحفظ والخبرة والفهم الثاقب ، والعلة عبارة عن سبب غامض قادح مع أن الظاهر السلامة منه ، ويتطرق إلى الاسناد الجامع شروط الصحة ظاهرا وتترك بتفرد الراوى وبمخالفة غيره له مع قرآن تنبه العارف على وهم بارسال أو وقف أو دخول حديث في حديث أو غير ذلك بحيث يغلب على ظنه فيحكم بعدم صحة الحديث أو يتردد فيتوقف ، والطريق إلى معرفته جمع طرق الحديث والنظر في اختلاف رواه ، وضبطهم ، واتقانهم ، وكثرة التعليل بالارسال بأن يكون راويه أقوى ممن وصل وتقع العلة في الاسناد وهو الأكثر ، وقد تقع في المتن ، وما وقع في الاسناد قد يقدح فيه وفي المتن كالارسال والوقف ، وقد يقدح في الاسناد خاصة ويكون المتن معروفا صحيحا كحديث يعلى بن عبيد عن الثوري عن عمرو بن دينار حديث « البيعان بالخيار » وغلط يعلى إنما هو عبد الله بن دينار ، وقد تطلق العلة على غير مقتضاها الذي قدمناه ، ككذب الراوى ، وغفلة ، وسوء حفظه ، ونحوها من أسباب ضعف الحديث ، وسمى الترمذى النسخ علة ، وأطلق بعضهم العلة على مخالفة لا تقدح كارسال ما وصله الثقة الضابط حتى قال : من الصحيح صحيح معلل كما قيل : منه صحيح شاذ ، والله أعلم .



**النوع التاسع عشر :** المضطرب . هو الذي يروى على أوجه مختلفة متقاربة ، فإن رجحت إحدى للضطرب الروايتين بحفظ راويها أو كثرة صحبته المروى عنه ، أو غير ذلك : فالحكم للراجحة ، ولا يكون مضطرباً ، والاضطراب يوجب ضعف الحديث لاشعاره بعدم الضبط ، ويقع في الاسناد تارة وفي المتن أخرى وفيهما من راو أو جماعة ، والله أعلم .

**النوع العشرون :** المدرج هو أقسام . أحدها : مدرج في حديث النبي صلى الله عليه وسلم بأن يذكر الراوى عقيب كلامه لنفسه أو لغيره فيرويه من بعده متصلاً فيتوهم أنه من الحديث . والثاني : أن يكون عنده متان بإسنادين فيرويها بأحدهما . الثالث أن يسمع حديثاً من جماعة مختلفين في اسناده أو متنه فيرويهم باتفاق ، وكله حرام ، وصنف فيه الخطيب كتاباشفى وكفى<sup>(١)</sup> والله أعلم

**النوع الحادى والعشرون :** الموضوع . هو المخلوق المصنوع وشر الضعيف ، ويحرم روايته مع الموضوع العلم به فى أى معنى كان الا مبيناً ، ويعرف الوضع باقرار واضعه أو معنى اقراره ، أو قرينة فى الراوى أو المروى ، فقد وضعت أحاديث يشهد بوضعها ركاة لفظها ومعانيها ، وقد أكثر جامع الموضوعات فى نحو مجلدين ، أعنى أبا الفرج بن الجوزى ، فذكر كثيراً مما لادليل على وضعه ، بل هو ضعيف<sup>(٢)</sup> والواضعون أقسام أعظمهم ضرراً قوم ينسبون الى الزهد وضعوه حسبة فى زعمهم ، فقبلت موضوعاتهم ثقة بهم ، وجوزت الكرامة<sup>(٣)</sup> الوضع فى الترغيب والترهيب ، وهو خلاف اجماع المسلمين الذين يعتد بهم ، ووضعت الزنادقة جملاً فىين جهابذة<sup>(٤)</sup> الحديث أمرها والله الحمد ، وربما أسند الواضع كلاماً لنفسه أو لبعض الحكماء ، وربما وقع فى شبه الوضع بغير قصد ، ومن الموضوع الحديث المروى عن أبي بن كعب فى فضل القرآن سورة سورة ، وقد أخطأ من ذكره من المفسرين ، والله أعلم .

(١) هو : «الفصل للوصل المدرج فى النقل» وقد حرره الحافظ العسقلاني ونقحه وزاده نوراً على نور فى كتابه . «تقريب للنهج بترتيب المدرج»

(٢) قال الحافظ الذهبي : وبما ذكر ابن الجوزى فى الموضوعات أحاديث حسناً قوية قال : وتقلت من خط السيد احمد ابن أبي الجعد قال : صنف ابن الجوزى كتاب الموضوعات فأصاب فى ذكره أحاديث شتة مخالفة للنقل والعقل ومما لم يصب فيه إطلاقه الوضع على أحاديث يكلام بعض الناس فى أحد رواياتها كقوله : فلان ضعيف أو ليس بالقوى أو ليس ذلك الحديث مما يشهد القلب ببطلانه ولا فيه مخالفة ولا معارضة لكتاب ولا سنة ولا اجماع ولا حجة بأنه موضوع سوى كلام ذلك الرجل فى راويه وهذا عدوان ومجازفة . وقد اختصر الحافظ جلال الدين السيوطى ذلك الكتاب «الموضوعات» وحرره فى كتابه «اللاكىء للمصنوعة فى الاحاديث الموضوعات» فجاء كتاباً حافلاً

(٣) الكرامة : بتشديد الراء فى الاشهر قوم من المبتدعة نسبوا الى محمد بن كرا السجستاني

(٤) الجهابذة . بفتح الجيم جمع جهيد بالكسر وآخره معجمة : النقاد البصير

للقلوب

**النوع الثاني والعشرون :** المقلوب . هو نحو حديث مشهور عن سالم جعل عن نافع ليرغب فيه ، وقلب أهل بغداد على البخارى مائة حديث امتحانا فردها على وجهها فأذعنوا بفضله ، والله أعلم .  
**فرع :** اذا رأيت حديثا باسناد ضعيف فلك أن تقول : هو ضعيف بهذا الاسناد ولا تقل ضعيف المتن لمجرد ضعف ذلك الاسناد إلا أن يقول امام انه لم يرو من وجه صحيح أو انه حديث ضعيف مفسرا ضعفه ، فان أطلق فقيه كلام يأتي قريبا ، واذا أردت رواية الضعيف بغير اسناد فلا تقل قل رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا وما أشبهه من صيغ الجزم ، بل قل : روى كذا أو بلغنا كذا أو ورد أو جاء أو نقل أو ما أشبهه ، وكذا ما يشك في صحته ، ويجوز عند أهل الحديث وغيرهم التساهل في الاسانيد ورواية ماسوى الموضوع من الضعيف والعمل به من غير بيان ضعفه في غير صفات الله تعالى والاحكام كالللال والحرام وغيرهما وذلك كالقصص ، وفضائل الاعمال ، والمواعظ وغيرها مما لا تماق له بالعقائد والاحكام ، والله أعلم .

من قبل روايته

**النوع الثالث والعشرون :** صفة من تقبل روايته وما يتعلق به ، فيه مسائل : —

**احداها :** أجمع الجماهير من أئمة الحديث والفقهاء أنه يشترط فيه أن يكون عدلا ضابطا بأن يكون مسلما بالغيا عاقلا سليما من أسباب الفسق وخوارم المروءة متيقظا ، حافظا ان حدث من حفظه ، ضابطا لكتابه ان حدث منه ، عالما بما يحيل المعنى ان روى به .

ثبوت العدالة

**الثانية :** تثبت العدالة بتنصيب عدلين عليها أو بالاستفاضة فمن اشتهرت عدالته بين أهل العلم وشاع الثناء عليه بها كفى فيها ، كالك ، والسفيانين ، والأوزاعي ، والشافعي ، وأحمد ، وأشباههم وتوسع ابن عبد البر فيه فقال : كل حامل علم معروف العناية به محمول أبدا على العدالة حتى يبين جرحه ، وقوله هذا غير مرضى .

**الثالثة :** يعرف ضبطه بموافقته الثقات المتقنين غالبا ولا تضر مخالفته النادرة فان كثرت اختل ضبطه ولم يحتاج به .

**الرابعة :** يقبل التعديل من غير ذكر سببه على الصحيح المشهور ، ولا يقبل الجرح إلا مبين السبب ، وأما كتب الجرح والتعديل التي لا يذكر فيها سبب الجرح فقائدها التوقف فيمن جرحوه فان بحثنا عن حاله ، وانزاحت عنه الريبة ، وحصلت الثقة به قبلنا حديثه كجماعة في الصحيحين بهذه المثابة .

بوت الجرح والتعديل

**الخامسة :** الصحيح أن الجرح والتعديل يثبتان بواحد ، وقيل لابد من اثنين ، وإذا اجتمع فيه جرح وتعديل فالجرح مقدم ، وقيل ان زاد المعدلون قدم التعديل ، وإذا قال حدثني الثقة أو



نحوه لم يكتف به على الصحيح ، وقيل يكتفى فان كان القائل عالماً كفى في حق موافقه في المذهب عند بعض المحققين ، وإذا روى العدل عن سواه لم يكن تعديلاً عند الأكثرين وهو الصحيح ، وقيل هو تعديل وعمل العالم وفتياه على وفق حديث رواه ليس حكماً بصحته ولا مخالفته قدح في صحته ولا في راويه ، والله أعلم .

رواية  
مجهول العدالة

السادسة : رواية مجهول العدالة ظاهراً وباطناً لا تقبل عند الجماهير . ورواية المستور وهو عدل الظاهر خفي الباطن يحتاج بها بعض من رد الأول وهو قول بعض الشافعيين . قال الشيخ : يشبه أن يكون العمل على هذا في كثير من كتب الحديث في جماعة من الرواة تقادم العهد بهم وتعذرت خبرتهم باطناً ، وأما مجهول العين فقد لا يقبله بعض من يقبل مجهول العدالة ، ثم من روى عنه عدلان عيناه ارتفعت جهالة عينه ، قال الخطيب : المجهول عند أهل الحديث من لم يعرفه العلماء ، ولا يعرف حديثه إلا من جهة واحدة ، وأقل ما يرفع الجهالة رواية اثنين مشهورين ، ونقل ابن عبد البر عن أهل الحديث نحوه<sup>(١)</sup> قال الشيخ رداً على الخطيب : قد روى البخاري عن مرداس الأسلي ، ومسلم عن ربيعة بن كعب الأسلي ولم يرو عنهما غير واحد ، والخلاف في ذلك متجه كالاكتفاء بتعديل واحد والصواب نقل الخطيب ولا يصح الرد عليه بمرداس وربيعة فانهما صحابيان مشهوران والصحابة كلهم عدول .

فرع : يقبل تعديل العبد والمرأة العارفين ، ومن عرفت عينه وعدائته وجهل اسمه احتج به ، وإذا قال أخبرني فلان أو فلان وهما عدلان احتج به ، فان جهل عدالة أحدهما أو قال فلان أو غيره لم يحتج به .

عدم  
الاحتجاج  
بالمبتدع

السابعة : من كفر ببدعته لم يحتج به بالاتفاق ومن لم يكفر قيل لا يحتج به مطلقاً ، وقيل يحتج به ان لم يكن ممن يستحل الكذب في نصرته مذهب أو لأهل مذهبه ، وحكى عن الشافعي وقيل يحتج به ان لم يكن داعية إلى بدعته ، ولا يحتج به ان كان داعية ، وهذا هو الأظهر الأعدل ، وقول الكثير أو الأكثر وضعف الأول باحتجاج صاحب الصحيحين وغيرهما بكثير من المبتدعة غير الدعاة

قبول رواية  
التائب

الثامنة : تقبل رواية التائب من الفسق إلا الكذب في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يقبل أبداً وان حسنت طريقه ، كذا قاله أحمد بن حنبل ، والحميدى شيخ البخاري ، والصيرفي الشافعي ، قال الصيرفي : كل من أسقطنا خبره بكذب لم نعد لقبوله بتوبة ومن ضعفناه لم نقوه بعده

(١) لفظه : كل من لم يرو عنه إلا رجل واحد فهو عندهم مجهول إلا أن يكون رجلاً مشهوراً في غير حمل العلم كاشتقاق مالك بن دينار بالزهد وعمر بن عبد بكر بالنجدة

بخلاف الشهادة ، وقال السمعاني : من كذب في خبر واحد وجب إسقاط ما تقدم من حديثه ، قلت وكل هذا مخالف لقاعدة مذهبنا ومذهب غيرنا ولا يقوى الفرق بينه وبين الشهادة

التاسعة : اذا روى حديثاً ثم نفاه المسمع فالتخار أنه إن كان جازماً بنفيه بأن قال ما رويته ونحوه وجب رده ولا يقدر في باقي روايات الراوى عنه . فان قال لا أعرفه أولاً أذكره أو نحوه لم يقدر فيه ومن روى حديثاً ثم نسيه جاز العمل به على الصحيح ، وهو قول الجمهور من الطوائف خلافاً لبعض الحنفية ؛ ولا يخالف هذا كراهة الشافعي وغيره الرواية عن الأحياء ، والله أعلم .

العاشر : من أخذ على التحديث أجراً لا تقبل روايته عند أحمد ، وإسحاق ، وأبي حاتم ، وتقبل عند أبي نعيم الفضل ، وعلى بن عبد العزيز ، وآخرين . وأفقي الشيخ أبو إسحاق الشيرازي بجوازها لمن امتنع عليه الكسب لعياله بسبب التحديث .

من لا تقبل روايته

الحادية عشرة : لا تقبل رواية من عرف بالتساهل في سماعه أو إسماعه ، كمن لا يبالي بالنوم في السماع ، أو يحدث لا من أصل صحيح ، أو عرف بقبول التلقين في الحديث أو كثرة السهو في روايته إذا لم يحدث من أصل ، أو كثرت الشواذ والمناكير في حديثه ، قال ابن المبارك ، وأحمد ، والحميدي ، وغيرهم : من غلط في حديث فبين له فأصر على روايته سقطت رواياته . وهذا صحيح ان ظهر أنه أصر عناداً أو نحوه .

الثانية عشرة : أعرض الناس هذه الأزمان عن اعتبار مجموع الشروط المذكورة لكون المقصود صار إبقاء سلسلة الإسناد المختص بالآلة فليعتبر ما يليق بالمقصود ، وهو كون الشيخ مسلماً بالغاً ، عاقلاً ، غير متظاهر بفسق ، أو سخط في ضبطه ، بوجود سماعه مثبتاً بخط غير متهم ، وبروايته من أصل موافق لأصل شيخه وقد قال نحو ما ذكرناه الحافظ أبو بكر البيهقي (١) .

الثالثة عشرة : في ألفاظ الجرح والتعديل . وقد رتبها ابن أبي حاتم فأحسن . فألفاظ التعديل مراتب : أعلاها ثقة أو متقن أو ثبت أو حجة أو عدل حافظ أو ضابط . الثانية : صدوق ، أو محله الصدق ، أو لا بأس به ، قال ابن أبي حاتم : هو ممن يكتب حديثه وينظر فيه ، وهي المنزلة الثانية وهو كما قال ، لأن هذه العبارة لا تشعر بالضبط فيعتبر حديثه على ما تقدم ، وعن يحيى بن معين إذا قلت

ألفاظ الجرح والتعديل

(١) عبارته : توسع من توسع في السماع من بعض محدثي زماننا الذين لا يحفظون حديثهم ولا يحسنون قراءته من كتبهم ولا يعرفون ما يقرأ عليهم بعد أن تكون القراءة عليهم من أصل سماعهم وذلك لتدوين الأحاديث في الجوامع التي جمعها آئمة الحديث . قال فن جاء اليوم بحديث لا يوجد عند جميعهم لا يقبل منه ومن جاء بحديث معروف عندهم فالذي يرويه لا ينفرد بروايته والحجة قائمة بحديثه برواية غيره والقصد من روايته والسماع منه أن يصير الحديث مسلسلاً بحديثنا وأخبرنا وتبني هذه الكلمة التي خصت بها هذه الأمة شرقاً لنينا صلى الله عليه وسلم



لا بأس به فهو ثقة ، ولا يقاوم قوله عن نفسه . نقل ابن أبي حاتم عن أهل الفن . الثالثة : شيخ فيكتب وينظر . الرابعة : صالح الحديث يكتب للاعتبار ، وأما الفاظ الجرح ، فمرايب ، فإذا قالوا لين الحديث كتب حديثه ونظر اعتبارا ، وقال الدارقطني : إذا قلت لين لم يكن ساقطا ، ولكن مجروحا بشيء لا يسقط عن العدالة ، وقولهم : ليس بقوى يكتب حديثه ، وهو دون لين ، وإذا قالوا : ضعيف الحديث فدون ليس بقوى ولا يطرح بل يعتبر به ، وإذا قالوا : متروك الحديث ، أو ذاهبه ، أو كذاب ، فهو ساقط لا يكتب حديثه ، ومن الفاظهم : فلان روى عنه الناس ، وسط ، مقارب الحديث ، مضطربه ، لا يحتاج به ، مجهول ، لاشيء ، ليس بذاك ، ليس بذاك القوى ، فيه أوفى حديثه ضعف ، ما أعلم به بأسا ، ويستدل على معانيها بما تقدم ، والله أعلم .

**النوع الرابع والعشرون : كيفية سماع الحديث ، وتحمله ، وصفة ضبطه .** تقبل رواية المسلم كيفية سماع الحديث البالغ ما تحمله قبلهما ، ومنع الثاني قوم فأخطوا ، قال جماعة من العلماء : يستحب أن يتدبّر بسماع الحديث بعد ثلاثين سنة ، وقيل بعد عشرين ، والصواب في هذه الأزمان التبكير به من حين يصح سماعه ، ويكتبه وتقيده حين يتأهل له ، ويختلف باختلاف الأشخاص ، ونقل القاضي عياض رحمه الله : أن أهل الصنعة حددوا أول زمن يصح فيه السماع بخمس سنين ، وعلى هذا استقر العمل والصواب اعتبار التمييز ، فإن فهم الخطاب ورد الجواب كان مميزا صحيح السماع ، والا فلا ، وروى نحو هذا عن موسى بن هرون ، وأحمد بن حنبل .

**بيان أقسام طرق تحمل الحديث .** وجامعها ثمانية أقسام : — طرق تحمل الحديث

الأول : سماع لفظ الشيخ ، وهو إملاء وغيره من حفظ ومن كتاب ، وهو أرفع الأقسام عند الجماهير . قال القاضي عياض : لا خلاف أنه يجوز في هذا للسامع أن يقول في روايته : حدثنا وأخبرنا وأنبأنا وسمعت فلانا وقال لنا وذكر لنا . قال الخطيب : أرفقها سمعت ثم حدثنا وحدثني ثم أخبرنا ، وهو كثير في الاستعمال ، وكان هذا قبل أن يشيع أخبرنا بالقراءة على الشيخ . قال ثم أنبأنا ونبأنا وهو قليل في الاستعمال . قال الشيخ : حدثنا وأخبرنا أرفع من سمعت من جهة ، إذ ليس في سمعت دلالة أن الشيخ رواه إياه بخلافهما . وأما قال لنا ، أو ذكر لنا ، فكحدثنا . غير أنه لا تقبّل بسماع المذاكرة وهو به أشبه من حدثنا ، وأوضح العبارات : قال أو ذكر من غيري ، أو لنا ، وهو أيضا محمول على السماع إذا عرف اللقاء على ما تقدم في نوع المعضل ، لا سيما أن عرف أنه لا يقول قال إلا فيما سمعه منه ، وخص الخطيب حمله على السماع به والمعروف أنه ليس بشرط .

القسم الثاني : القراءة على الشيخ ، ويسمى أكثر المحدثين عرضا سواء قرأت أو قرأ غيرك القراءة على الشيخ

وأنت تسمع من كتاب أو حفظ حفظ الشيخ أم لا إذا أمسك أصله هو أوثقة ، وهي رواية صحيحة بلا خلاف في جميع ذلك إلا ما حكى عن بعض من لا يعتد به ، واختلفوا في مساواتها للسمع من لفظ الشيخ ورجحانه عليها ورجحانها عليه ، فحكى الأول عن مالك وأصحابه وأشياخه ومعظم علماء الحجاز والكوفة والبخارى وغيرهم ، والثاني عن جمهور أهل المشرق وهو الصحيح ، والثالث عن أبي حنيفة وابن أبي ذئب وغيرهما ورواية عن مالك ، والاحوط في الرواية بها : قرأت على فلان أو قرئ عليه وأنا أسمع فأقر به ، ثم عبارات السماع مقيدة : كحدثنا أو أخبرنا قراءة عليه وأنشدنا في الشعر قراءة عليه ، ومنع اطلاق حدثنا وأخبرنا ابن المبارك ويحيى بن يحيى وأحمد والنسائي وغيرهم وجوزها طائفة . قيل : ان مذهب الزهري ومالك وابن عيينة ويحيى القطان والبخارى وجماعات من المحدثين ومعظم الحجازيين والكوفيين ، ومنهم من أجاز فيها سمعت ، ومنعت طائفة حدثنا وأجازت أخبرنا وهو مذهب الشافعي وأصحابه ومسلم بن الحجاج وجمهور أهل المشرق ، وقيل انه مذهب أكثر المحدثين وروى عن ابن جريج والأوزاعي وابن وهب ، وروى عن النسائي أيضا وصار هو الشائع الغالب على أهل الحديث .

فروع . الأول : اذا كان أصل الشيخ حال القراءة بيد موثق به مراعى لما يقرأ أهل له فان حفظ الشيخ ما يقرأ فهو كما سماه أصله وأولى ، وان لم يحفظه فقليل : لا يصح السماع ، والصحيح المختار الذي عليه العمل أنه صحيح ، فان كان بيد القارئ الموثوق بدينه ومعرفته فأولى بالتصحيح ، ومتى كان الأصل بيد غير موثق به لم يصح السماع ان لم يحفظه الشيخ .

الثاني ، اذا قرأ على الشيخ قائلا أخبرك فلان أو نحوه والشيخ مصغ إليه فاهم له غير منكر ، صح السماع وجازت الرواية به ، ولا يشترط نطق الشيخ على الصحيح الذي قطع به جماهير أصحاب الفنون ، وشرط بعض الشافعيين والظاهرين نطقه ، وقال ابن الصباغ الشافعي : ليس له أن يقول حدثني ، وله أن يعمل به وأن يرويّه قائلا : قرئ عليه وهو يسمع .

الثالث : قال الحاكم : الذي اختاره وعهدت إليه أكثر مشايخي وأئمة عصرى ، أن يقول فيما سمعه وحده من لفظ الشيخ : حدثني ومع غيره حدثنا وماقرأ عليه أخبرني وماقرئ بحضرته أخبرنا وروى نحوه عن ابن وهب وهو حسن ، فان شك فلا يظهر أن يقول : حدثني أو يقول أخبرني لا حدثنا وأخبرنا ، وكل هذا مستحب باتفاق العلماء ، ولا يجوز ابدال حدثنا بأخبرنا أو عكسه في الكتب المؤلفة ، وما سمعته من لفظ المحدث فهو على الخلاف في الرواية بالمعنى ان كان قائله يجوز اطلاق كليهما والا فلا يجوز .



الرابع : اذا نسخ السامع أو المسمع حال القراءة . قال ابراهيم الحربي وابن عدى والأستاذ أبو اسحاق الاسفراينى الشافعى : لا يصح السماع . وصححه الحافظ موسى بن هارون الجمال وآخرون وقال أبو بكر الضبعى الشافعى : يقول حضرت ولا يقول أخبرنا ، والصحيح التفصيل ، فان فهم المقروء صح والالام يصح ويجرى هذا الخلاف فيما إذا تحدث الشيخ أو السامع أو أفرط القارىء فى الاسراع أو هينم أو بعد بحيث لا يفهم ، والظاهر أنه يعنى عن نحو الكلمتين ، ويستحب للشيخ أن يميز للسامعين رواية ذلك الكتاب وإن كتب لأحدهم كتب سمعه منى وأجزت له روايته ، كذا فعله بعضهم ، ولو عظم مجلس الملى فبالغ عنه المستملى فذهب جماعة من المتقدمين وغيرهم إلى أنه يجوز لمن سمع المستملى أن يروى ذلك عن الملى ، والصواب الذى قاله المحققون أنه لا يجوز ذلك وقال أحمد فى الحرف يدغمه الشيخ فلا يفهم وهو معروف أرجو أن لاتضيق روايته عنه ، وقال فى الكلمة تستفهم من المستملى : ان كانت مجتمعاً عليها فلا بأس ، وعن خلف بن سالم منع ذلك .

الخامس : يصح السماع من وراء حجاب اذا عرف صوته ان حدث بلفظه أو حضوره بمسمع منه ان قرئ عليه ، ويكفى فى المعرفة خبر ثقة وشرط شعبة روايته وهو خلاف الصواب وقول الجمهور .

السادس : اذا قال المسموع منه بعد السماع : لا تروعنى أو رجعت عن اخبارك ونحو ذلك غير مسند ذلك الى خطأ أو شك ونحوه لم يمتنع روايته ، ولو خص بالسماع قوما فسمع غيرهم بغير علمه جاز لهم الرواية عنه ، ولو قال أخبركم ولا أخبر فلانا لم يضر ، قاله الأستاذ أبو اسحاق .

القسم الثالث : الاجازة . وهى ضرب ، الأول : أن يميز معينا لمعين كأجزتك البخارى الاجازة

أو ما اشتملت عليه فهرستى وهذا أعلى أضر بها المجردة عن المناولة ، والصحيح الذى قاله الجمهور من الطوائف واستقر عليه العمل جواز الرواية والعمل بها ، وأبطلها جماعات من الطوائف وهو إحدى الروايتين عن الشافعى ، وقال بعض الظاهرية ومتابعيه : لا يعمل بها كالمرسى ، وهذا باطل . الضرب الثانى : يميز معينا غيره كأجزتك مسموعاتى فالخلاف فيه أقوى وأكثر ، والجمهور من الطوائف جوزوا الرواية وأوجبوا العمل بها .

الثالث : يميز غير معين بوصف العموم كأجزت المسلمين أو كل أحد أو أهل زمانى ، وفيه خلاف للتأخرين ، فان قيد بوصف خاص فأقرب إلى الجواز ، ومن المجوزين القاضى أبو الطيب ، والخطيب ، وأبو عبد الله بن منده ، وابن عتاب ، والحافظ أبو العلاء ، وآخرون . قال الشيخ : ولم نسمع عن أحد يقتدى به الرواية بهذه . قلت : الظاهر من كلام مصححيها جواز الرواية بها ، وهذا مقتضى صحتها ، وأى فائدة لها غير الرواية بها .

الرابع : اجازة مجهول أوله كأجزتك كتاب السنن وهو يروى كتباً في السنن ، أو أجزت لمحمد ابن خالد الدمشقي ، وهناك جماعة مشتركون في هذا الاسم وهي باطلة ، فإن أجاز لجماعة مسمين في الاستجازة أو غيرها ولم يعرفهم بأعيانهم ولا أنسابهم ولا عددهم ولا تصفحهم صحت الاجازة كسماعهم منه في مجلسه في هذا الحال ، وأما أجزت لمن يشاء فلان أو نحو هذا ففيه جهالة وتعليق فالأظهر بطلانه ، وبه قطع القاضي أبو الطيب الشافعي ، وصححه ابن الفراء الحنبلي ، وابن عمروس المالكي ، ولو قال أجزت لمن يشاء الاجازة فهو كأجزت لمن يشاء فلان وأكثر جهالة ، فلو قال أجزت لمن يشاء الرواية عنى فأولى بالجواز ، لأنه تصريح بمقتضى الحال ، ولو قال أجزت لفلان كذا ان شاء روايته عنى ، أولئك ان شئت أو أحببت أو أردت ، فالأظهر جوازه .

الخامس : الاجازة للمعدوم كأجزت لمن يولد لفلان ، واختلف المتأخرون في صحتها فان عطفه على موجود كأجزت لفلان ومن يولد له أولك ولعقبك ماتناسلوا فأولى بالجواز ، وفعل الثاني من المحدثين أبو بكر بن أبي داود ، وأجاز الخطيب الأول ، وحكاه عن ابن الفراء ، وابن عمروس ، وأبطلها القاضي أبو الطيب ، وابن الصباغ : الشافعيان ، وهو الصحيح الذي لا ينبغي غيره ، وأما الاجازة للطفل الذي لا يميز فصحيحة على الصحيح الذي قطع به القاضي أبو الطيب ، والخطيب خلافا لبعضهم .

السادس : اجازة مالم يتحملة المجيز بوجه ليرويه المجاز إذا تحمله المجيز . قال القاضي عياض : لم أر من تكلم فيه ، ورأيت بعض المتأخرين يصنعونه ، ثم حكى عن قاضي قرطبة أبي الوليد منع ذلك ، قال عياض وهو الصحيح ، وهذا هو الصواب ، فعلى هذا يتعين على من أراد أن يروى عن شيخ أجاز له جميع مسموعاته أن يبحث حتى يعلم أن هذا ماتحملة شيخه قبل الاجازة ، أما قوله أجزت لك ما صح أو يصح عندك من مسموعاتي فصحيح تجوز الرواية به لما صح عنده سماعه له قبل الاجازة ، وفعله الدارقطني وغيره .

السابع : اجازة المجاز كأجزتك مجازاً فيمنعه بعض من لا يعتد به ، والصحيح الذي عليه العمل جوازه ، وبه قطع الحفاظ : الدارقطني ، وابن عقدة ، وأبو نعيم وأبو الفتح نصر المقدسي ، وكان أبو الفتح يروى بالاجازة عن الاجازة ، وربما والى بين ثلاث ، وينبغي للراوى بها تأملها لتلا يروى مالم يدخل تحتها ، فان كانت اجازة شيخ شيخه أجزت له ما صح عنده من سماعى فرأى سماع شيخه فليس له روايته عن شيخه عنه حتى يعرف أنه صح عند شيخه كونه من مسموعات شيخه فرع : قال أبو الحسين بن فارس : الاجازة مأخوذة من جواز الماء الذي تسقاه الماشية والحرث يقال : استجزته فأجازني إذا أسقاك ماء لمباشيتك أو أرضك كذا طالب العلم يستجيز العالم



عليه فيجيزه ، فعلى هذا يجوز أن تقول أجزت فلانا مسموعاتي ، ومن جعل الاجازة اذنا وهو المعروف يقول : أجزت له رواية مسموعاتي ، ومتى قال : أجزت له مسموعاتي فعلى الخنف كما في نظائره ، قالوا : إنما تستحسن الاجازة اذا علم المجيز ما يجيز ، وكان المجاز من أهل العلم ، واشترطه بعضهم وحكى عن مالك ، وقال ابن عبد البر : الصحيح أنها لا تجوز إلا لماهر بالصناعة في معين لا يشكل اسناده ، وينبغي للمجيز كتابة أن يتلفظ بها فان اقتصر على الكتابة مع قصد الاجازة صحت ، والله أعلم

القسم الرابع : المناولة . هى ضربان مقرونة بالاجازة ، ومجردة ، فالمقرونة أعلى أنواع الاجازة <sup>المناولة</sup> مطلقا ، ومن صورها أن يدفع الشيخ إلى الطالب أصل سماعه أو مقابلا . ويقول : هذا سماعي أو روايتي عن فلان فاروه أو أجزت لك روايته عني ، ثم يقيه معه تمليكا أو لينسخه أو نحوه ، ومنها أن يدفع اليه الطالب سماعه فيتأمله وهو عارف متيقظ ثم يعيده اليه ويقول : هو حديثي أو روايتي فاروه عني أو أجزت لك روايته ، وهذا سماع غير واحد من آفة الحديث عرضا ، وقد سبق أن القراءة عليه تسمى عرضا فليس هذا عرض المناولة وذلك عرض القراءة ، وهذه المناولة كالسماع في القوة عند الزهري ، وربيعة ، ويحيى بن سعيد الأنصاري ، ومجاهد ، والشعبي ، وعلقمة ، وإبراهيم ، وأبي العالية ، وأبي الزبير ، وأبي المتوكل ، ومالك ، وابن وهب ، وابن القاسم ، وجماعات آخرين ، والصحيح أنها منحلة عن السماع والقراءة ، وهو قول الثوري ، والأوزاعي ، وابن المبارك ، وأبي حنيفة ، والشافعي ، والبيوطي ، والمزني ، وأحمد ، وإسحاق ، ويحيى بن يحيى . قال الحاكم : وعليه عهدنا أئمتنا واليه نذهب ، والله أعلم . ومن صورها أن يناول الشيخ الطالب سماعه ويجيزه له ثم يمسه الشيخ ، وهذا دون ماسبق ، ويجوز روايته إذا وجد الكتاب أو مقابلا به موثوقا بموافقة ماتاولته الاجازة كما يعتبر في الاجازة المجردة ، ولا يظهر في هذه المناولة كبير مزية على الاجازة المجردة في معين ، وقال جماعة من أصحاب الفقه والاصول : لا فائدة فيها ، وشيوخ الحديث قديما وحديثا يرون لها مزية معتبرة ، ومنها أن يأتيه الطالب بكتاب ويقول : هذا روايتك فناولنيه وأجزلي روايته فيجيبه اليه من غير نظرفيه وتحقق لروايته فهذا باطل ، فان وثق بخبر الطالب ومعرفة اعتمده وصحت الاجازة كما يعتمد في القراءة ، ولو قال : حدث عني بما فيه ان كان حديثي مع براءتي من الغلط كان جائزا حسنا ، والله أعلم .

الضرب الثاني : المجردة بأن يناوله مقتصرا على : هذا سماعي ، فلا تجوز الرواية بها على الصحيح الذي قاله الفقهاء وأصحاب الاصول ، وعابوا المحدثين المجوزين .

فرع : جوز الزهري ، ومالك ، وغيرهما ، اطلاق حدثنا وأخبرنا في الرواية بالمناولة ، وهو مقتضى قول من جعلها سماعا ، وحكى عن أبي نعيم الاصبهاني وغيره جوازه في الاجازة المجردة

والصحيح الذي عليه الجمهور وأهل التحرى المنع وتخصيصها بعبارة مشعرة بها : كحدثنا إجازة أو مناولة وإجازة أو أذن أو في أذنه أو فيما أذن لي فيه أو فيما أطلق لي روايته أو أجاز لي أولى أو ناولني أو شبه ذلك وعن الأوزاعي تخصيصها بخبرنا والقراءة بأخبرنا ، واصطلح قوم من المتأخرين على إطلاق أنبأنا في الإجازة ، واختاره صاحب كتاب الوجازة وكان البيهقي يقول أنبأني إجازة ، وقال الحاكم : الذي اختاره وعهدت عليه أكثر مشايخي وأئمة عصرى أن يقول فيما عرض على المحدث فأجازه شفاها : أنبأني ، وفيما كتب إليه كتب الي ، وقال أبو جعفر بن حمدان : كل قول البخارى قال لي عرض ومناولة ، وعبر قوم عن الإجازة بأخبرنا فلان أن فلانا حدثه أو أخبره ، واختاره الخطابي أو حكاه ، وهو ضعيف ، واستعمل المتأخرون في الإجازة الواقعة في رواية من فوق الشيخ حرف عن فيقول من سمع شيئا بإجازته عن شيخ : قرأت على فلان عن فلان ، ثم إن المنع من إطلاق حدثنا وأخبرنا لا يزول باباحة المجيز ذلك والله أعلم

القسم الخامس : المكاتبه . هي أن يكتب مسموعه لغائب أو حاضر بخطه أو بأمره ، وهي للكتابة ضربان : مجردة عن الإجازة ، ومقرونة بأجزتك ما كتبت لك أو إليك ونحوه من عبارة الإجازة ، وهي في الصحة والقوة كالمناولة المقرونة ، وأما المجردة فنفع الرواية بها قوم ، منهم القاضي الماوردي الشافعي ، وأجازها كثيرون من المتقدمين والمتأخرين ، منهم أيوب السختياني ، ومنصور ، والليث ، وغير واحد من الشافعيين ، وأصحاب الأصول ، وهو الصحيح المشهور بين أهل الحديث ، ويوجد في مصنفاتهم : كتب إلى فلان قال حدثنا فلان ، والمراد به هذا ، وهو معمول به عندهم معدود في الموصول لأشعاره بمعنى الإجازة ، وزاد السمعاني فقال : هي أقوى من الإجازة ، ثم يكفي معرفته خط الكاتب ، ومنهم من شرط البينة وهو ضعيف ، ثم الصحيح أنه يقول في الرواية بها : كتب إلى فلان قال حدثنا فلان أو أخبرني فلان مكاتبه أو كتابة ونحوه ، ولا يجوز إطلاق حدثنا وأخبرنا ، وجوزه الليث ، ومنصور ، وغير واحد من علماء المحدثين وكبارهم .

القسم السادس : اعلام الشيخ الطالب أن هذا الحديث أو الكتاب سماعه مقتصرا عليه ، فجوز الرواية به كثير من أصحاب الحديث ، والفقه ، والأصول ، والظاهر ، منهم ابن جريج ، وابن الصباغ الشافعي ، وأبو العباس الغمرى ، بالمعجمة المالكي ، قال بعض الظاهرية : لو قال هذه روايتي لاتروها كان له روايتها عنه ، والصحيح ما قاله غير واحد من المحدثين وغيرهم : أنه لا يجوز الرواية به لكن يجب العمل به أن صح سنده .

القسم السابع : الوصية . هي أن يوصى عند موته أو سفره بكتاب يرويه فجوز به بعض السلف للوصى له روايته عنه ، وهو غلط ، والصواب أنه لا يجوز .



القسم الثامن : الوجداء . وهي مصدر لوجد مولد غير مسموع من العرب ، وهي أن يقف على أحاديث بخط راويها لا يرويها الواجد فله أن يقول : وجدت أو قرأت بخط فلان أو في كتابه بخطه حدثنا فلان ويسوق الاسناد والمتن ، أو قرأت بخط فلان عن فلان ، هذا الذي استمر عليه العمل قديما وحديثا ، وهو من باب المنقطع ، وفيه شوب اتصال ، وجازف بعضهم فأطلق فيها حدثنا وأخبرنا ، وأنكر عليه ، وإذا وجد حديثا في تأليف شخص ، قال ذكر فلان أو قال أخبرنا فلان وهذا منقطع لا شوب فيه ، وهذا كله إذا وثق بأنه خطه أو كتابه ، والا فليقل : بلغني عن فلان ، أو وجدت عنه ونحوه ، أو قرأت في كتاب : أخبرني فلان أنه بخط فلان ، أو ظننت أنه خط فلان ، أو ذكر كانه أنه فلان ، أو تصنيف فلان ، أو قيل : بخط أو تصنيف فلان ، وإذا نقل من تصنيف فلا يقل : قال فلان الا اذا وثق بصحة النسخة بمقابلته أو ثقة لها ، فان لم يوجد هذا ولا نحوه فليقل : بلغني عن فلان ، أو وجدت في نسخة من كتابه ونحوه ، وتسامح أكثر الناس في هذه الأعصار بالجزم في ذلك من غير تحرر ، والصواب ما ذكرناه ، فان كان المطالع متقنا لا يخفى عليه غالبا الساقط والمغير رجونا جواز الجزم له ، والى هذا استروح كثير من المصنفين في نقلهم ، وأما العمل بالوجداء فنقل عن معظم المحدثين والفقهاء المالكيين ، وغيرهم أنه لا يجوز ، وعن الشافعي ونظار أصحابه جوازه وقطع بعض المحققين الشافعيين بوجوب العمل بها عند حصول الثقة ، وهذا هو الصحيح الذي لا يتجه هذه الأزمان غيره والله أعلم .

كتابة  
الحديث  
وضبطه

### النوع الخامس والعشرون : كتابة الحديث وضبطه ، وفيه مسائل : إحداهما : اختلاف السلف

في كتابة الحديث ، فكرهها طائفة وأباحها طائفة ، ثم أجمعوا على جوازها ، وجاء في الإباحة والنهي حديثان ، فالأذن لمن خيف نسيانه ، والنهي لمن أمن وخيف اتكاله ، أو نهى حين خيف اختلاطه بالقرآن وأذن حين أمن ، ثم على كانه صرف المهمة الى ضبطه وتحقيقه شكلا ونقطا يؤمن اللبس ، ثم قيل انما يشكل المشكل ونقل عن أهل العلم كراهة الاعجام والاعراب الا في الملتبس ، وقيل يشكل الجميع :

الثانية : ينبغي أن يكون اعتناؤه بضبط الملتبس من الأسماء أكثر ، ويستحب ضبط المشكل في نفس الكتاب وكتبه مضبوطة واضحا في الحاشية قبالة ، ويستحب تحقيق الخط دون مشقه وتعليقه ، ويكره تدقيقه الا من عذر : كضيق الورق وتخفيفه للحمل في السفر ونحوه ، وينبغي ضبط الحروف المهمة ، قيل يجعل تحت الدال ، والراء ، والسين ، والصاد ، والطاء ، والعين ، النقط التي فوق نظائرها ، وقيل فوقها كقلامه الظفر مضجعة على قفاها ، وقيل تحتها حرف صغير

مثلاً ، وفي بعض الكتب القديمة فوقها خط صغير ، وفي بعضها تحتها همزة ، ولا ينبغي أن يصطلح مع نفسه برمز لا يعرفه الناس ، فإن فعل فليبين في أول الكتاب أو آخره مراده ، وينبغي أن يعتنى بضبط مختلف الروايات وتمييزها ، فيجعل كتابه على رواية ، ثم ما كان في غيرها من زيادة ألحقها في الحاشية ، أو نقص أعلم عليه ، أو خلاف كتبه معينا في كل ذلك من رواه بتمام اسمه لارامزاً إلا أن يبين أول الكتاب أو آخره ، واكتفى كثيرون بالتمييز بحمرة فالزيادة تلحق بحمرة والنقص يحوق عليه بحمرة مينا اسم صاحبها أول الكتاب أو آخره .

الثالثة : ينبغي أن يجعل بين كل حديثين دارة ، نقل ذلك عن جماعات من المتقدمين ، واستحب الخطيب أن تكون غفلاً ، فإذا قابل نقط وسطها ، ويكره في مثل عبدالله ، وعبد الرحمن بن فلان كتابة عبد آخر السطر واسم الله مع ابن فلان أول الآخر ، وكذا يكره رسول آخره والله صلى الله عليه وسلم أوله ، وكذا ما أشبهه ، وينبغي أن يحافظ على كتابة الصلاة والتسليم على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا يسأم من تكرره ، ومن أغفله حرم حظاً عظيماً ، ولا يتقيد فيه بما في الأصل إن كان ناقصاً ، وهكذا الثناء على الله سبحانه وتعالى : كثر وجل ، وسبحانه وتعالى وشبهه ، وكذا الترضى والترحم على الصحابة والعلماء وسائر الأخيار ، وإذا جاءت الرواية بشيء منه كانت العناية به أكثر وأشد ، ويكره الاقتصار على الصلاة أو التسليم والرمز اليهما في الكتابة ، بل يكتبهما بكاملهما .

الرابعة : عليه مقابلة كتابه بأصل شيخه وإن كان إجازة ، وأفضلها أن يمسك هو وشيخه كتابيهما حال التسميع ، ويستحب أن ينظر معه من لا نسخة معه لاسيما إن أراد النقل من نسخته ، وقال يحيى ابن معين : لا يجوز أن يروى من غير أصل الشيخ إلا أن ينظر فيه حال السماع ، والصواب الذي قاله الجماهير أنه لا يشترط نظره ولا مقابله بنفسه بل يكفي مقابلة ثقة أي وقت كان ، ويكفي مقابله بفرع قوبل بأصل الشيخ ومقابله بأصل أصل الشيخ المقابل به أصل الشيخ ، وإن لم يقابل أصلاً فقد أجاز الرواية منه الأستاذ أبو اسحاق ، وأبو بكر الإسماعيلي ، والبرقاني ، والخطيب إن كان الناقل صحيح النقل ، قليل السقط ، ونقل من الأصل ، وبين حال الرواية أنه لم يقابل ، ويراعى في كتاب شيخه مع من فوقه ما ذكرنا في كتابه ، ولا يكن كطائفة إذا رأوا سماعه لكتاب سمعوه من أي نسخة اتفقت ، وسيأتى فيه خلاف وكلام آخر في أول النوع الآتي .

المقابلة

الخامسة : المختار في تخريج الساقط وهو اللحق «بفتح اللام والحاء» أن يخط من موضع سقوطه في السطر خطاً صاعداً معطوفاً بين السطرين عطفاً يسيرة إلى جهة اللحق ، وقيل : تمد العطفاً إلى

تخريج الساقط



أول اللحق ويكتب اللحق قبالة العطفة في الحاشية اليمنى ان اتسعت إلا أن يسقط في آخر السطر فيخرجه إلى الشمال وليكتبه صاعداً إلى أعلى الورقة ، فإن زاد اللحق على سطر ابتداء سطره من أعلى إلى أسفل ، فإن كان في يمين الورقة انتهت إلى باطنها ، وإن كان في الشمال فإلى طرفها ، ثم يكتب في انتهاء اللحق صح ، وقيل يكتب مع صح رجع ، وقيل يكتب الكلمة المتصلة به داخل الكتاب وليس بمرضى لأنه تطويل موهم ، وأما الحواشي من غير الأصل كشرح ، وبيان غلط ، أو اختلاف رواية ، أو نسخة ونحوه ، فقال القاضي عياض رحمه الله : لا يخرج له خط ، والمختار استحباب التخرج من وسط الكلمة المخرج لأجلها .

التصحيح  
والتمريض

السادسة : شأن المتقنين التصحيح ، والتضبيب ، والتمريض . فالتصحيح كتابة صح على كلام صح رواية ومعنى ، وهو عرضة للشكل أو الخلاف ، والتضبيب ، ويسمى التمرريض أن يمد خط أوله كالصاد ، ولا يازق بالممدود عليه ، يمد على ثابت نقلاً فاسد لفظاً أو معنى أو ضعيف أو ناقص ، ومن الناقص موضع الإرسال أو الانقطاع ، وربما اختص بعضهم علامة التصحيح فأشبهت الضبة ، ويوجد في بعض الأصول القديمة في الإسناد الجامع جماعة معطوفاً بعضهم على بعض علامة تشبه الضبة بين أسمائهم وليست ضبة وكأنها علامة اتصال .

السابعة : إذا وقع في الكتاب ما ليس منه نقي بالضرب ، أو الحك ، أو المحو ، أو غيره ، وأولاهما الضرب ، ثم قال الآكثرون : يخط فوق المضروب عليه خطاً بيناً دالاً على إبطاله مختلطاً به ، ولا يطمسه بل يكون بمكن القراءة ، ويسمى هذا الشق ، وقيل : لا يخط بالمضروب عليه بل يكون فوقه معطوفاً على أوله وآخره ، وقيل يحوق على أوله نصف دائرة وكذا آخره ، وإذا كثر المضروب عليه فقد يكتب بالتحويق أوله وآخره ، وقد يحوق أول كل سطر وآخره ، ومنهم من اكتفى بدائرة صغيرة أول الزيادة وآخرها ، وقيل يكتب لا في أوله وإلى في آخره ، وأما الضرب على المكرر فقليل يضرب على الثاني ، وقيل يبقى أحسنهما صورة وأبينهما ، وقال القاضي عياض رحمه الله : إن كانا أول سطر ضرب على الثاني ، أو آخره فعلى الأول ، أو أول سطر وآخر آخر ، فعلى آخر السطر ، فإن تكرر المضاف والمضاف إليه أو الموصوف والصفة ونحوه روعي اتصالهما ، وأما الحك ، والكشط والمحو فكرها أهل العلم ، والله أعلم .

الاقتصار  
على الرمز

الثامنة : غلب عليهم الاقتصار على الرمز في حدثنا وأخبرنا وشاع بحيث لا يخفى ، فيكتبون من حدثنا : الثاء والنون والالف ، وقد تحذف الثاء ، ومن أخبرنا : أنا ، ولا يحسن زيادة الباء قبل النون وإن فعله البيهقي ، وقد يزداد بعد الالف ودال أول رمز حدثنا ، ووجدت الدال في خط الحاكم

وأبى عبد الرحمن السلى ، والبيهقى ، والله أعلم . وإذا كان للحديث اسنادان أو أكثر كتبوا عند الانتقال من اسناد الى اسناد ولم يعرف بيانها عن تقدم ، وكتب جماعة من الحفاظ موضعها صح ، فيشعر بأنها رمز صح ، وقيل هي من التحويل من اسناد الى اسناد ، وقيل لأنها تحول بين الاسنادين فلا تكون من الحديث فلا يلفظ عندها بشيء ، وقيل هي رمز الى قولنا الحديث ، وأهل المغرب كلهم يقولون اذا وصلوا اليها : الحديث ، والمختار أن يقولوا حا ويمر ، والله أعلم .

التاسعة : ينبغي أن يكتب بعد البسملة اسم الشيخ ونسبه وكنيته ثم يسوق المسموع ، ويكتب فوق البسملة أسماء السامعين ، وتاريخ السماع ، أو يكتبه في حاشية أول ورقة أو آخر الكتاب ، أو حيث لا يخفى منه ، وينبغي أن يكون بخط ثقة معروف الخط ، ولا بأس عندها بأن لا يصحح الشيخ عليه ، ولا بأس أن يكتب سماعه بخط نفسه إذا كان ثقة كما فعله الثقة ، وعلى كاتب التسميع التحرى وبيان السامع ، والمسمع ، والمسموع ، بلفظ وجيز غير محتمل ومجانبة التساهل فيمن يثبته ، والحذر من اسقاط بعضهم لغرض فاسد ، فان لم يحضر فله أن يعتمد في حضورهم خبر ثقة حضر ، ومن ثبت في كتابه سماع غيره فقيح به كتابته ومنعه نقل سماعه منه أو نسخ الكتاب ، وإذا أعاره فلا يبطل عليه ، فان منعه فان كان سماعه مثبتا برضا صاحب الكتاب لزمه اعادته والا فلا يلزمه ، كذا قاله أئمة الحديث مذاهبهم في أزمانهم ، القاضى حفص بن غياث الحنفى ، واسماعيل القاضى المالكى ، وأبو عبد الله الزيرى الشافعى ، وحكم به القاضيان ، وخالف فيه بعضهم ، والصواب الأول ، وإذا نسخه فلا ينقل سماعه إلى نسخه إلا بعد المقابلة المرضية ، ولا ينقل سماع إلى نسخة إلا بعد مقابلة مرضية إلا أن يبين كونها غير مقابلة ، والله أعلم .

صفة رواية الحديث

النوع السادس والعشرون : صفة رواية الحديث . تقدم جمل منه في النوعين قبله وغيرهما ،

وقد شدد قوم في الرواية فأفرطوا ، وتساهل آخرون ففرطوا ، فمن المشددين من قال : لا حجة إلا فيما رواه من حفظه وتذكره ، روى عن مالك ، وأبى حنيفة ، وأبى بكر الصيدلانى الشافعى ، ومنهم من جوزها من كتابه إلا اذا خرج من يده ، وأما المتساهلون فتقدم بيان جمل عنهم في الرابع والعشرين ، ومنهم قوم رروا من نسخ غير مقابلة بأصولهم فجعلهم الحاكم مجروحين ، قال : وهذا كثير تعاطاه قوم من أكابر العلماء والصالحاء ، وقد تقدم في آخر الرابعة من النوع الماضى أن النسخة التى لم تقابل يجوز الرواية منها بشروط ، فيحتمل أن الحاكم يخالف فيه ، ويحتمل أنه أراد اذا لم توجد الشروط ، والصواب ما عليه الجمهور وهو التوسط ، فاذا قام في التحمل والمقابلة بما تقدم جازت الرواية منه وان غاب اذا كان الغالب سلامته من التغيير لاسيما ان كان ممن لا يخفى عليه التغيير غالبا ، والله أعلم .



فروع : الأول الضرير إذا لم يحفظ ماسمعه فاستعان بثقة في ضبطه وحفظ كتابه واحتاط عند القراءة عليه بحيث يغلب على ظنه سلامته من التغير صحت روايته ، وهو أولى بالمنع من مثله في البصير ، قال الخطيب : والبصير الأعمى كالضرير .

الثاني : إذا أراد الرواية من نسخة ليس فيها سماعه ولا هي مقابلة به لكن سمعت على شيخه أو فيها سماع شيخه أو كتبت عن شيخه وسكنت نفسه اليها لم يجز الرواية منها عند عامة المحدثين ، ورخص فيه أيوب السختياني ومحمد بن بكر البرساني ، قال الخطيب : والذي يوجه النظر أنه متى عرف أن هذه الأحاديث هي التي سمعها من الشيخ جاز أن يرويها إذا سكنت نفسه إلى صحتها وسلامتها ، والله أعلم . هذا إذا لم يكن له إجازة عامة من شيخه لمروياته ، أو لهذا الكتاب فإن كانت جازله الرواية منها ، وله أن يقول حدثنا وأخبرنا ، وإن كان في النسخة سماع شيخ شيخه أو مسموعة على شيخ شيخه فيحتاج أن يكون له إجازة عامة من شيخه ولشيخه مثلها من شيخه والله أعلم .

الثالث : إذا وجد في كتابه خلاف حفظه ، فإن كان حفظ منه رجع إليه ، وإن كان حفظ من فم الشيخ اعتمد حفظه إن لم يشك وحسن أن يجمعهما فيقول : حفظي كذا وفي كتابي كذا وإن خالفه غيره قال حفظي كذا ، وقال فيه غيري أو فلان كذا ، وإذا وجد سماعه في كتابه ولا يذكره فعن أبي حنيفة وبعض الشافعية ، لا يجوز روايته . ومذهب الشافعي وأكثر أصحابه ، وأبي يوسف ، ومحمد ، جوازها ، وهو الصحيح ، وشرطه أن يكون السماع بخطه أو خط من يثق به ، والكتاب مصون يغلب على الظن سلامته من التغير ، وتسكن إليه نفسه ، فإن شك لم يجز والله أعلم .

الرابع : أن لم يكن عالماً بالآلفاظ ومقاصدها ، خيراً بما يحيل معانيها لم يجز له الرواية بالمعنى بلا خلاف ، بل يتعين اللفظ الذي سمعه ، فإن كان عالماً بذلك فقالت طائفة من أصحاب الحديث والفقه ، والأصول ، لا تجوز إلا بلفظه ، وجوز بعضهم في غير حديث النبي صلى الله عليه وسلم ولم يجوز فيه ، وقال جمهور السلف والخلف من الطوائف : يجوز بالمعنى في جميعه إذا قطع بأداء المعنى وهذا في غير المصنفات ، ولا يجوز تغيير مصنف وإن كان بمعناه والله أعلم ، وينبغي للراوى بالمعنى أن يقول عقبيه : أو كما قال أو نحوه ، أو شبهه ، أو ما أشبه هذا من الآلفاظ . وإذا اشتبه على القارىء لفظة فحسن أن يقول بعد قراءتها على الشك أو كما قال ، لتضمنه إجازة وإذنا في صوابها إذا بان ، والله أعلم .

الخامس : اختلف في رواية بعض الحديث الواحد دون بعض ، فمنعه بعضهم مطلقاً بناء على منع الرواية بالمعنى ، ومنعه بعضهم مع تجويزها بالمعنى إذا لم يكن رواه هو أو غيره بتامه قبل هذا ،

وجوزه بعضهم مطلقا ، والصحيح التفصيل وجوازه من العارف اذا كان ما تركه غير متعلق بما رواه بحيث لا يختل البيان ولا تختلف الدلالة بتركه ، وسواء جوزناها بالمعنى أم لا ، رواه قبل تاما أم لا ، هذا ان ارتفعت منزلته عن التهمة ، فأما من رواه تاما فخاف ان رواه ثانيا ناقصا أن يتهم بزيادة أولا أو نسيان لغفلة وقلة ضبط ثانيا فلا يجوز له النقصان ثانيا ولا ابتداء ان تعين عليه أدأوه ، وأما تقطيع المصنف الحديث في الأبواب فهو إلى الجواز أقرب ، قال الشيخ : ولا يخلو من كراهة ، وما أظنه يوافق عليه السادس : ينبغي أن لا يروى بقراءة لحن أو مصحف وعلى طالب الحديث أن يتعلم من النحو واللغة ما يسلم به من اللحن والتصحيح ، وطريقه في السلامة من التصحيح الأخذ من أفواه أهل المعرفة والتحقيق ، وإذا وقع في روايته لحن أو تحريف ، فقال ابن سيرين ، وابن سبيرة : يرويه كما سمعه ، والصواب وقول الأكثرين روايته على الصواب ، وأما اصلاحه في الكتاب لجوزه بعضهم والصواب تقريره في الأصل على حاله مع التضييب عليه وبيان الصواب في الحاشية ثم الأولى عند السماع أن يقرأه على الصواب ، ثم يقول في روايتنا أو عند شيخنا أو من طريق فلان كذا ، وله أن يقرأ ما في الأصل ثم يذكر الصواب ، وأحسن الاصلاح بما جاء في رواية أو حديث آخر ، والله أعلم . فان كان الاصلاح بزيادة ساقط فان لم يغير معنى الأصل فهو على ما سبق وان غير تأكد الحكم بذكر الأصل مقرونا بالبيان ، فان علم أن بعض الرواة أسقطه وحده فله أيضا أن يلحقه في نفس الكتاب مع كلمة يعنى ، هذا إذا علم أن شيخه رواه على الخطأ ، فأما ان رآه في كتاب نفسه وغلب على ظنه أنه من كتابه لا من شيخه فينتجه اصلاحه في كتابه وروايته كما اذا درس من كتابه بعض الاسناد أو المتن فانه يجوز استدراكه من كتاب غيره اذا عرف صحته وسكنت نفسه إلى أن ذلك هو الساقط ، كذا قاله أهل التحقيق ، ومنعه بعضهم ، وبيانه حال الرواية أولى ، وهكذا الحكم في استنبات الحافظ ما شك فيه من كتاب غيره أو حفظه ، فان وجد في كتابه كلمة غير مضبوطة أشكلت عليه جاز أن يسأل عنها العلماء بها ويرويها على ما يخبرونه والله أعلم .

السابع : إذا كان الحديث عنده عن اثنين أو أكثر واتفقا في المعنى دون اللفظ فله جمعها في الاسناد ثم يسوق الحديث على لفظ أحدهما ، فيقول : أخبرنا فلان وفلان واللفظ لفلان أو وهذا لفظ فلان قال أو قال أخبرنا فلان ونحوه من العبارات ولمسلم في صحيحه عبارة حسنة كقوله : حدثنا أبو بكر وأبو سعيد كلاهما عن أبي خالد قال أبو بكر : حدثنا أبو خالد عن الأعشى فظاهره أن اللفظ لأبي بكر ، فان لم يخص فقال : أخبرنا فلان وفلان وتقاربا في اللفظ . قال : حدثنا فلان جاز على جواز الرواية بالمعنى ، فان لم يقل تقاربا فلا بأس به على جواز الرواية بالمعنى ، وان كان قد عيب به البخارى أو غيره ، واذا سمع من جماعة مصنفنا فقابل نسخته باصل بعضهم ثم رواه عنهم وقال : اللفظ لفلان فيحتمل جوازه ومنعه .



الثامن : ليس له أن يزيد في نسب غير شيخه أو صفته إلا أن يميزه فيقول : هو ابن فلان ، أو الفلاني ، أو يعني ابن فلان ونحوه . فإن ذكر شيخه نسب شيخه في أول حديث ثم اقتصر في باقي أحاديث الكتاب على اسمه أو بعض نسبه فقد حكى الخطيب عن أكثر العلماء جواز روايته تلك الأحاديث مفصولة عن الأول مستوفيا نسب شيخ شيخه ، وعن بعضهم : الأولى أن يقول : يعني ابن فلان ، وعن علي بن المديني وغيره يقول : حدثني شيخني أن فلان ابن فلان حدثه ، وعن بعضهم أخبرنا فلان هو ابن فلان ، واستحبه الخطيب وكاه جاز وأولاه هو ابن فلان ، أو يعني ابن فلان ثم قوله : ان فلان ابن فلان ، ثم أن يذكره بكامله من غير فصل .

التاسع : جرت العادة بحذف قال ونحوه بين رجال الاسناد خطأ ، وينبغي للقارىء اللفظ بها ، وإذا كان فيه قرىء على فلان أخبرك فلان أو قرىء على فلان حدثنا فلان فليقل القارىء في الأول قيل له أخبرك فلان وفي الثاني قال حدثنا فلان ، وإذا تكرر قال كقوله حدثنا صالح ، قال : قال الشعبي فأنهم يحذفون أحدهما خطأ فليلفظ بهما القارىء ، ولو ترك القارىء قال في هذا كله فقد أخطأ والظاهر صحة السماع ، والله أعلم .

العاشر : النسخ والأجزاء المشتعلة على أحاديث باسناد واحد كنسخة همام عن أبي هريرة منهم من يحدد الاسناد أول كل حديث وهو أحوط ، ومنهم من يكتفي به في أول حديث ، أو أول كل مجلس ويدرج الباقي عليه قائلا في كل حديث وبالاسناد أو وبه ، وهو الأغلب . فمن سمع هكذا فأراد رواية غير الأول باسناده جاز عند الأكثرين ، ومنعه أبو اسحق الاسفهراني وغيره ، فعلى هذا طريقه أن يبين كقول مسلم : حدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أنا معمر عن همام قال هذا ما حدثنا أبو هريرة ، وذكر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «ان أدنىه قعدأ حدكم» وذكر الحديث وكذا فعله كثير من المؤلفين ، وأما إعادة بعضهم الاسناد آخر الكتاب فلا يدفع هذا الخلاف إلا أنه يفيد احتياطا واجازة بالغة من أعلى أنواعها ، والله أعلم .

الحادى عشر : إذا قدم المتن كقال النبي صلى الله عليه وسلم كذا ، أو المتن وآخر الاسناد كروى نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم كذا ثم يقول أخبرنا به فلان عن فلان حتى يتصل صح وكان متصلا ، فلو أراد من سمعه هكذا تقديم جميع الاسناد فجوز به بعضهم ، وينبغي فيه خلاف كتقديم بعض المتن على بعض بناء على الرواية بالمعنى ، ولو روى حديثا باسناد ثم أتبعه اسنادا قال في آخره مثله فأراد السامع رواية المتن بالاسناد الثانى فالأظهر منعه ، وهو قول شعبة ، وأجازه الثوري ، وابن معين إذا كان متحفظا يميز بين الألفاظ ، وكان جماعة من العلماء إذا روى أحدهم مثل هذا ذكر الاسناد ثم قال مثل حديث قبله مثله كذا ، واختار الخطيب هذا ، وأما إذا

قال نحوه فاجازه الثوري ، ومنعه شعبة ، وابن معين ، قال الخطيب : فرق ابن معين بين مثله ونحوه يصح على منع الرواية بالمعنى ، فاما على جوازها فلا فرق ، قال الحاكم : يلزم الحديث من الاتقان أن يفرق بين مثله ونحوه فلا يحل أن يقول مثله الا اذا اتفقا في اللفظ ويحل نحوه اذا كان بمعناه .  
الثاني عشر : اذا ذكر الاسناد وبعض المتن ثم قال : وذكر الحديث فأراد السامع روايته بكامله فهو أولى بالمنع من مثله ونحوه ، فمنعه الأستاذ أبو اسحاق ، وأجازه الاسماعيلي اذا عرف المحدث والسامع ذلك الحديث ، والاحتياط أن يقتصر على المذكور ثم يقول : قال ، وذكر الحديث وهو هكذا ويسوقه بكامله ، واذا جوز اطلاقه فالتحقيق أنه بطريق الاجازة القوية فيما لم يذكره الشيخ ، ولا يفتقر الى افراده بالاجازة .

الثالث عشر : قال الشيخ رحمه الله : الظاهر أنه لا يجوز تغيير قال النبي صلى الله عليه وسلم إلى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عكسه وان جازت الرواية بالمعنى ، لاختلافه ، والصواب — والله أعلم — جوازه ، لأنه لا يختلف به هنا معنى ، وهذا مذهب أحمد بن حنبل ، وحماد ابن سلمة ، والخطيب .

الرابع عشر : اذا كان في سماعه بعض الوهن فعليه بيانه حال الرواية ، ومنه اذا حدثه من حفظه في المذاكرة فليقل حدثنا مذاكرة كما فعله الأئمة ، ومنع جماعة منهم الحمل عنهم حال المذاكرة ، واذا كان الحديث عن ثقة ومجروح ، أو ثقتين فالأولى أن يذكرهما ، فان اقتصر على ثقة فيهما لم يحرم ، واذا سمع بعض حديث من شيخ وبعضه من آخر فروى جملة عنهما مبينا أن بعضه عن أحدهما وبعضه عن الآخر جاز ، ثم يصير كل جزء منه كأنه رواه عن أحدهما مبهما فلا يحتاج بشيء منه إن كان فيهما مجروح ، ويجب ذكرهما جميعاً مبيناً أن عن أحدهما وبعضه وعن الآخر بعضه ، والله أعلم .

النوع السابع والعشرون : معرفة آداب المحدث . علم الحديث شريف يناسب مكارم الاخلاق ، ومحاسن الشيم ، وهو من علوم الآخرة . من حرمه حرم خيراً عظيماً ، ومن رزقه نال فضلاً جزيلاً ، فعلى صاحبه تصحيح النية ، وتطهير قلبه من أغراض الدنيا ، واختلاف في السن الذي يتصدى فيه لاسماعه ، والصحيح أنه متى احتيج إلى ما عنده جلس له في أي سن كان ، وينبغي أن يمسك عن التحديث إذا خشي التخليط بهرم أو خرف أو عوى ، ويختلف ذلك باختلاف الناس .

معرفة  
آداب المحدث

فصل : الأولى أن لا يحدث بحضرة من هو أولى منه لسنه أو علمه أو غيره ، وقيل : يكره أن يحدث في بلد فيه أولى منه ، وينبغي له إذا طلب منه ما يعلمه عند أرجح منه أن يرشده إليه فالدين النصيحة ، ولا يمتنع من تحديث أحد لكونه غير صحيح النية فانه يرجى صحتها وليحرص على نشره مبتغياً جزيل أجره .

الأولى  
بالتحدث



آداب  
التحديث

**فصل :** ويستحب له اذا اراد حضور مجلس التحديث أن يتطهر ويتطيب ويسرح لحيته ويجلس متمكناً بوقار ، فان رفع أحد صوته زبره ، ويقبل على الحاضرين كلهم ، ويفتح مجلسه ويختتمه بتحميد الله تعالى ، والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ، ودعاء يليق بالحال ، بعد قراءة قارئ حسن الصوت شيئاً من القرآن العظيم ، ولا يسرد الحديث سرداً يمنع فهم بعضه ، والله أعلم .

املاء  
الحديث

**فصل :** يستحب للمحدث العارف عقد مجلس لاملاء الحديث فانه أعلى مراتب الرواية ، ويتخذ مستملياً محصلاً متيقظاً يباغ عنه إذا كثر الجمع على عادة الحفاظ ، ويستملئ مرتفعاً والاقانماً وعليه تبليغ لفظه على وجهه ، وفائدة المستملئ تفهيم السامع على بعد ، وأما من لم يسمع الا المبلغ فلا يجوز له روايته عن المملئ إلا أن يبين الحال ، وقد تقدم هذا في «الرابع والعشرين» ويستنصت المستملئ الناس بعد قراءة قارئ حسن الصوت شيئاً من القرآن ، ثم ييسمل ويحمد الله تعالى ويصلي على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويتحرى الأباغ فيه ثم يقول للمحدث من أو ما ذكرت رحمك الله أو رضى عنك وما أشبهه وكلما ذكر النبي صلى الله عليه وسلم صلى عليه وسلم . قال الخطيب : ويرفع به صورته وإذا ذكر صحابياً رضى عليه ، فان كان ابن صحابي قال رضى الله عنهما ، ويحسن بالمحدث الثناء على شيخه حال الرواية بما هو أهله كما فعله جماعات من السلف ، وليعتن بالدعاء له فهو أهم ، ولا بأس بذكر من يروى عند بلقب أو وصف أو حرقة أو أم عرف بها ، ويستحب أن يجمع في إملائه جماعة من شيوخه مقدماً أرجحهم ، ويروى عن كل شيخ حديثاً ويختار ما علا سنده وقصر مته ، والمستفاد منه ، وينبه على صحته وما فيه من علو ، وفائدة ، وضبط مشكل ، وليجتنب ما لا تحتمله عقولهم وما لا يفهمونه ، ويختتم الاملاء بحكايات ونوادر وانشادات باسانيدها ، وأولاهها ما في الزهد ، والآداب ، ومكارم الاخلاق ، وإذا قصر المحدث أو اشتغل عن التخرج للاملاء استعان ببعض الحفاظ ، وإذا فرغ الاملاء قابله وأتفنه ، والله أعلم .

آداب  
طالب الحديث

**النوع الثامن والعشرون :** معرفة آداب طالب الحديث . قد تقدم جمال منه مفرقة ، ويجب عليه تصحيح النية ، والاخلاص لله تعالى في طلبه والحذر من التوصل به الى أغراض الدنيا ، ويسأل الله تعالى التوفيق والتسديد والتيسير ، وليستعمل الاخلاق الجميلة والآداب ، ثم ليفرغ جهده في تحصيله بالسماع من أرجح شيوخ بلده اسناداً وعلماً وشهرة وديناً وغيره ، فاذا فرغ من مهماتهم فليرحل على عادة الحفاظ المبرزين ، ولا يحملنه الشره على التساهل في التحمل فيخل بشيء من شروطه ، وينبغي أن يستعمل ما يسمعه من أحاديث العبادات والآداب . فذلك زكاة الحديث وسبب حفظه .

تعظيم  
الشيخ

**فصل :** وينبغي أن يعظم شيخه ومن يسمع منه فذلك من اجلال العلم وأسباب الانتفاع ،

ويعتقد جلالة شيخه ورجحانه ويتحرى رضاه ولا يطول عليه بحيث يضجره وليستشره في أموره وما يشتغل فيه ، وكيفية اشتغاله ، وينبغي له اذا ظفر بسماع أن يرشد اليه غيره فان كتمانته لثوم يقع فيه جهلة الطلبة فيخاف على كآته عدم الانتفاع فان من بركة الحديث افادته وبشره ينمي ، وليحذر كل الحذر من أن يمتنع الحياء والكبر من السعي التام في التحصيل وأخذ العلم من دونه في نسب أو سن أو غيره ، ولا يصبر على جفاء شيخه ، وليعتن بالمهم ، ولا يضيع وقته في الاستكثار من الشيوخ لمجرد اسم الكثرة ، ولا يكتب وليسمع ما يقع له من كتاب أو جزء بكأله ولا ينتخب فان احتاج تولى بنفسه ، فان قصر عنه استعان بمحافظ .

معرفة  
الحديث  
وفهمه

**فصل : ولا ينبغي أن يقتصر على سماعه وكتبه دون معرفته وفهمه فليتعرف صحته وضعفه وفقهه ومعانيه ولغته وأعرابه وأسماء رجاله محققا كل ذلك معنيا باتقان مشكلها حفظا وكتابة مقدما الصحيحين ، ثم سنن أبي داود ، والترمذي ، والنسائي ، ثم السنن الكبرى للبيهقي ، وليحرص عليه فلم يصنف مثله ، ثم ما تمس الحاجة اليه ، ثم من المسانيد مسند أحمد بن حنبل وغيره ، ثم من العلال كتابه ، وكتاب الدارقطني ، ومن الاسماء تاريخ البخاري ، وابن أبي خيثمة ، وكتاب ابن أبي حاتم ومن ضبط الاسماء كتاب ابن ماكولا ، وليعتن بكتب غريب الحديث ، وشروحه ، وليكن الاتقان من شأنه ، وليذاكر بمحفوظه ، ويباحث أهل المعرفة .**

التخريج  
والتصنيف

**فصل : وليشتغل بالتخريج والتصنيف اذا تأهل له ، وليعتن بالتصنيف في شرحه وبيان مشكله متقنا واضحا فقل ما يهر في علم الحديث من لم يفعل هذا ، وللعلماء في تصنيف الحديث طريقتان : أجودهما تصنيفه على الابواب فيذكر في كل باب ما حضره فيه ، والثانية تصنيفه على المسانيد فيجمع في ترجمة كل صحابي ما عده من حديثه صحيحه وضعيفه ، وعلى هذا أن يرتبه على الحروف أو على القبائل فيبدأ ببني هاشم ثم بالأقرب فالأقرب نسبا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أو على السوابق ، فبالعشرة ، ثم أهل بدر ، ثم الحديبية ، ثم المهاجرين بينها وبين الفتح ، ثم أصاغر الصحابة ، ثم النساء بادئا بأمهات المؤمنين ، ومن أحسنه تصنيفه معلا ، بأن يجمع في كل حديث أو باب طريقه واختلاف روايته ، ويجمعون أيضا حديث الشيوخ كل شيخ على انفراده : كالك وسفيان وغيرهما ، والتراجم : كالك عن نافع عن ابن عمر ، وهشام عن أبيه عن عائشة ، والابواب : كروية الله تعالى ورفع اليدين في الصلاة . وليحذر اخراج تصنيفه الا بعد تهذيبه وتحريره وتكرير النظر ، وليحذر من تصنيف ما لم يتأهل له ، وينبغي أن يتحرى العبارات الواضحة ، والاصطلاحات المستعملة ، والله أعلم .**



الاسناد  
العالي والنازل

**النوع التاسع والعشرون :** معرفة الاسناد العالي والنازل . الاسناد خصيصة لهذه الامة ، وسنة

بالغة مؤكدة ، وطلب العلو فيه سنة ، ولهذا استجبت الرحلة ، وهو أقسام : أجابا القرب من رسول الله صلى الله عليه وسلم باسناد صحيح نظيف . الثاني : القرب من امام من أئمة الحديث ، وإن كثر بعده العدد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم . الثالث : العلو بالنسبة إلى رواية أحد الكتب الخمسة أو غيرها من المعتمدة ، وهو ما كثر اعتناء المتأخرين به من الموافقة ، والابدال ، والمساواة ، والمصافحة : فالموافقة أن يقع لك حديث عن شيخ مسلم من غير جهته بعدد أقل من عددك إذا رويته عن مسلم عنه ، والبديل أن يقع هذا العلو عن مثل شيخ مسلم ، وقد يسمى هذا موافقة بالنسبة إلى شيخ شيخ مسلم والمساواة في أعصارنا قلة عدد اسنادك إلى الصحابي أو من قاربه بحيث يقع بينك وبين صحابي مثلاً من العدد مثل ما وقع بين مسلم وبينه . والمصافحة أن تقع هذه المساواة لشيخك ، فيكون لك مصافحة كأنك صاغت مسلماً فأخذته عنه ، فإن كانت المساواة لشيخ شيخك كانت المصافحة لشيخك وإن كانت المساواة لشيخ شيخك فالمصافحة لشيخك ، وهذا العلو تابع لنزول ، فلولا نزول مسلم وشبهه لم تعلم أنت ، والله أعلم . الرابع : العلو بتقدم وفاة الراوي فما أرويه عن ثلاثة عن البيهقي عن الحاكم أعلى مما أرويه عن ثلاثة عن ابن خلف عن الحاكم لتقدم وفاة البيهقي عن ابن خلف ، وأما علوه بتقدم وفاة شيخك فحده الحافظ ابن جوصا بمضى خمسين سنة من وفاة الشيخ ، وابن منده بثلاثين . الخامس : العلو بتقدم السماع ويدخل كثير منه فيما قبله ويمتاز بأن يسمع شخصان من شيخ وسماع أحدهما من ستين سنة مثلاً والآخر من أربعين ، وتساوى العدد اليهما فالأول أعلى ، وأما النزول فضعف العلو ، فهو خمسة أقسام تعرف من ضدها ، وهو مفضول مرغوب عنه على الصواب ، وقول الجمهور ، وفضله بعضهم على العلو ، فإن تميز بفائدة فهو مختار ، والله أعلم .

المشهور  
من الحديث

**النوع الثلاثون :** المشهور من الحديث : هو قسمان ، صحيح وغيره ومشهورين أهل الحديث

خاصة وبينهم وبين غيرهم ، ومنه المتواتر المعروف في الفقه وأصوله ، ولا يذكره المحدثون ، وهو قليل لا يكاد يوجد في رواياتهم ، وهو ما نقله من يحصل العلم بصدقهم ضرورة عن مثلهم من أوله إلى آخره ، وحديث « من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » متواتر ، لا حديث « إنما الأعمال بالنيات » والله أعلم .

الغريب  
والعزيز

**النوع الحادي والثلاثون :** الغريب ، والعزيز . إذا انفرد عن الزهري وشبهه بمن يجمع حديثه

رجل بحديث سمي غريباً ، فإن انفرد اثنان أو ثلاثة سمي عزيزاً فإن رواه الجماعة سمي مشهوراً ،

ويدخل في الغريب ما انفرد راو بروايته أو بزيادة في متنه أو اسناده ، ولا يدخل فيه أفراد البلدان وينقسم إلى صحيح وغيره وهو الغالب ، وإلى غريب متناً واسناداً كما لو انفرد بمتنه واحد ، وغريب اسناداً كحديث روى متنه جماعة من الصحابة انفرد واحد بروايته عن صحابي آخر ، وفيه يقول الترمذي : غريب من هذا الوجه ، ولا يوجد غريب متناً لا اسناداً إلا إذا اشتهر الفرد فرواه عن المنفرد كثيرون صار غريباً مشهوراً ، غريباً متناً لا اسناداً بالنسبة إلى أحد طرفيه كحديث «إنما الأعمال بالنيات» والله أعلم :

غريب  
الحديث

النوع الثاني والمطلوب : غريب الحديث . هو ما وقع في متن الحديث من لفظة غامضة بعيدة من الفهم لقلة استعمالها ، وهو فن مهم ، والخوض فيه صعب ، فليتحريخائضه ، وكان السلف يثبتون فيه أشد تثبت ، وقد أكثر العلماء التصنيف فيه ، قيل أول من صنفه النضر بن شميل ، وقيل أبو عبيدة معمر ، وبعدهما أبو عبيد فاستقصى وأجاد ، ثم ابن قتيبة مافات أباعيد ، ثم الخطابي مافاتهما فهذه أمهاته ، ثم بعدها كتب كثيرة فيها زوائد وفوائد كثيرة ، ولا يقلد منها إلا ما كان مصنفوها أئمة جلة ، وأجود تفسيره ما جاء مفسراً في رواية والله أعلم .

للسلسل

النوع الثالث والمطلوب : المسلسل . هو ما تتابع رجال اسناده على صفة أو حالة للرواة تارة وللرواية تارة وصفات الرواة أقوال وأفعال وأنواع كثيرة غيرها كسلسل التشييك باليد والعدفيها ، وكاتفاق أسماء الرواة أو صفاتهم أو نسبتهم كحاديث روينها كل رجالها ده شقيون ، وكسلسل الفقهاء ، وصفاة الرواية كالمسلسل بسمعت ، أو بأخبرنا ، أو أخبرنا فلان والله ، وأفضله ما دل على الاتصال ، ومن فوائده زيادة الضبط ، وقلما يسلم عن خال في التسلسل ، وقد ينقطع تسلسله في وسطه كسلسل أول حديث سمعته على ما هو الصحيح فيه ، والله أعلم .

الناسخ  
والنسخ

النوع الرابع والمطلوب : ناسخ الحديث ومنسوخه . هو فن مهم صعب وكان للشافعي رحمه الله فيه يدطولي ، وسابقة أولى ، وأدخل فيه بعض أهل الحديث ما ليس منه لحفاء معناه والمختار أن النسخ رفع الشارع حكماً منه متقدماً بحكم منه متأخراً ، فمنه ما عرف بتصريح رسول الله صلى الله عليه وسلم «ككنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها» ومنه ما عرف بقول الصحابي «ككان آخر الأمرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الوضوء مما مست النار» ومنه ما عرف بالتاريخ ، ومنه ما عرف بدلالة الاجماع كحديث قتل شارب الخمر في الرابعة والاجماع لا ينسخ ولا ينسخ لكن يدل على ناسخ والله أعلم .



معرفة  
المصحفالنوع الخامس والثلثون : معرفة المصحف .

منهم ، وله فيه تصنيف مفيد ، ويكون تصحيح لفظ وبصر في الاسناد والمتن ، فمن الاسناد العوام بن مراحم « بالراء والجيم » ، صحفه ابن معين فقال بالزاي والحاء ، ومن الثاني حديث زيد بن ثابت « أن النبي صلى الله عليه وسلم احتجر في المسجد » أي اتخذ حجرة من حصير أو نحوه يصلي فيها ، صحفه ابن لهيعة فقال : احتجم ، وحديث « من صام رمضان وأتبعه ستا » صحفه الصولي فقال : شيتا بالمعجمة ، ويكون تصحيح سمع كحديث عن عاصم الاحول ، رواه بعضهم فقال : واصل الاحدب ، ويكون في المعنى كقول محمد بن المثنى : نحن قوم لنا شرف ، نحن من عنزة صلى اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والله أعلم <sup>(١)</sup> .

معرفة  
مختلف  
الحديثالنوع السادس والثلثون : معرفة مختلف الحديث وحكمه .

هذا من أهم الأنواع ، ويضطر الى معرفته جميع العلماء من الطوائف ، وهو أن يأتي حديثان متضادان في المعنى ظاهرا فيوفق بينهما أو يرجح أحدهما ، وإنما يكمل له الأئمة الجامعون بين الحديث ، والفقه ، والاصوليون الغواصون على المعاني ، وصنف فيه الامام الشافعي ، ولم يقصد رحمه الله استيفاءه ، بل ذكر جملة ينبه بها على طريقه ، ثم صنف فيه ابن قتيبة فأتى بأشياء حسنة وأشياء غير حسنة ، لكون غيرها أقوى وأولى ، وترك معظم المختلف ، ومن جمع ما ذكرنا لا يشكل عليه إلا النادر في الاحيان ، والمختلف قسمان أحدهما يمكن الجمع بينهما ، فيتعين ويجب العمل بهما ، والثاني لا يمكن بوجه ، فان علمنا أحدهما ناسخا قدمناه ، والا عملنا بالراجح كالترجيح بصفات الرواة وكثرتهم في خمسين وجها ، والله أعلم .

للزبد  
في الاسانيدالنوع السابع والثلثون : معرفة المزيد في متصل الاسانيد .

مثاله ما روى ابن المبارك قال : حدثنا سفيان عن عبد الرحمن بن يزيد حدثني بسر بن عبيد الله قال سمعت أبا إدريس قال سمعت وائلة يقول سمعت أبا مرثد يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « لا تجلسوا على القبور » فذكر سفيان ، وأبى إدريس زيادة ووه ، قالوهم في سفيان من دون ابن المبارك لأن ثقة روه عن ابن المبارك عن ابن يزيد ، ومنهم من صرح فيه بالاجابة ، وفي أبى إدريس من ابن المبارك ، لأن ثقة روه عن ابن يزيد فلم يذكر أبا إدريس ، ومنهم من صرح بسماع بسر بن وائلة ، وصنف الخطيب في هذا كتاباً في كثير منه نظر ، لأن الخالي عن الزائد كان بحرف عن فينبغي أن يجعل منقطعاً ، وان صرح فيه بسماع او اخبار احتمال أن يكون سمعه من رجل عنه ثم سمعه منه الا أن

(١) يريد أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى الى عنزة . فتوهم أنه صلى الى قبيلتهم . وإنما العنزة هنا الحرية تنصب بين يديه

توجد قرينة تدل على الوهم ، ويمكن أن يقال الظاهر من له هذا أن يذكر السامعين فإذا لم يذكرهما حمل على الزيادة والله أعلم .

المراسيل  
الحق ارسالها

النوع الثامن والثلاثون : المراسيل الحق ارسالها . هو فن مهم عظيم الفائدة ، يدرك بالاتساع في الرواية وجمع الطرق مع المعرفة التامة ، وللخطيب فيه كتاب وهو ما عرف ارساله بعدم اللقاء ، ومنه ما يحكم بارساله لمحيته من وجه آخر بزيادة شخص ، وهذا القسم من النوع السابق يعترض بكل واحد منهما على الآخر ، وقد يجاب بنحو ما تقدم ، والله أعلم .

معرفة  
الصحابة

النوع التاسع والثلاثون : معرفة الصحابة رضي الله عنهم ، وهذا علم كبير ، عظيم الفائدة ، فيه يعرف المتصل من المرسل ، وفيه كتب كثيرة من أحسنها وأكثرها فوائد « الاستيعاب » لابن عبد البر لولا ما شأنه بذكر ما شجر بين الصحابة وحكايته عن الاخباريين ، وقد جمع الشيخ عز الدين بن الاثير الجزري في الصحابة كتابا حسنا جمع فيه كتب كثيرة وضبط وحقق أشياء حسنة وقد اختصرته بحمد الله تعالى .

فروع . أحدها : اختلف في حد الصحابي ، فالمعروف عند المحدثين أنه كل مسلم رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وعن أصحاب الأصول أو بعضهم أنه من طالت مجالسته على طريق التبعية ، وعن سعيد بن المسيب أنه لا يعد صحابيا الا من أقام مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة أو سنتين وغزا معه غزوة أو غزوتين ، فإن صح عنه فضعيف ، فإن مقتضاه أن لا يعد جرير البجلي وشبهه صحابيا ولا خلاف أنهم صحابة ، ثم يعرف صحبته بالتواتر ، أو الاستفاضة ، أو قول صحابي ، أو قوله إذا كان عدلا .

الثاني : الصحابة كلهم عدول ، من لابس الفتن وغيرهم باجماع من يعتد به ، وأكثرهم حديثا : أبو هريرة ، ثم ابن عمر ، وابن عباس ، وجابر بن عبد الله ، وأنس ، وعائشة ، وأكثرهم فتيا تروى : ابن عباس . وعن مسروق قال : انتهى علم الصحابة الى ستة : عمر ، وعلي ، وأبي ، وزيد ، وأبي الدرداء ، وابن مسعود . ثم انتهى علم الستة الى علي ، وعبد الله ، ومن الصحابة العبادلة ، وهم ابن عمر ، وابن عباس ، وابن الزبير ، وابن عمرو بن العاصي ، وليس ابن مسعود منهم ، وكذا سائر من يسمى عبد الله ، وهم نحو مائتين وعشرين . قال أبو زرعة الرازي : قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مائة ألف وأربعة عشر ألفا من الصحابة ممن روى عنه وسمع منه ، واختلف في عدد طبقاتهم ، وجعلهم الحاكم اثنتي عشرة طبقة ، والله أعلم .

أفضل  
الصحابة

الثالث : أفضلهم على الإطلاق أبو بكر ، ثم عمر باجماع أهل السنة ، ثم عثمان ، ثم علي ،



هذا قول جمهور أهل السنة ، وحكى الخطابي عن أهل السنة من الكوفة تقديم علي علي عثمان ، وبه قال أبو بكر بن خزيمة ، قال أبو منصور البغدادي : أصحابنا يجمعون على أن أفضلهم الخلفاء الأربعة ، ثم تمام العشرة ثم أهل بدر ، ثم أحد ، ثم بيعة الرضوان ، ومن لهم مزبة أهل العقبتين من الانصار ، والسابقون الأولون ، وهم من صلى الى القبلتين في قول ابن المسيب وطائفة ، وفي قول الشعبي أهل بيعة الرضوان ، وفي قول محمد بن كعب وعطاء أهل بدر .

الرابع : قيل أولهم اسلاماً أبو بكر ، وقيل علي ، وقيل زيد ، وقيل خديجة وهو الصواب <sup>أول الصحابة اسلاماً</sup> عند جماعة من المحققين ، وادعى الثعلبي فيه الاجماع وأن الخلاف فيمن بعدها ، والأورع أن يقال من الرجال الأحرار ، أبو بكر ، ومن الصبيان علي ، ومن النساء خديجة ، ومن الموالى زيد ، ومن العبيد بلال . وآخرهم موتاً أبو الطفيل مات سنة مائة وآخرهم قبله أنس .

الخامس : لا يعرف أب وابن شهاداً بدر الأمرئ وأبوه ، ولا سبعة اخوة مهاجرون الابن مقرر ، وسيأتون في الاخوة ، ولا أربعة أدركوا النبي صلى الله عليه وسلم متوالدون الا عبد الله ابن أسماء بنت أبي بكر بن أبي قحافة ، والا أبو عتيق محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر بن أبي قحافة رضى الله عنهم .

معرفة  
التابعين

النوع الرابع : معرفة التابعين رضى الله عنهم . هو وما قبله أصلان عظيمان ، بهما يعرف المرسل ، والمتصل ، واحدهم تابعي وتابع ، قيل : هو من صحب الصحابي ، وقيل من لقيه ، وهو الأظهر . قال الحاكم : هم خمس عشرة طبقة . الأولى من أدرك العشرة . قيس بن أبي حازم ، وابن المسيب ، وغيرهما . وغلط في ابن المسيب فانه ولد في خلافة عمر ولم يسمع أكثر العشرة ، وقيل : لم يصح سماعه من غير سعد ، وأما قيس فسمعهم وروى عنهم ولم يشاركه في هذا أحد ، وقيل : لم يسمع عبد الرحمن ، ويليهم الذين ولدوا في حياة النبي صلى الله عليه وسلم من أولاد الصحابة ، ومن التابعين المخضرمون ، واحدهم مخضرم « بفتح الراء » وهو الذي أدرك الجاهلية وزمن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يره وأسلم بعده ، وعدهم مسلم عشرين نفساً ، وهم أكثر ، ومن لم يذكره أبو مسلم الخولاني ، والأحنف . ومن أكابر التابعين الفقهاء السبعة : ابن المسيب ، والقاسم بن محمد ، وعروة ، وخارجة بن زيد ، وأبو سلمة بن عبد الرحمن ، وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة ، وسليمان بن يسار ، وجعل ابن المبارك سالم بن عبد الله بدل أبي سلمة ، وجعل أبو الزناد بدلها أبا بكر بن عبد الرحمن وعن أحمد بن حنبل قال : أفضل التابعين ابن المسيب . قيل فعلقمة والأسود ، فقال : هو وهما ، وعنه : لا أعلم فيهم مثل أبي عثمان النهدي ، وقيس . وعنه : أفضلهم قيس ، وأبو عثمان ، وعلقمة ،

ومسروق . وقال أبو عبد الله بن خفيف : أهل المدينة يقولون أفضل التابعين ابن المسيب ، وأهل الكوفة : أويس ، والبصرة : الحسن ، وقال ابن أبي داود : سيدتا التابعيات حفصة بنت سيرين ، وعمرة بنت عبد الرحمن ، وتليهما أم الدرداء ، وقد عد قوم طبقة في التابعين ولم يلقوا الصحابة ، وطبقة هم صحابة فليتفطن لذلك والله أعلم .

**النوع الحادى والاربعمائة :** رواية الأكاير عن الأصاغر . من فائدته أن لا يتوهم أن المروى عنه أكبر وأفضل لكونه الأغلب . ثم هو أقسام . أحدها : أن يكون الراوى أكبر سناً وأقدم طبقة كالزهرى عن مالك ، وكالزهرى عن الخطيب ، والثانى : أكبر قدراً ، كحافظ عالم عن شيخ ، كمالك عن عبد الله بن دينار ، والثالث أكبر من الوجهين كعبد الغنى عن الصورى ، وكالبرقانى عن الخطيب ومنه رواية الصحابة عن التابعين كالعبادلة وغيرهم عن كعب الأحبار ، ومنه رواية التابعى عن تابعه كالزهرى ، والآنصارى عن مالك وكعمرو بن شعيب ليس تابعياً ، وروى عنه منهم أكثر من عشرين وقيل أكثر من سبعين ، والله أعلم .

رواية الأكاير

**النوع الثانى والاربعمائة :** المديج <sup>(١)</sup> ورواية القرين . القرينان هما المتقاربان فى السن والاسناد وربما اكتفى الحاكم بالاسناد ، فان روى كل واحد منهما عن صاحبه كمائشة وأبى هريرة ، ومالك ، والاوزاعى فهو المديج ، والله أعلم .

المديج ورواية القرين

**النوع الثالث والاربعمائة :** معرفة الاخوة . هو احدى معارفهم ، أفردته بالتصنيف ابن المدينى ثم النسائى ، ثم السراج وغيرهم . مثال الاخوين فى الصحابة : عمر ، وزيد ، ابنا الخطاب ، وعبد الله وعتبة ، ابنا مسعود ، ومن التابعين : عمرو ، وأرقم ، ابنا شرحبيل ، وفى الثلاثة : على ، وجعفر ، وعقيل بنو أبى طالب . وسهل ، وعباد ، وعثمان ، بنو حنيف . وفى غير الصحابة ، عمرو ، وعمر ، وشعيب . بنو شعيب . وفى الاربعة : سهيل ، وعبد الله ، ومحمد ، وصالح ، بنو أبى صالح . وفى الخمسة : سفيان ، وآدم وعمران ، ومحمد ، وابراهيم ، بنو عينة . حدثوا كلهم ، وفى الستة : محمد ، وأنس ، ويحيى ، ومعبد ، وحفصة وكريمة ، بنو سيرين ، وذكر بعضهم خالداً بديل كريمة . وروى محمد عن يحيى عن أنس عن أنس بن مالك حديثاً ، وهذه لطيفة غريبة ثلاثة اخوة بعضهم عن بعض ، وفى السبعة : النعمان ، ومعتل ، وعقيل وسويد ، وسنان ، وعبد الرحمن ، وسابع لم يسم ، بنو مقرر صحابة مهاجرون لم يشاركهم أحد ، وقيل : شهدوا الخندق والله أعلم .

معرفة الاخوة

(١) يضم للمم وفتح الدال وتشديد الباء وآخره جيم

رواية الآباء  
عن الأبناء

رواية الأبناء  
عن آبائهم

رواية الأبناء  
عن آبائهم

## الاشتراك في الرواية

## الاشتراك في الرواية

(١) الكبير : هو « الارشاد » وعبارته منها رواية الاب عن ابنه ورواية الاكبر عن الاصغر ورواية التايبي عن تايبيه ورواية ثلاثة تابعين بعضهم عن بعض وانه حدث غير واحد عن نفسه . قال وهذا في غاية الحسن والقراءة ويعد أني يوجد مجموع هذا في حديث والله أعلم



ومرداس من الصحابة ، ومن لم يرو عنه من الصحابة الا ابنه المسيب والد سعيد ، ومعاوية والد حكيم ، وقرّة بن اياس والد معاوية ، وأبو ليلى والد عبد الرحمن ، قال الحاكم : لم يخرجوا في الصحيحين عن أحد من هذا القليل وغلطوه باخراجهما حديث المسيب أبي سعيد في وفاة أبي طالب ، وبإخراج البخاري حديث الحسن عن عمرو بن تغلب ، وقيس عن مرداس ، وبإخراج مسلم حديث عبد الله ابن الصامت عن رافع بن عمرو ، ونظائره في الصحيحين كثيرة ، وقد تقدم في « الثالث والعشرين » وفي التابعين أبو العشاء لم يرو عنه غير حماد بن سلمة ، وتفرد الزهري عن نيف وعشرين من التابعين ، وعمرو بن دينار عن جماعة ، وكذا يحيى بن سعيد الانصاري ، وأبو اسحاق السبيعي ، وهشام بن عروة ، ومالك وغيرهم ، رضى الله عنهم ، والله أعلم .

الاسماء  
والصفات

#### النوع الثامن والاربعون : معرفة من ذكر بأسماء أو صفات مختلفة . هو فن عويص تمس الحاجة

اليه لمعرفة التدليس ، وصنف فيه عبد الغنى بن سعيد ، وغيره . مثاله : محمد بن السائب الكلبي المفسر هو أبو النضر المروى عنه حديث تميم الداري ، وعدى وهو حماد بن السائب راوى « ذكاة كل مسك دباغه » وهو أبو سعيد الذي يروى عنه عطية التفسير ، ومثله سالم الراوى عن أبي هريرة ، وأبي سعيد ، وعائشة ، وهو سالم أبو عبد الله المديني ، وسالم مولى مالك بن أوس ، وسالم مولى شداد بن الهاد ، وسالم مولى النصرين ، وسالم مولى المهري ، وسالم سبلات ، وسالم أبو عبد الله الدوسي ، وسالم مولى دوس ، وأبو عبد الله مولى شداد ، واستعمل الخطيب كثيرا من هذا في شيوخه ، والله أعلم .

معرفة  
للفردات

#### النوع التاسع والاربعون : معرفة المفردات . هو فن حسن يوجد في أواخر الأبواب ،

وأفرد بالتصنيف ؛ وهو أقسام . الأول : في الاسماء ، فمن الصحابة : « أجمد » بالجيم بن عجمان كسفيان وقيل : كعليان ، « جبيب » بضم الجيم سندرة ، « شكل » بفتحهما ، « صدى » أبو أمامة ، « صنابح » ابن الأعسر « كادة » بفتحهما ابن حنبل « وابصة » ابن معبد « نبشة الخير » « شمعون » أبو ربحانة بالشين والغين المعجمتين ويقال : بالعين المهملة ، « هيب » مصغر بالموحدة المكررة « ابن مغفل » باسكان المعجمة « لي » باللام كأبي بن لبا كعصا ، ومن غير الصحابة : « أوسط بن عمرو » ، « تدوم » يفتح المثناة من فوق وقيل من تحت وضم الدال ، « جيلان » بكسر الجيم « أبو الجلد » بفتحها « الدجين » بالجيم مصغر ، « زربن حبش » ، « سعير بن الخمس » « وردان » ، « مستمر بن الريان » « عزوان » بفتح المهملة واسكان الزاي « نوف البكالي » بكسر الموحدة وتخفيف الكاف وغلب على ألسنتهم الفتح والتشديد ، « ضريب بن نقيير بن سمير » مصغرات ، ونقيير : بالقاف ، وقيل بالفاء ، وقيل نقيل بالفاء واللام ، « همدان » يريد

عمر بن الخطاب رضى الله عنه بالمعجمة وفتح الميم كالبلدة ، وقيل : بالمهملة واسكان الميم كالقبيلة  
القسم الثانى : الكنى ، «أبو العبيدين» بالتثنية والتصغير اسمه معاوية بن سبرة ، «أبو العشرة»  
أسماء ، وقيل غير ذلك ، «أبو المدلة» بكسر الملهمة وفتح اللام المشددة ، لم يعرف اسمه ، وانفرد أبو  
نعيم بتسميته عبيد الله بن عبد الله ، «أبو مراية» بالمشاة من تحت وضم الميم وتخفيف الزاء ، اسمه  
عبد الله بن عمرو ، «أبو معيد» مصغر حفص بن غيلان .

القسم الثالث : الألقاب : «سفينة» مولى النبي صلى الله عليه وسلم ، مهران ، وقيل غيره ،  
«مندل» بكسر الميم عن الخطيب وغيره ، ويقولون بفتحها ، اسمه عمرو ، «سحنون» بضم السين وفتحها  
عبد السلام ، «مطين ومشكدانه» وآخرون والله أعلم .

التنوع الخمس : فى الاسماء والكنى . صنف فيه ابن المدينى ، ثم مسلم ، ثم النسائى ، ثم الحاكم أبو  
أحمد ، ثم ابن منده ، وغيرهم . والمراد منه بيان أسماء ذوى الكنى ، ومصنفه يبوب على حروف  
الكنى ، وهو أقسام . الأول : من سمي بالكنية لا اسم له غيرها ، وهم ضربان ، من له كنية كابي بكر  
ابن عبد الرحمن أحد الفقهاء السبعة اسمه أبو بكر وكنيته أبو عبد الرحمن ، ومثله أبو بكر بن محمد بن عمرو  
ابن حزم كنيته أبو محمد ، قال الخطيب : لا نظير لهما . وقيل : لا كنية لابن حزم . الثانى : من لا كنية  
له كأبي بلال عن شريك ، وكأبي حصين . بفتح الحاء ، عن أبي حاتم الرازى .

القسم الثانى : من عرف بكنيته ولم يعرف له اسم أم لا ؟ كأبي أناس ، بالنون ، صحابى ،  
وأبي مويهبة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي شيبة الخدرى ، وأبي الأيضى عن أنس ،  
وأبي بكر بن نافع مولى ابن عمر ، وأبي النجيب بالنون المفتوحه ، وقيل بالتاء المضمومة ، وأبي حريز  
بالحاء والزاي ، الموقفى ، والموقف محلة بمصر .

القسم الثالث : من لقب بكنية وله غيرها اسم وكنية كأبي تراب على بن أبي طالب أبي الحسن ،  
وأبي الزناد عبد الله بن ذكوان أبي عبد الرحمن ، وأبي الرجال محمد بن عبد الرحمن أبي عبد الرحمن ،  
وأبي تميلة يحيى بن واضح أبي محمد ، وأبي الأذان الحافظ عمر بن إبراهيم أبي بكر وأبي الشيخ الحافظ  
عبد الله بن محمد أبي محمد ، وأبي حازم العبدوى عمر بن أحمد أبي حفص .

الرابع : من له كنيستان أو أكثر كابن جريج أبي الوليد وأبي خالد ، ومنصور الفراءى أبي بكر  
وأبي الفتح ، وأبي القاسم .

الخامس : من اختلف فى كنيته كأسماء بن زيد أبي زيد ، وقيل : أبو محمد ، وقيل : أبو عبد الله  
وقيل أبو خارجة ، وخلائق لا يحصون ، وبعضهم كالذى قبله .

السادس : من عرفت كنيته واختلف في اسمه كأبي بصرة الغفاري ، حميل بضم الحاء المهملة على الأصح ، وقيل بجيم مفتوحة ، وأبي جحيفة وهب ، وقيل وهب الله ، وأبي هريرة ، عبد الرحمن ابن صخر على الأصح من ثلاثين قولاً ، وهو أول مكى بها ، وأبي بردة بن أبي موسى ، قال الجمهور : عامر . وإن معين : الحارث ، وأبي بكر بن عياش المقرئ فيه نحو أحد عشر ، قيل : أصحها شعبة ، وقيل : أصحها اسمه كنيته .

السابع : من اختلف فيهما كسفيته مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم . قيل عمير ، وقيل صالح وقيل مهران أبو عبد الرحمن وقيل أبو البختري .

الثامن : من عرف بالاثنتين كأبائ عبد الله أصحاب المذاهب ، سفيان الثوري ، ومالك ، ومحمد ابن ادريس الشافعي ، وأحمد بن حنبل ، وغيرهم .

التاسع : من اشتهر بهما مع العلم باسمه كأبي ادريس الخولاني عائد الله رضى الله عنهم أجمعين والله أعلم

النوع الحادي والخمسون : معرفة كنى المعروفين بالاسماء ، من شأنه أن يبوب على الاسماء ، فمن يكنى بأبي محمد من الصحابة طلحة ، وعبد الرحمن بن عون ، والحسن بن علي ، وثابت بن قيس ، وكعب بن عجرة ، والأشعث بن قيس ، وعبد الله بن جعفر ، وابن عمرو ، وابن بجينة ، وغيرهم ، وبأبي عبد الله : الزبير ، والحسين ، وسلمان ، وحذيفة ، وعمرو بن العاص ، وغيرهم . وبأبي عبد الرحمن ابن مسعود ، ومعاذ بن جبل ، وزيد بن الخطاب ، وابن عمر ، ومعاوية بن أبي سفيان ، وغيرهم وفي بعضهم خلاف ، والله أعلم .

النوع الثاني والخمسون : الألقاب . وهي كثيرة ومن لا يعرفها قد يظنها أسامى ، فيجعل

الألقاب

من ذكر باسمه في موضع وبلقبه في آخر شخصين ، وألف فيه جماعة ، وما كرهه الملقب لا يجوز وما لا فيجوز ، وهذه نبذ منه . معاوية الضال : ضل في طريق مكة ، عبد الله بن محمد الضعيف : كان ضعيفا في جسمه ، محمد بن الفضل أبو النعمان عارم : كان بعيدا من العرامة وهي الفساد ، غندر : لقب جماعة كل منهم محمد بن جعفر ، أولهم محمد بن جعفر صاحب شعبة ، والثاني يروي عن أبي حاتم ، والثالث عنه أبو نعيم ، والرابع عن أبي خليفة الجحى وغيره ، وآخرون لقبوا به ، غنجار : اثنان بخاريان ، عيسى بن موسى عن مالك والثوري ، والثاني صاحب تاريخها ، صاعقة : محمد بن عبد الرحيم : لشدة حفظه ، عنه البخاري ، شباب : لقب خليفة صاحب التاريخ ، زنيج ، بالزاي والجيم ، أبو غسان : محمد بن عمرو شيخ مسلم ، رسته : عبد الرحمن الأصبهاني ، سنيد : الحسين بن داود ، بندار : محمد بن بشار ، قيصر : أبو النضر هاشم بن القاسم ، الأخفش : نحويون ، أحمد بن



عمران : متقدم ، وأبو الخطاب المذكور في سيويه ، وسعيد بن مسعدة الذي يروي عنه كتاب سيويه وعلى بن سليمان صاحب ثعلب والمبرد ، مربع : محمد بن ابراهيم ، جزرة : صالح بن محمد ، عبيد العجل « بالتونين » الحسين بن محمد ، كيلجة : محمد بن صالح ، ماغمة : هو علان ، وهو على بن الحسن بن عبد الصمد ، ويجمع بينهما فيقال : علان ماغمة ، سجادة : المشهور الحسن بن حماد ، وسجادة الحسين بن أحمد ، عبدان : عبد الله بن عثمان ، وغيره ، مشكدانه ، ومطين ، والله أعلم .

للمؤلف  
والمختلف

التروع الثالث والخمسة : المؤلف والمختلف . هو فن جليل يقبح جهله بأهل العلم لاسيما أهل الحديث ومن لم يعرفه يكثر خطؤه ، وهو ما يتفق في الخط دون اللفظ ، وفيه مصنفات أحسنها وأكملها « الاكمال » لابن ماكولا ، وفيه إعواز ، وأتمه ابن نقطة ، وهو منتشر ، وما ضبط قسما أحدهما : على العموم . كسلام كله مشدد الائمة : والد عبد الله بن سلام ، ومحمد بن سلام شيخ البخاري ، الصحيح تخفيفه ، وقيل : مشدد ، وسلام بن محمد بن ناهض ، وسماه الطبراني سلامة وجد محمد بن عبد الوهاب بن سلام المعتزلي الجبائي ، قال المبرد : ليس في العرب سلام مخفف إلا والد عبد الله الصحابي ، وسلام بن أبي الحقيق ، قال وزاد آخرون سلام بن مشكم خمارا في الجاهلية والمعروف تشديده ، عمارة ليس فيهم بكسر العين الا أبي بن عمارة الصحابي ، ومنهم من ضمه ، ومن عده جمهورهم بالضم ، وفيهم جماعة بالفتح وتشديد الميم ، « كريز » بالفتح في خزاعة وبالضم في عبد شمس وغيرهم « حزام » بالزاي في قرش وبالراء في الانصار « العيشيون » بالمعجمة بصريون وبالمهملة مع الموحدة كوفيون ومع النون شاميون غالبا « أبو عبيدة » كله بالضم « السفر » بفتح الفاء كنية وباسكانها في الباقي « عسل » بكسر ثم اسكان الاعسل بن ذكوان الاخباري ففتحهما « غنام » كله بالمعجمة والنون الا والد علي بن عثام فبالمهملة والمثلثة « فير » كله مضموم الا امرأة مسروق فبالفتح « مسور » كله مكسور مخفف الواو الا ابن يزيد الصحابي ، وابن عبد الملك اليربوعي فبالضم والتشديد ، « الجمال » كله بالجيم في الصفات الا هرون بن عبد الله الجمال فبالحاء ، وجاء في الاسماء أبيض ابن حمال ، وحمال بن مالك بالحاء وغيرهما « الحمداني » بالاسكان والمهملة في المتقدمين أكثر ، وبالفتح والمعجمة في المتأخرين أكثر ، « عيسى بن أبي عيسى الخنيط » بالمهملة والنون وبالمعجمة مع الموحدة ومع المثناة من تحت كلها جائزة ، وأولها أشهر ، ومثله « مسلم الخنيط » فيه الثلاثة .

القسم الثاني : ما في الصحيحين أو الموطأ « يسار » كله بالمثناة ثم المهملة الا محمد بن بشار فبالموحدة والمعجمة وفيهما سيار بن سلامة وابن أبي سيار بتقديم السين « بشر » كله بكسر الموحدة واسكان المعجمة الا أربعة فبضمها وإهمالها ، « عبد الله بن بسر الصحابي » ، وبسر بن سعيد ، وابن عبيد الله ، وابن محجن وقيل هذا بالمعجمة « بشير » كله بفتح الموحدة ، وكسر المعجمة الا اثنين فبالضم ثم الفتح ، بشير بن كعب وابن يسار ، وثالثا بضم المثناة وفتح المهملة « يسير » بن عمرو ويقال : أسير ، ورابعا

بضم النون وفتح المهملة قطن بن نسير ، «يزيد» كله بالزاي الا ثلاثة بريد بن عبد الله بن أبي بردة بضم  
الموحدة وبالراء ، ومحمد بن عرعة بن البرند بالموحدة والراء المكسورتين ، وقيل بفتحها ثم بالنون ،  
وعلى بن هاشم بن البريد بفتح الموحدة وكسر الراء مثناة من تحت «البراء» كله بالتخفيف الا بأبامعشر  
البراء ، وأبا العالية فبالتشديد ، «حارثة» كله بالحاء الا جارية بن قدامة ، ويزيد بن جارية ،  
وعمر بن أبي سفيان بن أسيد بن جارية ، والاسود بن العلاء بن جارية فبالجيم ، «جرير» بالجيم  
والراء الا حريز بن عثمان وأبا حريز عبد الله بن الحسين الراوى عن عكرمة فبالحاء والزاي آخر أو يقاربه  
حدير بالحاء والذال والدعمران والدزيد وزياد «خراش» كله بالحاء المعجمة الا والد ربعي فبالهملة  
« حصين » كله بالضم والصاد المهملة الا أبا حصين عثمان بن عاصم فبالفتح وأبا ساسان حصين ابن  
المنذر فبالضم والضاد المعجمة « حازم » بالهملة إلا أبا معاوية محمد بن خازم بالمعجمة « حيان »  
كله بالمشناة الاحبان بن منقذ والد واسع بن حبان وجد محمد بن يحيى بن حبان ، وجد حبان بن واسع  
ابن حبان ، وحبان بن هلال منسوباً وغير منسوب عن شعبة ، وهيب ، وهمام ، وغيرهم فبالموحدة  
وفتح الحاء ، وحبان بن عطية وابن موسى منسوباً وغير منسوب عن عبد الله هو ابن المبارك ، وحبان  
ابن العرقه فبالكسر والموحدة « حبيب » كله بفتح المهملة الا خبيب بن عدى وخبيب بن عبد الرحمن  
ابن خبيب غير منسوب عن حفص بن عاصم ، وأبا خبيب كنية ابن الزبير فبضم المعجمة « حكيم »  
كله بفتح الحاء الا حكيم بن عبد الله ورزيق بن حكيم فبالضم ، « رباح » كله بالموحدة الا زياد بن  
رياح عن أبي هريرة في أشراط الساعة فبالمشناة عند الأكثرين وقال البخارى بالوجهين ، « زيد »  
ليس فيهما الا زيد بن الحارث بالموحدة ثم المشناة ولا في الموطأ الا زيد بن الصلت بمثنائين بكسر  
أوله ويضم « سليم » كله بالضم الا ابن حيان فبالفتح « شريح » كله بالمعجمة والحاء الا ابن يونس  
وابن النعمان وأحمد بن أبي شريح فبالهملة وبالجيم « سالم » كله بالالف الا سلم بن زهير ، وابن  
قتيبة ، وابن أبي الذيال ، وابن عبد الرحمن فبحذفها « سليمان » كله بالياء الا سليمان الفارسي وابن عامر  
والأغر ، وعبد الرحمن بن سليمان فبحذفها « سلة » بفتح اللام الا عمرو بن سلة امام قومه ، وبني سلة  
من الأنصار فبالكسر ، وفي عبد الخالق بن سلة الوجهان « شيان » كله بالمعجمة وفيها سنان بن  
أبي سنان وابن ربيعة وابن سلة وأحمد بن سنان وأبو سنان ضرار بن مرة وأم سنان بالهملة  
والنون « عبيدة » بالضم الا السلماني ، وابن سفيان ، وابن حميد ، وعامر بن عبيدة فبالفتح « عبيد »  
كله بالضم « عبادة » بالضم الا محمد بن عبادة شيخ البخارى فبالفتح « عبدة » باسكان الموحدة الا  
عامر بن عبدة ، وبجالة بن عبدة فبالفتح والاسكان « عباد » كله بالفتح والتشديد الا قيس بن عباد  
فبالضم والتخفيف « عقيل » بالفتح الا ابن خالد وهو عن الزهري غير منسوب ويحيى بن عقيل  
وبني عقيل فبالضم « واقد » كله بالقاف .

الانساب : « الأيلي » كله بفتح الهمزة واسكان المثناة « البراز » بزايين الا خلف بن هشام  
البراز ، والحسن بن الصباح فأخرهما راء « البصري » بالباء مفتوحة ومكسورة نسبة الى البصرة  
الا مالك بن أوس بن الحدثان النصري ، وعبد الواحد النصري ، وسالم مولى النصريين قبالتون  
« الثوري » كله بالمثلثة الا أبا يعلى محمد بن الصلت التوزي فبالمثلثة فوق وتشديد الواو المفتوحة وبالزاي  
« الجريري » كله بضم الجيم وفتح الراء الا يحيى بن بشر شيخهما فبالحاء المفتوحة « الحارثي » بالحاء  
والمثلثة وفيها سعد الجاري بالجيم « الحزامي » كله بالزاي ، وقوله في مسلم في حديث أبي اليسر : كان لي  
على فلان الحرامى قيل بالراء وقيل بالزاي ، وقيل الجزامى بالجيم والذال « السلمي » في الانصار بفتحهما  
ويجوز في لغية كسر اللام وبضم السين في بني سليم ، « الحمداني » كله بالاسكان والمهمله ، والله أعلم .

المتفق  
والمتفق

النوع الرابع والخمسون: المتفق والمفترق . هو متفق خطأ ولفظاً والخطيب فيه كتاب نفيس

وهو أقسام : —

الاول : اتفقت أسماؤهم وأسماء آبائهم كالخليل بن أحمد ستة . أولهم : شيخ سيدييه ولم يسم  
أحد أحمد بعد نبينا صلى الله عليه وسلم قبل أبي الخليل هذا . والثاني : أبو بشر المزي البصري . الثالث :  
أصبهاني . الرابع : أبو سعيد السجزي القاضي الحنفي . الخامس : أبو سعيد البستي القاضي ، روى عنه  
البيهقي . السادس : أبو سعيد البستي الشافعي ، عنه أبو العباس العذري .

الثاني : اتفقت أسماؤهم وأسماء آبائهم وأجدادهم كاحمد بن جعفر بن حمدان أربعة كلهم يروون عن  
يسمى عبد الله وفي عصر . أحدهم : القطيعي أبو بكر عن عبد الله بن أحمد بن حنبل . الثاني : السقطي أبو  
بكر عن عبد الله بن أحمد الدورقي . الثالث : دينوري عن عبد الله بن محمد بن سنان . الرابع : طرسوسي  
عن عبد الله بن جابر الطرسوسي ، محمد بن يعقوب بن يوسف النيسابوري اثنان في عصر روى  
عنهما الحاكم ، أحدهما : أبو العباس الأصم ، والثاني : أبو عبد الله بن الأخرم الحافظ .

الثالث : ما اتفق في الكنية والنسبة كابي عمران الجوني اثنان : عبد الملك التابعي ، وموسى بن سهل  
البصري ، وأبي بكر بن عياش ثلاثة : القاري ، والحمصي ، عنه جعفر بن عبد الواحد ، والسلمي .

الرابع : عكسه كصالح بن أبي صالح أربعة : مولى التوأمة والذي أبوه أبو صالح السمان والسدوسي  
عن علي وعائشة ومولى عمرو بن حريث .

الخامس : اتفقت أسماؤهم وأسماء آبائهم وأنسابهم كمحمد بن عبد الله الانصاري القاضي المشهور  
عنه البخاري ، والثاني : أبو سلمة ضعيف .

السادس : في الاسم أو الكنية كحماد ، وعبد الله وشبهه . قال سلمة بن سليمان : إذا قيل بمكة  
عبد الله فهو الزبير ، أو بالمدينة فابن عمر ، وبالكوفة ابن مسعود ، وبالبصرة ابن عباس ،



وبخراسان ابن المبارك ، وقال الخليل : إذا قاله المصرى فابن عمرو ، والمكى فابن عباس ، وقال بعض الحفاظ : ان شعبة يروى عن شعبة عن ابن عباس كلهم أبو حمزة بالحاء والزاي إلا أبا حمزة بالجيم والد نصر بن عمران الضبعى وانه اذا أطلقه فهو بالجيم .

السابع : فى النسبة كالأمل . قال السمعاني : أكثر علماء طبرستان من آملها وشهر بالنسبة الى آمل جيحون عبد الله بن حماد شيخ البخارى وخطىء أبو على الغسانى ، ثم القاضى عياض فى قولها انه إلى آمل طبرستان ، ومن ذلك الحنفى إلى بنى حنيفة وإلى المذهب ، وكثير من المحدثين ينسبون إلى المذهب حنفي بزيادة ياء ، ووافقهم من النحويين ابن الأنبارى وحده ، ثم ما وجد من هذا الباب غير مبين فيعرف بالراوى أو المروى عنه أو ببيانه فى طريق آخر ، والله أعلم .

**النوع الخامس والخمسون : المتشابه .** يتركب من النوعين قبله ، وللخطيب فيه كتاب وهو أن يتفق أسماؤهما أو شبههما ويختلف ويأتلف ذلك فى أبويهما أو عكسه ، كموسى بن على بالفتح كثيرون وبضمها موسى بن على بن رباح المصرى ومنهم من فتحها ، وقيل : بالضم لقب وبالفتح اسم ، وكحمد ابن عبد الله المخرمى بضمه ثم فتحة ثم كسرة إلى مخرم بغداد مشهور ، ومحمد بن عبد الله المخرمى إلى غزوة غير مشهور ، روى عن الشافعى ، وكثور بن يزيد الكلاعى ، وثور بن يزيد الديلى فى الصحيحين ، والأول فى مسلم خاصة ، وكأبى عمرو الشيبانى التابعى بالمعجمة ، سعد بن اياس ، ومثله اللغوى اسحاق بن مرار كضراب ، وقيل : كزال ، وقيل : كمار ، وأبى عمرو الشيبانى التابعى بالمهمله ، زرعة والد يحيى ، وكعمرو بن زرارة بفتح العين جماعة منهم شيخ مسلم أبو محمد النيسابورى وبضمها يعرف بالحدثى ، والله أعلم .

المتشابه

**النوع السادس والخمسون : المتشابهون فى الاسم والنسب المتمايزون بالتقديم والتأخير** كيزيد بن الأسود الصحابى الخزاعى ، والجرجشى الخضرى المشتهر بالصلاح ، وهو الذى استسقى به معاوية ، والأسود بن يزيد النخعى السابعى الفاضل ، وكالوليد بن مسلم التابعى البصرى والمشهور الدمشقى صاحب الأوزاعى ، ومسلم بن الوليد بن رباح المدنى ، والله أعلم .

المتشابهون  
فى الاسم

**النوع السابع والخمسون : معرفة المنسوبين الى غير آبائهم .** هم أقسام : —

المنسوبون  
لغير آبائهم

الأول : إلى أمه كمعاذ ، ومعوذ ، وعوذ ، ويقال : عوف بنى عفراء وأبوهم الحارث ، وبلال بن حمزة أبوه رباح ، سهيل ، وسهل ، وصفوان بنو بيضاء أبوهم وهب ، شرحبيل بن حسنة أبوه عبد الله بن المطاع ، ابن بجينة أبوه مالك ، محمد بن الحنفية أبوه على بن أبى طالب ، اسماعيل بن عليه أبوه ابراهيم ، والله أعلم .  
الثانى : إلى جدته . كيعل بن منية كركبة هى أم آيه ، وقيل أمه ، بشير بن الخصاصية بتخفيف الياء هى أم الثالث من أجداده ، وقيل أمه ، أبوه معبد .

الثالث : الى جده . أبو عبيدة بن الجراح رضى الله عنه ، عامر بن عبد الله بن الجراح ، حمل ابن النابغة هو ابن مالك بن النابغة ، مجمع بالفتح والكسر ابن جارية بالجيم هو ابن يزيد بن جارية أبو جريج عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج ، بنو الماشجون بكسر الجيم وضم الشين ، منهم يوسف بن يعقوب بن أبي سلمة الماشجون ، هو لقب يعقوب جرى على بنه وبني أخيه عبد الله بن أبي سلمة الماشجون . ومعناه الأبيض الأحمر ، ابن أبي ليلى الفقيه محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى ، بن أبي مليكة عبد الله بن عبيد الله بن أبي مليكة ، أحمد بن حنبل هو ابن محمد بن حنبل ، بنو أبي شيبه أبو بكر وعثمان والقاسم ، بنو محمد بن أبي شيبه .

الرابع : الى أجنبي لسبب . كالمقداد بن عمرو الكندي ، يقال له : ابن الأسود لأن كان في حجر الأسود بن عبد يغوث فتنه ، والحسن بن دينار هو زوج أمه ، وأبوه واصل ، والله أعلم .

النسب  
المخالفة  
لظاهرها

النوع الثامن والخمسون : النسب التي على خلاف ظاهرها . أبو مسعود البدرى لم يشهدا في قول الأكثرين بل نزلها ، سليمان التيمي نزل فيهم ليس منهم ، أبو خالد الدالاني نزل في بني دالان بطن من همدان وهو أسدى مولاهم ، إبراهيم الخوزي بضم المعجمة وبالزاي ليس من الخوز بل نزل شعبهم بمكة ، عبد الملك العرزمي نزل جباة عرزم قبيلة من فزارة بالكوفة ، محمد بن سنان العرقى فتحهما بالقاف باهلي نزل في العرقة بطن من عبد القيس ، أحمد بن يوسف السلى عند مسلم هو أزدي وكانت أمه سليمة ، وأبو عمرو بن نجيد السلى كذلك فانه حافده ، وأبو عبد الرحمن السلى الصوفى كذلك فان جده ابن عم أحمد بن يوسف كانت أمه بنت أبي عمرو المذكور ، مقسم مولى ابن عباس هو مولى عبد الله بن الحارث ، قيل مولى ابن عباس للزومه إياه ، يزيد الفقير أصيب في فغار ظهره ، خالد الحذاء لم يكن حذاء وكان يجلس فيهم ، والله أعلم .

المبهمات

النوع التاسع والخمسون : المبهمات ، صنف فيه عبد الغنى ، ثم الخطيب ، ثم غيرهما وقد اختصرت أنا كتاب الخطيب وهذبتة ورتبته ترتيبا حسنا وضمنت اليه نقائس ، ويعرف بوروده مسمى في بعض الروايات ، وهو أقسام : أهما رجل أو امرأة كحديث ابن عباس أن رجلا قال يا رسول الله : آلحج كل عام ، هو الأقرع بن حابس ، وحديث السائلة عن غسل الحيض فقال صلى الله عليه وسلم : « خذى فرصة » هي أسماء بنت يزيد بن السكن ، وفي رواية لمسلم أسماء بنت شكل الثاني : الابن والبنت كحديث أم عطية في غسل بنت النبي صلى الله عليه وسلم بماء وسدر هي زينب رضى الله عنها ، ابن اللبية عبد الله أبي لبب باسكان التاء ، وقيل الاتبية ولا يصح ، ابن أم مكتوم عبد الله ، وقيل عمرو ، وقيل غيره واسمها عاتكة .

الثالث : العم والعمة كرافع بن خديج عن عمه هو ظهير بن رافع ، زياد بن علاقة عن عمه هو قطبة بن مالك ، عمة جابر التي بكت أباه يوم أحد هي فاطمة بنت عمرو ، وقيل هند

الرابع : الزوج والزوجة زوج سبيعة سعد بن خولة ، زوج بروع بالفتح ، وعند المحدثين بالكسر ، هلال بن مرة ، والله أعلم .

التواريخ  
والوفيات

النوع الستون : التواريخ والوفيات ، هو فن مهم به يعرف اتصال الحديث وانقطاعه ، وقد ادعى قوم الرواية عن قوم فنظر في التاريخ فظفر أنهم زعموا الرواية عنهم بعد وفاتهم بسنين فروع : الأول والصحيح في سن سيدنا سيد البشر رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبيه أنى بكر وعمر رضي الله عنهما ثلاث وستون ، وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحى الاثنين لثنتي عشرة خلت من شهر ربيع الأول سنة إحدى عشرة من هجرته صلى الله عليه وسلم إلى المدينة ، ومنها التاريخ ، وأبو بكر في جمادى الأولى سنة ثلاث عشرة ، وعمر في ذي الحجة سنة ثلاث وعشرين ، وعثمان رضي الله عنه فيه سنة خمس وثلاثين ابن اثنتين وثمانين سنة وقيل ابن تسعين ، وقيل غيره ، وعلى رضي الله تعالى عنه في شهر رمضان سنة أربعين ابن ثلاث وستين ، وقيل أربع ، وقيل خمس ، وطلحة والزبير رضي الله عنهما في جمادى الأولى سنة ثلاث وثلاثين ، قال الحاكم : كانا ابن أربع وستين ، وقيل غير قوله ، وسعد بن أبي وقاص رضي الله تعالى عنه سنة خمس وخمسين على الأصح ابن ثلاث وسبعين ، وسعيد رضي الله تعالى عنه سنة إحدى وخمسين ابن ثلاث أو أربع وسبعين ، وعبد الرحمن ابن عوف رضي الله عنه سنة اثنتين وثلاثين ابن خمس وسبعين ، وأبو عبيدة رضي الله عنه سنة ثمان عشرة ابن ثمان وخمسين ، وفي بعض هذا خلاف .

سن  
الرسول  
صلى الله  
عليه وسلم

الثاني : صحابيان عاشا ستين سنة في الجاهلية وستين في الاسلام وماتا بالمدينة سنة أربع وخمسين حكيم بن حزام ، وحسان بن ثابت بن المنذر بن حرام ، قال ابن اسحاق : عاش حسان وآبؤه الثلاثة كل واحد مائة وعشرين ، ولا يعرف لغيرهم من العرب مثله ، وقيل مات حسان سنة خمسين .

من أصحاب  
الذئاب

الثالث : أصحاب المذاهب المتبوعة : سفيان الثوري مات بالبصرة سنة إحدى وستين ومائة مولده سنة سبع وتسعين ، مالك بن أنس مات بالمدينة سنة تسع وسبعين ومائة ، قيل ولد سنة ثلاث وتسعين ، وقيل إحدى ، وقيل أربع ، وقيل سبع ، أبو حنيفة النعمان بن ثابت مات ببغداد سنة خمسين ومائة ابن سبعين ، أبو عبد الله محمد بن ادریس الشافعي مات بمصر آخر رجب سنة أربع ومائتين ، وولد سنة خمسين ومائة ، أبو عبد الله أحمد بن حنبل مات ببغداد في شهر ربيع الآخر سنة إحدى وأربعين ومائتين ، ولد سنة أربع وستين ومائة .

من أصحاب  
الكتب

الرابع : أصحاب كتب الحديث المعتمدة : أبو عبد الله البخاري ولد يوم الجمعة لثلاث عشرة خلت من شوال سنة أربع وتسعين ومائة ومات ليلة الفطر سنة ست وخمسين ومائتين ، ومسلم مات بنيسابور لخمس بقين من رجب سنة إحدى وستين ومائتين ابن خمس وخمسين ، وأبو داود السجستاني مات بالبصرة



في شوال سنة خمس وسبعين ومائتين ، وأبو عيسى الترمذي مات بترمذ ثلاث عشرة مضت من رجب سنة تسع وسبعين ومائتين وأبو عبد الرحمن النسائي ، مات سنة ثلاث وثلثمائة . ثم سبعة من الحفاظ في ساقهم أحسنوا التصنيف وعظم النفع بتصانيفهم : أبو الحسن الدارقطني ، مات ببغداد في ذي القعدة سنة خمس وثمانين وثلثمائة وولد فيه سنة ست وثلثمائة ، ثم الحاكم أبو عبد الله النيسابوري مات بها في صفر سنة خمس وأربعمائة وولد بها في شهر ربيع الأول سنة إحدى وعشرين وثلثمائة ، ثم أبو محمد عبد الغني بن سعيد حافظ مصر ولد في ذي القعدة سنة اثنتين وثلاثين وثلثمائة ، ومات بمصر في صفر سنة تسع وأربعمائة ، أبو نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني ولد سنة أربع وثلثين وثلثمائة ومات في صفر سنة ثلاثين وأربعمائة بأصبهان ، وبعدهم أبو عمر بن عبد البر حافظ المغرب ولد في شهر ربيع الآخر سنة ثمان وستين وثلثمائة وتوفي بشاطبة في سنة ثلاث وستين وأربعمائة ، ثم أبو بكر البيهقي ولد سنة أربع وثمانين وثلثمائة ومات بنيسابور في جمادى الأولى سنة ثمان وخمسين وأربعمائة . ثم أبو بكر الخطيب البغدادي ولد في جمادى الآخرة سنة اثنتين وتسعين وثلثمائة ومات ببغداد في ذي الحجة سنة ثلاث وستين وأربعمائة . رضى الله عنهم أجمعين ، والله أعلم .

الثقات  
والضعفاء

النوع الحادي والستون : معرفة الثقة والضعفاء . هو من أجل الأنواع ، فيه يعرف الصحيح والضعيف ، وفيه تصانيف كثيرة . منها مفرد في الضعفاء : ككتاب البخاري ، والنسائي ، والعقيلي ، والدارقطني ، وغيرها ، وفي الثقة : كالثقة لابن حبان ، ومشارك : كتاريخ البخاري ، وابن أبي خيثمة وما أغزر فوائده ، وابن أبي حاتم وما أجله ، وجوز الجرح والتعديل صيانة للشرعية ، ويجب على المتكلم فيه التثبت فقد أخطأ غير واحد بجرحهم بما لا يجرح ، وتقدمت أحكامه في « الثالث والعشرين » والله أعلم .

من خلط  
من الثقة

النوع الثاني والستون : من خلط من الثقة . هذا فن مهم لا يعرف فيه تصنيف مفرد ، وهو حقيق به فمنهم من خلط لحرفه ، أو لذهاب بصره ، أو لغيره ، فيقبل ما روى عنهم قبل الاختلاط ، ولا يقبل ما بعده أو شك فيه ، فمنهم عطاء بن السائب فاحتجوا برواية الأكاثر عنه كالثوري ، وشعبة الأحديثين سمعهما شعبة بآخرة ، ومنهم أبو اسحاق السبيعي ويقال : سماع عينة منه بعد اختلاطه ، ومنهم سعيد الجريري وابن أبي عروبة ، وعبد الرحمن بن عبد الله بن عتبة بن عبد الله بن مسعود المسعودي ، وربيعة الرأي شيخ مالك وصالح مولى التوأمة ، وحصين بن عبد الرحمن الكوفي ، وعبد الوهاب الثقفي ، وسفيان بن عيينة قبل موته بستين ، وعبد الرزاق عمي في آخر عمره فكان يلقي فيلقن ، وعارم ، وأبو قلابة الرقاشي ، وأبو أحمد الغطريفي ، وأبو طاهر حفيد الإمام ابن خزيمة ، وأبو بكر القطيعي

راوى مسند أحمد ، ومن كان من هذا القليل محتجابه في الصحيح فهو ما عرف روايته قبل الاختلاط ، والله أعلم .

طبقات  
العلماء  
والرواة

**النوع الثالث والستون :** طبقات العلماء والرواة . هذافن مهم ، وطبقات ابن سعد عظيم كثير الفوائد ، وهو ثقة لكنه كثير الرواية فيه عن الضعفاء ، منهم شيخه محمد بن عمر الواقدي لا ينسبه ، والطبقة : القوم المتشابهون ، وقد يكونان من طبقة باعتبار ومن طبقتين باعتبار كانس وشبهه من أصاغر الصحابة هم مع العشرة في طبقة الصحابة وعلى هذا الصحابة كلهم طبقة والتابعون ثانية وأتباعهم ثالثة ، وهلم جرا ، وباعتبار السوابق تكون الصحابة بضع عشرة طبقة كما تقدم ، ويحتاج الناظر فيه الى معرفة المواليد والوفيات ، ومن روى عنه وروى عنهم ، والله أعلم .

**النوع الرابع والستون :** معرفة الموالى . أهمه المنسوبون إلى القبائل مطلقا : كفلان القرشي ويكون مولى لهم ، ثم منهم من يقال مولى فلان ويراد مولى عتاقة وهو الغالب ، ومنهم مولى الاسلام كالبخارى الامام مولى الجعفيين ولاء اسلام ، لان جده كان مجوسيا فأسلم على يد اليمان الجعفي ، وكذلك الحسن الماسرخسى مولى عبد الله بن المبارك ، كان نصرانيا فأسلم على يديه ، ومنهم مولى الحلف كمالك ابن أنس الامام ونفريه أصبحون صليبة موالى لقيم قريش بالحلف ، ومن أمثلة مولى القبيلة : أبو البخترى الطائى التابعى مولى طيء ، وأبو العالية الرياحى التابعى مولى امرأة من بنى رياح ، والليث بن سعد المصرى الفهمى مولاهم ، عبد الله بن المبارك الحنظلى مولاهم ، عبد الله بن وهب القرشى مولاهم ، عبد الله بن صالح الجهنى مولاهم ، وربما نسب إلى القبيلة مولى مولاها كأبى الحباب الهاشمى مولى شقران مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والله أعلم .

معرفة  
الموالى

**النوع الخامس والستون :** معرفة أوطان الرواة وبلدانهم . هو مما يفتقر اليه حفاظ الحديث في تصرفاتهم ومصنفاتهم ، ومن مظانه الطبقات لابن سعد ، وقد كانت العرب إنما تنسب إلى قبائلها فلما جاء الاسلام وغلب عليهم سكنى القرى انتسبوا إلى القرى كالعجم ، ثم من كان ناقلة من بلد إلى بلد وأراد الانتساب اليهما فليبدأ بالأول فيقول في ناقلة مصر إلى دمشق المصرى والدمشقى ، والأحسن : ثم الدمشقى ، ومن كان من أهل قرية بلدة فيجوز أن ينسب إلى القرية وإلى البلدة وإلى الناحية وإلى الاقليم . قال عبد الله بن المبارك وغيره : من أقام في بلدة أربع سنين نسب إليها والله أعلم .

وقد رويت في « الارشاد » هنا ثلاثة أحاديث بأسانيد كلهم دمشقيون منى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأنا دمشقى ، حماما الله وصانها وسائر بلاد الاسلام وأهله .

معرفة  
أوطان الرواة

الحمد لله رب العالمين حق حمده ، حمدا يوافي نعمه ويكافى مزيده ، وصلواته وسلامه على سيدنا محمد وعلى آله وسائر النبيين والصالحين ، كلما ذكره الذاكرون ، وغفل عن ذكره الغافلون ، حسبنا الله ونعم الوكيل ، ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم .

# الْبَيْهَقِيُّ

بِشْرَحِ الْكَرْمَانِيِّ

لِأَبِي الْكَرْمَانِيِّ

الطبعة الأولى

١٣٥١ هجرية — ١٩٣٢ ميلادية

المطبعة المصيرية  
محمد محمد عبد اللطيف



# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم

الحمد لله الذى أنعم علينا بجلال النعم ودقاتها . وأعظمها هو نعمة الاسلام ، وجعل ديننا أشرف الأديان وملتنا خير الملل وأمتنا أوسط الأمم ونبينا هو أفضل الأنام ؛ بين الحلال والحرام ، وشرع الشرائع وسن السنن وعلم بالقلم وقد أحكم الأحكام ، وأتبع الكتاب بالسنة لتفصيل مجملاته وتجزئة كلياته وشرح مشكلاته رحمة للعالمين ، وشفع القرآن بالحديث لتوضيح نصوصه وتبيين نصوصه وتخصيص عمومته وتعميم خصوصه رافة وعناية بالمؤمنين ؛ وصلى الله على سيدنا محمد المصطفى الذى من مشكاة ميامن وجوده توفد جميع أنوار الكمالات والسعادات ومنها الاقتباس ، ومن شجرته المباركة ظهرت أصول خيرات الدنيا والآخرة وتبين فروعها الكافيات الشافيات . وقد قال تعالى « لتبين للناس » ؛ كما ذكر كركرون والذاكرات ، وكلها غفل عنه الغافلون والغافلات ؛ ورضى الله عن الصحابة والتابعين وتابع التابعين الذين نشروا العلوم فى الآفاق ، وطهروها من دنس الشرك والنفاق ، وقد قطعوا عن الدنيا العلائق وزينوا مشارق الأرض ومغاربها بمحاسن الأفعال ومكارم الأخلاق ؛ فأولئك هم أفضل الخلائق ما اتصل أسانيد الرواة من الأخلاف إلى الأسلاف ، وارتفع الدرجات بشرائف العلوم الأصناف الأشراف

أما بعد : فان علم الحديث بعد القرآن هو أفضل العلوم وأعلاها ، وأجل المعارف وأسانها ، من حيث إنه به يعلم مراد الله تعالى من كلامه ، ومنه تظهر المقاصد من أحكامه ؛ لأن أحكام القرآن جلها بل كلها كليات ، والمعلوم منه ليس إلا أموراً إجمالية ؛ كقوله تعالى « أقيموا الصلاة وآتوا الزكاة » وإن السنة هى المعرفة بجزئياتها كمقادير أوقات الصلاة وأعداد ركعاتها وهيئاتها وكيفية وفرائضها ونوافلها وآدابها وأوضاعها وصفاتها ؛ وهى الموضحة لمعضلاتها كأقدار نصب الزكاة وأنواع ما يجب فيها وأوقات الأداء ومن وجب عليه وما وجب منها وهلم جرا . وكذلك أعلى العلماء قدراً ، وأنورهم بديراً ، وأخفهم خطراً ، وأنبههم شأناً ، وأعظمهم عند الله منزلة ومنزلاً ، وأكرمهم مكانة ومكاناً ، حملة السنة النبوية ونقلوا أخبارها ، وحفظوا الأحاديث وعاقلوا أسرارها ، ومحققوا ألفاظها وأرباب رواياتها ، ومدققوا معانيها وأصحاب درايثها ؛ وهم الطائفة المنصورة المشيدة لمباني الحق والمسالك ، ولن يزالوا ظاهرين عليه حتى يأتى أمر الله وهم على ذلك ؛ وكان

كتاب «الجامع الصحيح» للإمام أبي عبد الله محمد بن إسماعيل «البخاري» جزاء الله عن الإسلام والمسلمين خيراً، أجل الكتب الصحيحة نقلاً ورواية، وفهماً ودراية، وأكثرها تعديلاً وتصحيحاً، وضبطاً وتنقيحاً، واستنباطاً واحتياطاً. وفي الجملة هو أصح الكتب المؤلفة فيه على الإطلاق، والمقبل عليه بالقبول من أئمة الآفاق، وقد فاق أمثاله في جميع الفنون والأقسام، وخصى بالمزايا من بين دواوين الإسلام؛ تشهد له بالبراعة والتقدم الصناديد العظام، والأفاضل الكرام؛ وفوائد هذا الكتاب العظيم الشأن الرفيع المقدار؛ الذي يستشفي بركانه، ويستسقي بختامه، أكثر من أن تحصى، وأغزر من أن تستقصى؛ وكيف لا وهو شامل لأكثر أقوال النبي صلى الله عليه وسلم وأفعاله وأحواله، متناول لأكثر أخباره وآثاره وأعماله؛ وفيه مشاهد، وغزواته، وأخلاقه ومعجزاته، وكرام آدابه، ومناقب أصحابه؛ إلى غير ذلك مما لا يخفى من غموض الاستنباطات التي ترجم عليها في الأبواب، والإشارة إلى المذاهب المستخرجة من الأحاديث للأصحاب، وإن لم أر له شرحاً مشتملاً على كشف بعض ما يتعلق من الكتاب فضلاً عن كلها، أو مستقلاً بما يتعلق بالبحث عن عويصاته فضلاً عن جملها، مع ارتحالي إلى بلاد كثيرة هي مظان وجدانه، ولم أظفر بعد التفتيش والتنقيب إلا على فقدان؛ والشروح التي شرحها الشارحون لا تشفي غليلاً، ولا تسقي غليلاً. وهما هو ذا كتاب الإمام أبي الحسن علي بن خلف المالكي المغربي المشهور بابن بطال إنما هو غالباً في فقه الإمام مالك رضي الله عنه من غير تعرض لما هو الكتاب مصنوع له؛ وكتاب الشيخ العلامة أبي سليمان أحمد بن محمد بن إبراهيم الخطابي شكر الله مساعيه فيه نكت متفرقات، ولطائف على سبيل الطفرات؛ وأما الذي ألفه الإمام العالم المشهور بمغلطاي التركي المصري فهو بكتب تتمم الأطراف أشبه، وبصحف تصحيح التعليقات أمثل، فكانه من إخلائه عن مقاصد الكتاب على ضمان، ومن شرح ألفاظه وتوضيح معانيه على أمان؛ ولا أقول ذلك والله أعلم به غضا من مراتبهم الجليلة العلية، أو وضعا من رificات أقدارهم الشريفة السنية، حاشا من ذلك؛ وكيف وإن مقتبس من لوامع أنوارهم الشارقات، ملتبس من جوامع آثارهم البارقات؛ فهم القدوة، وبهم الأسوة، رضي الله عنهم وعن جميع أسلافنا أئمة جابوا في تحصيلها الفلوات، ونسوا في خدمتها اللذات والشهوات، ومارسوا الدفاتر، وسامروا المحابر، فأجالوا في نظم قلائدها أفكارهم، وأنفقوا على اقتناص شواردها أعمارهم، ووقفوا لتقييد أوابدها ليلهم ونهارهم، فأخذوا وبلغوا، وأصلوا وفصلوا، ومهدوا وأسسوا، وجمعوا وفتوا، ووضعوا وأتقنوا، وألفوا وصنفوا، ورتبوا ودونوا، وفرعوا وبوبوا، وصححوا وتنقحوا؛ صانوها عن

التحريف والفساد ، وحفظوها عن التصحيف والنقص والازدياد ، وكلما عرض لهم ولها شيء من الفترة ، رد الله لها الكرة ، وأكمل لهم المعونة والنصرة ؛ حتى وصلت الينا صافية المزارع ، ضافية المدارع ، ورياض صحائفها تصبح ممرعة ، وحياض لطائفها تضحى مترعة ؛ فعظم الله تعالى أقدارهم الفاخرة ، ورفع أخطارهم الشريفة في الآخرة ، وأعلى درجاتهم في أعلى عليين ، مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين

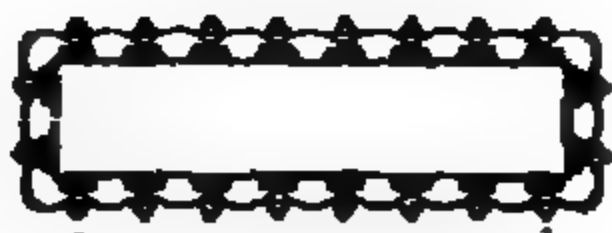
وانما قصدت بذلك اظهار احتياج هذا الكتاب — الذي هو ثاني كتاب الله تعالى — الى شرح مكمل للفوائد ، شامل للعوائد ، عام المنافع ، تام المصالح ، جامع لشرح الالفاظ اللغوية الغريبة ، ووجه الاعراب النحوية البعيدة ، وبيان الخواص التركيبية ، واصطلاحات المحدثين ، ومباحث الاصوليين ، والفوائد الحديثة ، والمسائل الفقهية ، وضبط الروايات الصحيحة ، وتصحيح أسماء الرجال ، وألقاب الرواة ، وأنسابهم وصفاتهم ، ومواليدهم ووفياتهم ، وبلادهم ومروياتهم ، والتأليف بين الاحاديث المتنافية الظواهر ، والتوفيق بينها وبين التراجم المستورة عن أكثر الضمائر ؛ ولتوضيح ما صعب من سلوك مناهجها ، وتبيين ما لم يظهر من مقدماتها وتائجها ، وتأييد ما لم يذلل من صفاتها ، ولم يخضع للفهم رقابها وبعض عويصاتها ، بما جل جنبها عن أن يكون شريعة لكل وارد ، أو يطلع عليه الا واحد بعد واحد ؛ فاستخرت الله تعالى واستعنت به في تأليف شرح موصوف بالصفات وزيادة ، معروف بإفادة ذلك ونعم الافادة ؛ مع اعترافي بالقصور وقلة البضاعة ، والفقر وقصر الباع في هذه الصناعة ؛ فتصدت لذلك ، وشرحت مفردات اللغة الغير الواضحة ، وذكرت توجيه الاعرابات النحوية الغير اللامحة ، وتعرضت لبيان خواص التركيب ، بحسب علم المعاني واظهار أنواع التصرفات البيانية ، من المجاز والاستعارة ، والكناية والاشارة ؛ الى ما يستفاد منها من القواعد الكلامية ، من أصول الفقه ، من العام والخاص ، والمجمل والمبين ، وأنواع الاقيسة الخلافية والخطائية ، والمسائل الفقهية ، والمباحث الفروعية ؛ ومن الآداب والدقائق ونحوها ، ولما يتعلق بعلوم الحديث واصطلاحات المحدثين من المتابعة والاتصال ، والرفع والارسال ، والتعليقات وغيرها ، وتصحيح الروايات ، واختلاف النسخ وترجيحها ، والتعرض لأسماء الرجال ، وتعجيم ألفاظها ، وتوضيح ملتبسها ، وتكشيف مشتبها ، وتبيين مختلفها ، وتحقيق مؤلفها ، وأنسابهم ، وألقابهم ، وبلادهم ، ووفياتهم ، الى آخر تراجمهم ؛ ولفقت بين الاحاديث التي بحسب ظواهرها متنافية ، والأخبار التي بادي الرأي مقتضياتها متباينة ، وبينت مناسبة الاحاديث التي في كل باب لما ترجم عليه ، ومطابقتها بما عقد له وأشار اليه ؛ وهو قسم عجز عنه الفحول البوازل (١) في الأعصار ، والعلماء الأفاضل من الانصار ، فتركوها واعتذروا عنها



بأعذار؛ ومن جملتها ما قال القاضي الامام الحافظ أبو الوليد سليمان الباجي «بالموحدة والجيم» المغربي في كتاب «التعديل والتجريح» لرجال البخاري، قال: أخبرنا أبو داود عبيد بن محمد بن أحمد الهروي، حدثنا أبو اسحاق المستملي ابراهيم بن أحمد، قال: انتسخت كتاب البخاري من أصل كان عند محمد بن يوسف الفريبري، فرأيت لم يتم بعد؛ وقد بقيت منه مواضع مبيضة كثيرة، منها تراجم لم يثبت بعدها شيئا، ومنها أحاديث لم يترجم عليها، فأضفنا بعض ذلك الى بعض، قال: وما يدل على صحة هذا القول أن رواية أبي اسحاق، ورواية أبي محمد، ورواية أبي الهيثم، ورواية أبي زيد؛ وقد نسخوا من أصل واحد، فيها التقديم والتأخير، وإنما ذلك بحسب ما قدر كل واحد منهم فيما كان في طرة أو ورقة مضافة في موضع ما فاضافه اليه؛ ويبين ذلك أنك تجد ترجمتين وأكثر من ذلك متصلة ليس بينها أحاديث، قال وإنما أوردت هذا لماعني به أهل بلدتنا من طلب معنى يجمع بين الترجمة والحديث الذي يليها، وتكلفهم في ذلك من تعسف التأويل ما لا يسوغ؛ والبخاري رحمه الله وإن كان من أعلم الناس بصحيح الحديث وسقيمه، فليس ذلك من علم المعاني وتحقيق الالفاظ بسيل؛ كيف وفيها روى أبو اسحاق العلة في ذلك، وبينها أن الحديث الذي يلي الترجمة ليس بموضوع لها، وإنما هو موضوع ليأتي قبل ذلك بترجمته، ويأتي للترجمة التي قبله من الحديث بما يليق بها؛ وسعيت فيه في توضيح العبارات، وكشف القناع عن المشكلات، ولم أبال عن الاعادة في الافادة، عند الحاجة الى البيان، ولا في تعجيم بعض الاسماء التي هي واضحة عند أهل هذا الشأن؛ لأنني قصدت فيه النفع للبتدئين والمنتبين، والفائدة للمتقدمين والمتأخرين؛ وقد جرى في هذه الأيام في بعض أمهات بلاد الاسلام أمر، وهو أن سلطانها مرض وأراد التبرك بقراءة البخاري لاستشفاء علة، واستشفاء غلته، فأشار الى أهلها بقراءته، وأمرهم بتلاوته، فاشتبه عليهم أكثر الاسماء، مثل ابن بكير هل هو مصغر أو مكبر، حتى كادوا يتركون قراءته لذلك؛ فصار هذا أيضاً مضافاً الى ما كنت قصده من الزيادة على التوضيح في قسم الاسماء، لا سيما وقد صار هذا الفن مهجوراً في أكثر الامصار، وليس للعقل فيه دخل ولا للقياس فيه اعتبار؛ فجاء بحمد الله كتاباً حافلاً بكل ما يحتاج اليه المحتفل به؛ فهو شيخ للطالب، أستاذ للتعلم، مرشد للشغل به؛ فيا لها نعمة عظيمة أخلصت لك نقاوتها، وطعمة جسيمة حببت لك حلاوتها، وغنيمة باردة اخترت صنعها، ولقمة هنيئة أعددت لك نقيها؛ وهكذا تنمي الجدود، وتسفر عن مطالعها السعود؛ فعش بجذ صاعد، قرب ساع لقاعد؛ فانك استغنيت به عن ألف كتاب أو أزيد، ولو كان لكتابي هذا نفس ناطقة، ولسان مطلقة، لقال بمقال صريح، و كلام فصيح: لله در مؤلف هذا التأليف الرائق الرئيس، ولا شئت يد مصنف هذا التصنيف الفائق النفيس؛ وهذا الكتاب لا بد أن يقع لأحد رجلين: إما عالم منصف فيشهد لي بالخير، ويعذرني

فما كان من العثار ، الذي هو لازم الا كثار ، وإما جاهل متعسف ، فلا اعتبار لوعوته ، ولا اعتداد  
بوسوسته ، ومثله لا يعابيه ، لا لمخالفته ، ولا لموافقته ؛ وإنما هو الاعتبار بذى النظر الذى يعطى كل  
ذى حق حقه

إذا رضيت عنى كرام عشيرتى فلا زال غضبانا على لثامها  
هذا ولا أدعى العصمة والبشر محل النقصان ، الا من عصم الله والخطأ والنسيان من لوازم  
الانسان ؛ لكن المقصود طلب الانصاف ، والتجنب عن الحسد والعناد والاعتساف ؛ وفقنا الله تعالى  
للسداد ، وثبتنا على الصواب والرشاد ؛ وما توسلت به الى غرض دنيوى ، من مال أو جاه ، أو تقرب الى  
سلطان أو خليفة ، كما هو عادة أبناء زماننا من أصحاب الهمم القاصرة ، والعقول الضعيفة ؛ بل جعلته الله  
ولوجهه خالصا ، سائلا أن ينفعنى به حين يكون الظل فى الآخرة قالصا ؛ وأن يهب عليه قبول القبول ، فانه  
أكرم مستول وأعز مأمول ؛ وشرفت دياره باسم حبيبه سيد الاولين والآخرين : محمد عليه أفضل  
الصلوات وأكملها ، وأشرف التسليمات وأجلها ؛ وجعلته وسيلة الى حضرة الشريفة المطهرة المعظمة ،  
ووسيلة الى عتبة الجليلة المقدسة المكرمة ؛ صلى الله عليه وعلى آله أزكى صلاة وأعلاها ؛ وكنت  
زمان مجاورتى بمكة المشرفة مكمل لهذا الشرح فيها اذا عانقت الماتزم المبارك كنت أجعل الكعبة المعظمة  
— زادها الله تعالى عظمة وجلالا — شفيعا فى أن يتقبله الله تعالى منى أحسن التقبلات ، ويصير  
عنده صلى الله عليه وسلم من أشرف الوسائط وأحسن الوسائل ، ولكل مش على من أثنى عليه  
وكل متوسل على من يتوسل اليه مثوبة من جزاء ، أو عارقة من عطاء ؛ فأنا أرجو شفاعته فى أن  
يعفو عن الزلات ، ودعوته فى أن يرحمنى ويرفع لى الدرجات ؛ جائزة وادخارا ، وعطية واستظهارا ؛  
اللهم لا تخيب رجائنا ، واستجب دعائنا ؛ ولا زلت متفكرا فى تسميته ، اذ كنت فى بعض الليالى فى المطاف ،  
بعد فراغى من الطواف ، فألهمنى ملهم بأنه هو «الكواكب الدرارى ، فى شرح صحيح البخارى»  
فسميته به ؛ وأسأل الله تعالى أن لا يؤاخذنا بما نسينا أو أخطأنا فيه ، وأن يعفو عنا ويغفر لنا  
ويرحمنا انه هو الجواد الكريم ، الرؤوف الرحيم .



# مقدمة

اعلم أن صحيح البخارى لا حاجة له فى بيان حاله ، الى تعديل رجاله ، لأنه ينقسم الى قسمين : رجال بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم ، واتفق الامة المكرمة المعظمة الاقدار ، على أنهم عدول ثقات أخيار أبرار ، فذاكرنا الانسابهم ووفياتهم ، ونحو ذلك مما تمل الخواطر اليها ، وذلك لتكثير الفوائد ، وتعزيز العوائد ، والاستئناس بها ، لا للتعديل والتجريح ، أو التصنيف والتصحيح ، وصحنا أسماءهم احترازا عن الاختلاط والتحريف ، واتقاء عن الاختباط والتصحيف ، وذلك انما هو من كتب متعددة مشهورة عند أبناء الزمان ، وصحف متكررة مذكورة بين أصحاب هذا الشأن ، وأكثرها من كتاب الشيخ أبى نصر أحمد بن محمد بن الحسن الكلاباذى ، ومن تقييد المهمل للحافظ أبى على حسين الغسانى « بالمعجمة وشدة المهمل والنون » الجيانى « بالجيم وتشديد التحتانية وبالنون » المغربى ، ومن كتاب الاكمال ، للأثير أبى نصر ابن ماكولا ، ومن جامع الأصول للإمام أبى السعادات ابن الأثير ، جزاهم الله خيرا ، ورجال بيننا وبين البخارى ، ولا حاجة لنا إلى معرفتهم بذواتهم ، فضلا عن جرحهم وعدالتهم ، لأن صحیحه بالنسبة إلینا متواتر . ولا إلى الاسناد اليهم ، لكن لما كان الاسناد خصیصة هذه الامة المباركة ، ومن جملة شرفها ، فلا بد من اعتباره اقتداء بالسلف ، وحفظا للشرف ، فأقول : فأما إسناده إلى فهو من شیوخ متوافرة ، وعلما متكاثره ، من أهل الحرمين الشريفين ، مكة والمدينة ، ضاعف الله شرفهما ، والقدس ، والخليل ، ومصر ، والشام ، والعراق ، وغيرها ، ورحلت لأجله خاصة إلى هذه البلاد برها وبحرها ، لكن السماع التام الشافى ، والاستماع الكامل الكافى ، انما هو من شیوخ ثلاثة :

الاول : الشيخ الامام العلامة محدث الجامع الازهر من القاهرة المعزية ، بالديار المصرية ، ناصر الدين محمد بن أبى القاسم بن اسماعيل بن محمد بن المظفر أبو عبد الله الفارقى ، كان شيخا فقيها صوفيا عالما بما يقرأ ، ضابطا مصنفا ، كان يأكل من أجرة الكتابة ، وكان قد داوم سنين على قراءة شئ من صحيح البخارى صيحة كل يوم بالجامع الازهر مات فى حدود ستين وسبع مائة . فانه حدثنى بأكثر من قراءة منه ، وأخبرنى بالباقي قراءة عليه . قال : أخبرنى مشايخ جمعة منهم أبو عبد الله محمد بن أبى الحرم « بالمهمل والراء المفتوحين » مكى منسوب إلى مكة المشرفة ، ابن أبى الذکر « بكسر المعجمة » عبد الغنى القرشى الغزى الدهشقى ، كان شيخا مباركا صحيح السماع ، كثيرا ، وكان رقما بدار الطراز من القاهرة ، مات سنة تسع وتسعين وست مائة سماعا . قال :



أخبرني الشيخ أبو عبد الله الحسين بن المبارك بن محمد الربيعي «بفتح الراء والموحدة وبالمهمله» الزيدي «بفتح الزاي وكسر الموحدة» البغدادي الفقيه، كان ديناً خيراً حنبلياً، حدث بالعراق والشام، وألحق الأحفاد بالأجداد، ولد سنة ست وأربعين وخمسمائة، ومات سنة إحدى وثلاثين وستمائة سماعاً قال: أخبرني أبو الوقت، عبد الأول بن عيسى بن شعيب السنجري «بكسر المهمله» الهروي، الصوفي، قراءة عليه، وكان أبوه قد حمله على رقبتة من هراة إلى فوشنج لسماع الحديث، وصار شيخاً صالحاً، ألحق الصغار بالكبار، وكان حاضر الذهن، مستقيم الرأي، وصحب شيخ الإسلام أبا عبد الله الأنصاري، ولد سنة ثمان وخمسين وأربعمائة، ومات سنة ثلاث وخمسين وخمسمائة ببغداد، ودفن بالشونيزية قال: أخبرنا أبو الحسن، عبد الرحمن بن محمد بن المظفر بن محمد بن داود الداودي الفوشنجي «بضم الفاء وسكون الواو وفتح المعجمة وتسكين النون وبالجميم» منسوب إلى بلد بقرب هراة خراسان، قراءة عليه ونحن نسمع، كان أحد أعيان الشافعية، والأئمة أثموا عليه في علمه، وورعه، ورسوخ قدمه في التقوى، يحكى أنه ترك أكل اللحم وقت نهى التريكان<sup>(١)</sup> مكتفياً بالسّمك، فحكى له أن بعض الأمراء أكل على حافة الموضع الذي يصاد منه السمك له ونقض ما فضل من سفرته فيه فما أكل السمك منه بعد ذلك، مات سنة سبع وستين وأربعمائة. قال: أخبرنا الشيخ أبو محمد عبد الله بن أحمد بن حموية «بفتح المهمله وشدة الميم المضمومة واسكان الواو والتحتانية» السرخسي «بفتح المهمله والراء وسكون المعجمة»، وقد يقال بسكون الراء وفتح المعجمة «سماعاً عليه»، كان ثقة صاحب أصول حسان، ولد سنة ثلاث وتسعين ومائتين، ومات سنة إحدى وثمانين وثلثمائة. قال: أخبرنا الشيخ أبو عبد الله محمد بن يوسف بن مطر بن صالح الفربري «بفتح الفاء وكسرها وفتح الراء الأولى وإسكان الموحدة»، منسوباً إلى قرية من قرى بخارى قراءة عليه كان ثقة ورعاً، سمع الصحيح من البخاري مرتين: مرة بفربري، ومرة ببخارى وقيل ثلاث مرات وهو حامل لواء البخاري رواية، ونعم الحامل، ونعم المحمول، ولد سنة إحدى وثلاثين ومائتين، ومات سنة عشرين وثلثمائة.

الثاني: الشيخ الإمام الحافظ، محدث الحرم الشريف النبوي صلى الله عليه وآله وسلم، أبو الحسن علي ابن يوسف بن الحسن الزرندي «بفتح الزاي والراء واسكان النون وبالمهمله» الأنصاري كان عالم المدينة في أوانه، المضروب إليه أكباد المطى في زمانه، وكفاه فضلاً أنه كان من أصحاب الاسماع عند الروضة الشريفة، وأرباب الافادة عند العتبة الكريمة المنيفة، صلوات الله وسلامه على صاحبها، مات سنة ثنتين وسبعين وسبعمائة. قال: أخبرنا الشيخ المعظم جمال الدين أبو محمد عبد الرحيم بن عبد الله

(١) هكذا بالأصول التي بأيدينا ولها «نهب التريكان»

ابن يوسف الأنصارى ، عرف بابن شاهد الجيش «بالجيم والتحتانية والمعجمة» كان ثبت العلم وكان رئيساً لديوان الانشاء بحلب الشام ؛ مات بعد ستين وسبعمئة سماعاً . قال أخبرنا الشيخ أبو الطاهر اسماعيل بن عبد القوى بن أبي العز بن أبي عزون «وهو بفتح المهملة وضم الزاى المشددة وبالواو والنون» الأنصارى الشافعى المصرى ؛ والشيخ نظام الدين أبو عمرو عثمان بن عبد الرحمن بن رشيق «بفتح الراء وكسر المعجمة» الربعى «بالراء والموحدة المفتوحتين وبالمهملة» المالكى قراءة عليهما وأنا أسمع خلا شيئاً يسيراً وهو من باب المسافر اذا جد به السير ، الى كتاب الصيام ، ومن باب ما يجوز من الشروط فى المكاتب الى باب الشروط فى الجهاد ، ومن باب غزوة المرأة فى البحر الى باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم الناس فانه بالاجازة ، قالنا أخبرنا أبو القاسم هبة الله بن على بن مسعود الأنصارى البوصيرى «بضم الموحدة وسكون الواو وكسر المهملة واسكان التحتانية وبالراء» قراءة عليه قال : أخبرنا أبو عبد الله محمد بن بركات ويقال ابن هلال السعدى النحوى اللغوى سماعاً ، قال : أخبرتنا أم الكرام كريمة بنت أحمد بن محمد بن حاتم المروزية سماعاً ، قالت : أخبرنا الامام أبو الهيثم «بفتح الهاء واسكان التحتانية وبالمثلثة» محمد بن مكى «بفتح الميم وشدة الكاف والتحتانية» ابن محمد بن زراع «بضم الزاى وخفصة الراء وبالمهملة» الاديب الكشميهنى «بضم الكاف وتسكين المعجمة وبفتح الهاء وكسرها وقد نال الألف وقيل الياء على الأصل» وهى قرية بمرور ، سماعاً عليه ، قال : أخبرنا القزيرى سماعاً عليه

الثالث : الشيخ الكبير الثقة بقية السلف ، قدوة الخلف ، جمال الدين محمد بن الشيخ شهاب الدين أحمد بن عبد الله بن عبد المعطى الأنصارى المكى ، محدث الحرم الشريف الالهى ، كثير الطاعات والعبادات ، غزير المناسك والطوافات ، أخبرنا أنه حج خمساً وسبعين حجة ، سمعنا عليه صحيح البخارى بمكة المشرفة بالمسجد الحرام بباب الرحمة ، تجاه الكعبة المعظمة ، زادها الله عظمة ؛ حذاء الركن اليمانى الا من كتاب الشهادات الى سورة الفتح ، فانه كان بداره المباركة التى بقرب الباب المشهور بباب ابراهيم من الحرم الشريف ، فى ثلاثة أشهر آخرها شهر رمضان سنة خمس وسبعين وسبعمئة ، قال أخبرنا الشيخ الراوية شيخ علماء الشرق والغرب ، إمام مقام ابراهيم الخليل ، صلوات الله تعالى وسلامه عليه رضى الدين أبو إسحاق ابراهيم بن محمد بن ابراهيم الطبرى ، مات سنة اثنين وعشرين وسبعمئة سماعاً بسماعه على الشيخ الجليل المسند ، ركن الدين عبد الرحمن بن أبي حرمى «بالمهملة والراء المفتوحتين» ابن بنين «بلفظ جمع الابن» الكاتب المكى ؛ ما خلا من باب قول الله تعالى والى مدين أحام شعيباً ، الى باب مبعث النبي صلى الله عليه وسلم فانه بالاجازة ، قال : أخبرنا الشيخ أبو الحسن على

ابن حميد «بضم الحاء» ابن عمار «بتشديد الميم» الأضرابلسي «بفتح الهمزة واسكان المهملة وبالراء وضم الموحدة وباللام وبالمهملة» المكي سماعا، قال أخبرنا أبو مكتوم «بالفوقانية» عيسى بسماعه عن والده الحافظ أبي ذر «بفتح المعجمة وشدة الراء» عبد بن محمد بن أحمد الهروي، ولد سنة خمس أوست وخمسين وثلثمائة، ومات سنة أربع وثلاثين وأربعمائة، بسماعه عن الأئمة الثلاثة أبي الهيثم الكشميني وأبي محمد السرخسي المتقدم ذكرهما، وأبي اسحاق بن ابراهيم بن محمد بن أحمد المستملي يبلغ وكان من الثقة، مات سنة ست وسبعين وثلثمائة، هذا وللشيخ رضي الدين امام المقام طريقة غير طريقة الفربري، وهي من النفائس، وبها يكمل لنا من البخاري في كل مرتبة راويان، وهو مهتم به معني عليه عند أهل هذا الشأن، قال: أخبرنا الشيخ ركن الدين عبد الرحمن الكاتب، عن الحافظ أبي طاهر أحمد بن محمد بن سلفه «بكسر المهملة وفتح اللام وبالفاء» وهو أعجمي ومعناه بالعربي: ثلث شفاه، لأن شفته كانت مشقوقة، وأصله كان بالموحدة فأبدلت بالفاء، الأصفهانى، ولد سنة ثنتين وسبعين وأربعمائة ومات سنة ست وسبعين وخمسمائة فجاءه بالإسكندرية قال أخبرني أبو الخطاب «بالمعجمة وشدة المهملة» نصر «بسكون المهملة» ابن أحمد بن البطر «بفتح الموحدة وكسر المهملة» القارىء من القراءة سماعا، ولد في سنة ثمان وتسعين وثلثمائة، ومات سنة أربع وتسعين وأربعمائة، قال: أخبرنا أبو محمد عبد الله بن عبيد الله بن يحيى بن زكريا المؤدب، ويعرف بابن البيع «بفتح الموحدة وكسر التحتانية الشديدة» ولد سنة إحدى وعشرين وثلثمائة، ومات سنة ثمان وأربعمائة، قال: أخبرنا القاضي الفقيه أبو عبد الله الحسين بن اسماعيل الضبي «بالمعجمة» المحاملى، كان أحد أجداده يتبع المحمل الذى يركب عليه، وهو آخر من روى عن البخاري ببغداد، وقال بعضهم: سماعه منه إنما هو لبعض صحبته لالكله، ولد سنة خمس وثلاثين ومائتين ومات سنة ثلاثين وثلثمائة





## ترجمة البخارى

رضى الله تعالى عنه

ترجمة  
البخارى  
رضى الله عنه

وأما البخارى فهو أبو عبد الله محمد بن اسماعيل بن ابراهيم بن المغيرة بن بردزبة «بفتح الموحدة وإسكان الراء وكسر المهملة وتسكين الزاى وبالموحدة» الجعفى «بضم الجيم وسكون المهملة وبالفاء» البخارى ؛ أسلم المغيرة وكان مجوسياً على يد اليماني الجعفى والى بخارى ؛ وأبوه اسماعيل كان من خيار الناس ، وأمه كانت مجابة الدعوة وكان البخارى رحمه الله قد ذهب بصره وهو صغير ، فرأت أمه فى المنام ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام ، وقال : يا هذه قد رد الله على ابنك بصره لكثرة دعائك أو بكائك فأصبح بصيراً ؛ ولد ببخارى سنة أربع وتسعين ومائة ، وألم حفظ الحديث فى صغره وهو ابن عشر سنين أو أقل ، ثم حج به أبوه ، فرجع أبوه وهو أقام بمكة المكرمة فى طلب العلم ، وذلك سنة ثمان عشرة من عمره ؛ ورحل رحلات واسعة فى طلب الحديث الى أمصار الاسلام ، وكتب عن شيوخ خمتوافرات ، وأئمة متكاثرات ، قال رحمه الله تعالى : كتبت عن ألف وثمانين رجلاً ليس فيهم الا صاحب حديث كلهم كانوا يقولون : الايمان قول وعمل يزيد وينقص . حتى صار إمام أئمة الحديث والمقتدى به فى هذا الشأن ، وأجمع المحققون على أن كتابه أصح كتاب بعد القرآن . وروى عنه خلائق كثيرون ، نحو من مائة ألف أو يزيدون ، أو ينقصون ، وعظمه العلماء غاية التعظيم ، وكرمه الفضلاء نهاية الاجلال والتكريم ، حتى أن مسلماً صاحب الصحيح كلما دخل عليه يسلم ويقول دعنى أقبل رجلك يا طبيب الحديث فى علله ، ويا أستاذ الاستاذين ، ويا سيد المحدثين ؛ وقال أبو عيسى الترمذى : لم أر مثله وجعله الله زين هذه الأمة . وقال أبو نعيم : إنه فقيه هذه الأمة ، وقال محمد بن بشار «بإعجام الشين» وكان علماء مكة يقولون هو امامنا وفقهنا وفقه خراسان ، وقال ابن المدينى : ما هو رأى مثل نفسه ، وقال ابن خزيمة «بصغر الحزمة ، بالمعجمة والزاى» ما تحت أديم السماء أعلم بالحديث منه وأحفظ وقال بعضهم هو آية من آيات الله يمشى على وجه الأرض ، ونحو ذلك ؛ وكان رحمه الله فى سعة من الدنيا ، وقد ورث من أبيه مالا ، وكان يتصدق به ، وربما كان يأتى عليه نهار ولا يأكل فيه وإنما كان يأكل أحياناً لوزتين أو ثلاثاً ، وكان يختم فى كل ثلاث ليال ، وكان حفظه الله فى غاية الكمال ، قال : خرجت هذا الصحيح من زهاء ستمائة ألف حديث ، وقال : ما وضعت فى كتابى هذا حديثاً إلا اغتسلت قبل ذلك وصليت . كعتين ؛ وقيل كان ذلك بمكة المشرفة ، شرفها الله تعالى والغسل بماء زمزم والصلاة خلف المقام ؛ وقيل كان بالمدينة صلى الله على صاحبها ، وترجم أبوابه فى الروضة المباركة

وصلى لكل ترجمة ركعتين ؛ وقيل صنف الجامع في ست عشرة سنة والله أعلم بذلك ؛ ودخل بغداد مرات ، وانقاد أهلها له في الحديث بلامنازعة ؛ ولهم معه حكاية مشهورة في امتحانهم له بقلب الاسانيد والمتون ، فصحح كلها في الساعة ، وحين وقعت الفتنة واشتدت المحنة في مسألة خلق القرآن رجع من بغداد الى بخارى فلقاه أهلها في تجمل عظيم ، ومقدم كريم ؛ وبقي مدة يحدثهم في مسجده فأرسل اليه أمير البلد خالد بن محمد الذهلي يتلطف معه ويسأله أن يأتيه بالصحيح ، ويحدثهم به في قصره فامتنع البخارى من ذلك ، وقال : لا أذل العلم ولا أحمله الى أبواب الناس ، فحصلت وحشة بينهما فامرهم الأمير بالخروج من البلد ويقال إن البخارى دعا عليه فلم يأت شهر حتى ورد أمر دار الخلافة بأن ينادى على خالد في البلد ، فنودى عليه على أتان ، وحبس إلى أن مات ؛ ولما خرج من بخارى كتب اليه أهل سمرقند يخطبونه إلى بلدهم فسار اليهم فلما كان بقرية خرتنك « بفتح المعجمة واسكان الراء وفتح الفوقانية وسكون النون » وهى على فرسخين من سمرقند ، بلغه أنه قد وقع بينهم بسية فتنة فقوم يريدون دخوله وقوم يكرهونه ، فأقام بها حتى ينجلي الأمر فضجر ليلة ودعا — وقد فرغ من صلاة الليل — اللهم قد ضاقت على الأرض بما رحبت فاقبضنى إليك فمات في ذلك الشهر سنة ست وخمسين ومائتين وعمره اثنان وستون سنة ؛ فإن قلت : كيف استجاز الدعاء بالموت وقد خرج هو في صحيحه « لا يتمنين أحدكم الموت لضر نزل به » قلت : نصوا بأن المراد بالضر هو الدينوى ، وأما اذا نزل به ضر دينى فانه يجوز تمنيه خوفاً من تطرق الخلل في الدين ؛ ولما دفن رحمة الله عليه فاح من تراب قبره رائحة الغالية أطيب من المسك ؛ وظهر سوار يرض في السماء مستطيلة حذاء القبر ؛ وكانوا يرفعون التراب منه للبركة حتى ظهرت الحفرة للناس ، ولم يكن يقدر على حفظ القبر بالحراس ، فنصب على القبر خشب مشبكات ، فكانوا يأخذون ما حواله من التراب والحصىات ، ودام ريح الطيب أياماً كثيرة حتى تواتر عند جميع أهل تلك البلاد ، وأمثال هذه الكرامات الالهية لا يستعظم بالنسبة إلى أمثال هؤلاء العباد ، رفع الله تعالى ذكره الشريف وقد فعل ، وجعل له لسان صدق في الآخرين وقد جعل !

واعلم أن الحديث ، موضوعه : هو ذات رسول الله صلى الله عليه وسلم من حيث انه رسول الله وحده : هو علم يعرف به أقوال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأفعاله وأحواله ، وغايته : الفوز بسعادة الدارين ؛ وأن عدد كتب الجامع مائة و شيء ، وعدد الأبواب ثلاثة آلاف وأربعمائة وخمسون باباً مع اختلاف قليل في نسخ الأصول ؛ وعدد الأحاديث المسندة فيه سبعة آلاف ومائتان وخمسة وسبعون حديثاً ؛ والمكررات منه قريب النصف ؛ فأحاديثه بدون التكرار تقارب أربعة آلاف وعدد مشايخه الذين خرج عنهم فيه مائتان وتسعة وثمانون ، وعدد من تفرد بالرواية عنهم دون

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَالَ الشَّيْخُ الْأَمَامُ الْحَافِظُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ

مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي رَاهِمٍ بْنِ الْمُغِيرَةِ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى آمِينَ

**بَابُ كَيْفَ كَانَ بَدْءُ الْوَحْيِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** كيف كان بدء الوحي

وَقَوْلِ اللَّهِ جَلَّ ذِكْرُهُ (إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ)

مسلم مائة وأربعة وثلاثون، وتفرد أيضا بمشايخ لم تقع الرواية عنهم كبقية أصحاب الكتب الخمسة إلا بالواسطة، ووقع له اثنان وعشرون حديثا عاليا رفيعا، ثلاثي الاسناد، أعلى الله درجته ودرجتنا يوم التناد، على رؤس الاشهاد، ورزقنا شفاعته من توسلنا اليه بكلامه، خير خلائقه وأفضل أنامه، وجمعنا عند حضرته الشريفة صلى الله عليه وسلم في دار الكرامة، وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين !

قال أبو عبد الله البخاري رضي الله عنه : —

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

**باب كيف كان بدء الوحي** قوله **(باب)** يجوز فيه وفي نظائره أوجه ثلاثة أحدها رفعه مع التنوين والثاني رفعه بلا تنوين على الإضافة وعلى التقديرين هو خبر مبتدأ محذوف أي هذا باب والثالث باب على سبيل التعداد للابواب بصورة الوقف فلا إعراب له . قوله **(وقول الله)** هو مجرور عطفا على محل الجملة التي هي كيف كان بدء الوحي أو هو مرفوع عطفا على لفظ البدء وأجاز القاضي



الرفع على الابتداء وذكر البخاري الآية الكريمة لأن عادته أن يستدل للترجمة بما وقع له من قرآن أو سنة مسندة وغيرها وأراد أن الوحي سنة الله تعالى في أنبيائه . وقال الامام أبو الحسن علي بن بطلال المالكي المغربي : معنى هذه الآية أن الله تعالى أوحى الى محمد صلى الله عليه وسلم كما أوحى الى سائر الأنبياء وحي رسالة لا وحي إلهام لأن الوحي ينقسم الى وجوه . وأقول انما ذكر نوحا ولم يذكر آدم لأنه أول مشرع عند بعض العلماء أو لأنه أول نبي عوقب قومه فخصه به تهديداً لقوم رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله « بدء الوحي » البدء على وزن فعل محتمل أن يكون مهموزا فهو بمعنى الابتداء أو أن يكون ناقصا فهو بمعنى الظهور والوحي أصله الاعلام في خفاء وقيل الاعلام بسرعة وكل ما دلت به من كلام أو كتابة أو رسالة أو إشارة فهو وحي ومن الوحي الرؤيا والالهام وأوحى ووحى لغتان والأولى أفصح وبها ورد القرآن وقد يطلق ويراد به اسم المفعول منه أى من الموحى وأما بحسب اصطلاح المشرعة فهو كلام الله المنزل على نبي من أنبيائه . وقال الامام أبو عبد الله التيمي الاصفهاني : الوحي أصله التفهيم وكل ما فهم به شئ من الإشارة والالهام والكتب فهو وحي قيل في قوله تعالى « فأوحى اليهم أن سبحوا بكرة وعشيا » أى كتب وفي قوله « وأوحى ربك الى النحل » أى ألهم وأما الوحي بمعنى الإشارة فكما قال الشاعر

يرمون بالخطب الطوال وتارة وحي الملاحظ خيفة الرقباء

وقال واعلم انه لما كان كتابه معقودا على أخبار النبي صلى الله عليه وسلم طلب تصديره بأول شأن الرسالة والوحي ولم يرد أن يقدم عليه شيئا ولهذا لم يقدم عليه الخطبة . فان قيل ترجمه لبيان بدء شأن الوحي والحديث لبيان كون الاعمال محتاجة الى النية قلنا . قال العلماء : البخاري رحمه الله أورد هذا الخبر بدلا من الخطبة وأنزله منزتها فكأنه قال بدأت بهذا الكتاب وصدرته بكيفية بدء الوحي وقصدت به التقرب الى الله تعالى فان الاعمال بالنيات . قال واعلم أنه لو قال كيف كان الوحي وبدؤه لكان أحسن لأنه تعرض لبيان كيفية الوحي لا بيان كيفية بدء الوحي . وكان ينبغي أن لا يقدم عليه بعقب الترجمة غيره ليكون أقرب إلى الحسن وكذا حديث ابن عباس رضي الله عنهما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أجود الناس لا يدل على بدء الوحي ولا تعرض له غير أنه لم يقصد بهذه الترجمة تحسين العبارة وانما مقصوده فهم القارىء والسامع إذا قرأ الحديث علم مقصوده من الترجمة فلم يشتغل بها تعويلا على فهم القارىء . أقول ليس قوله لكان أحسن مسلما لأننا لا نسلم أنه ليس يانا لكيفية بدء الوحي إذ يعلم بما في الباب أن الوحي كان ابتداءه على حال المنام ثم في حال الخلوة بنهار حره على الكيفية المذكورة من الغبط ونحوه ثم ما فر هو عنه لازم عليه على هذا

## حَدَّثَنَا الْحَمِيدِيُّ عَبْدَ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ ١

التقريب أيضا إذ البدء عطف على الوحي كما قرره فيصح أن يقال ذلك إيراداً عليه أيضا وليس قوله كان ينبغي أيضا مسلماً إذ هو بمنزلة الخطبة وقصد التقرب كما قال هو بنفسه والسلف كانوا يستحبون افتتاح كلامهم بحديث النية يانا لا خلاصهم فيه وليس قوله وكذا حديث ابن عباس مسلماً إذ فيه بيان حال الرسول صلى الله عليه وسلم عند ابتداء نزول الوحي أو عند ظهور الوحي والمراد من حال ابتداء الوحي حاله مع كل ما يتعلق بشأنه أي تعلق كان كما في التعلق الذي للحديث المرقلي وهو أن القصة وقعت في أحوال البعثة ومبادئها أو المراد من الباب بجملة يان كيفية بدء الوحي لا كل حديث منه فلو علم من مجموع ما في الباب كيفية بدء الوحي من كل حديث شيء مما يتعلق به لصحت الترجمة . قوله ((الحميدى)) أشرف الكتاب أولاً بنسب رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يناسب ثم أشرح الباقي بترتيب الكتاب وهو صلى الله عليه وسلم محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي ابن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤى بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة ابن اليأس<sup>(١)</sup> بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان . إلى هنا إجماع الأمة وما بعد يختلف فيه والنضر هو أبو قريش في قول الجمهور وقيل فهر وقيل غيره . وأمه صلى الله عليه وسلم آمنة بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب المذكور ومناف بفتح الميم وقصى بصيغة التصغير وكناب بكسر الكاف وباللام الخفيفة ومرة بضم الميم وتشديد الراء ولؤى بالتصغير وغالب بالغين المنقطة وفهر بكسر الفاء وبالراء والنضر بالنون المفتوحة وسكون الضاد المعجمة وخزيمة مصغر الخزومة بالمعجمة والزاي ومدركة بصيغة اسم الفاعل ومضر بضم الميم وفتح الضاد المنقوطة ونزار بكسر النون وبالزاي والراء ومعد بفتح الميم . وأما مولده صلى الله عليه وسلم فالصحيح من الأخبار أنه عام الفيل وقيل بعده بثلاثين أو أربعين سنة وأنه في يوم الاثنين من ربيع الأول لثنتي عشرة خلت منه وقيل ثمان أو ليلتين أو لعشر . وبعث رسولاً إلى الناس كافة بمكة ابن أربعين سنة ثم أقام بعد النبوة بها ثلاث عشرة سنة على الأصح ثم هاجر إلى المدينة فأقام عشراً بالاتفاق فالصحيح في عمره ثلاث وستون سنة وقدم المدينة يوم الاثنين ضحى لثنتي عشرة خلت من ربيع الأول وابتدأ التاريخ الاسلامي من هجرة صلى الله عليه وسلم . قال الحاكم أبو أحمد ولد صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين وخرج من مكة مهاجراً يوم الاثنين وقدم المدينة يوم الاثنين وتوفي يوم الاثنين صلى الله

نسب النبي  
عليه السلام

(١) اليأس بالهمز : وهو أول من أصابه اليأس « أي السل »



الأنصاري قال أخبرني محمد بن إبراهيم التيمي أنه سمع علقمة بن وقاص الليثي يقول سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه على المنبر قال سمعت رسول الله

عليه وسلم . وأما الرواة فالحميدي بصيغة التصغير وياه النسبة هو أبو بكر الحميدي عبد الله بن الزبير الحميدي  
 ابن عيسى بن عبيد الله بن الزبير بن عبيد الله بن حميد القرشي الأسدي منسوب إلى جده الأعلى وهو  
 رئيس أصحاب سفيان بن عيينة توفي بمكة سنة تسع عشرة ومائتين . وأما (سفيان) فهو بضم السين  
 على المشهور وحكى فتحها وكسرهما أيضا وهو أبو محمد بن عيينة بن أبي عمران الهلالي الكوفي سكن  
 مكة ومات بها قال قرأت القرآن وأنا ابن أربع سنين وكتبت الحديث وأنا ابن سبع سنين وروى  
 عن ابن أخيه الحسن بن عمران بن أبي عيينة قال قال لي سفيان بمزدلفة قد وافيت هذا الموضع  
 سبعين مرة أقول كل مرة اللهم لا تجعله آخر العهد من هذا المكان وقد استحيت من الله من كثرة  
 ما أسأله فتوفي في السنة الداخلة يوم السبت غرة رجب سنة ثمان وتسعين ومائة وروى سفيان  
 الثوري عن يحيى القطان عن ابن عيينة وهذا من الطرف لأنه من رواية الأكبر عن الأصغر . أما  
 (يحيى) فهو أبو سعيد بن سعيد بن قيس بن عمرو بن سهل بن ثعلبة الأنصاري تابعي اتفق العلماء على  
 جلالته وحفظه وعدالته قال أحمد بن حنبل رضي الله عنه يحيى بن سعيد أثبت الناس توفي سنة  
 أربع أو ثلاث أو ست وأربعين ومائة بالعراق وقيل بالهاشمية مكان والأنصاري نسبة إلى الأنصار  
 الذي هو كالعلم للقبيلة الأوس والخزرج ولهذا أجاز النسبة إلى لفظ الجمع وسموا أنصاراً لأنهم  
 نصرُوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى «والذين آووا ونصرُوا» وواحد الأنصار نصير  
 كشریف وأشراف . وأما (محمد) فهو أبو عبد الله بن إبراهيم بن الحارث بن محمد بن خالد بن صخر  
 ابن عامر بن كعب بن سعيد بن تيم بن مرة المدني القرشي التيمي تابعي توفي بالمدينة سنة  
 عشرين أو إحدى وعشرين ومائة وأما (علقمة) فهو بفتح العين المهملة (والوقاص) بتشديد القاف  
 (والليثي) بالياء المثناة من تحت والثاء المثناة توفي بالمدينة في خلافة عبد الملك . وأما (عمر رضي الله  
 عنه) فهو أمير المؤمنين أبو حفص عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى بن رياح بالمثناة التحتانية  
 ابن عبد الله بن قرط بضم القاف وبالطاء المهملة ابن رزاح براء مفتوحة ثم زاي والهاء المهملة بن عدى  
 ابن كعب القرشي العدوي أسلم رضي الله عنه بمكة قديماً وشهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بدرًا والمشاهد كلها وهو أول من سمي بأمر المؤمنين من الخلفاء ولي الخلافة عشر سنين وخمسة



صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى فَمَنْ

أشهر أو ستة أشهر طعنه أبو لؤلؤة يوم الأربعاء لأربع بقين من ذى الحجة أو ثلاث سنة ثلاث وعشرين وتوفى في مستهل المحرم لسنة أربع وعشرين وهو ابن ثلاث وستين سنة مثل سن النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر رضى الله عنه على الصحيح ودفن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر رضى الله عنه في حجرة عائشة رضى الله عنها صلى عليه صهيب ومناقبه أكثر من أن تحصى وقد ذكر البخارى طرفاً منها كما سيجىء بشرحه ان شاء الله تعالى . واعلم أن البخارى رضى الله عنه على ما فى بعض النسخ ذكر الثلاثة الأول من السند بلفظ التحديث والثلاثة الآخر بلفظ السماع والرابع بلفظ الاخبار وعلى ما سيذكره هو عن الحميدى فى كتاب العلم لا تفاوت بينها قال ثمة قال الحميدى كان عند ابن عينة حدثنا وأخبرنا وأنبأنا وسمعت واحداً والجمهور قالوا على الدرجات لهذه الثلاثة سمعت ثم حدثنا ثم أخبرنا مع فرق أيضاً بين المفرد والجمع كما قال فى الاخبار بلفظ أخبرنى مفرداً وفى التحديث بلفظ حدثنا جمعاً وقيل بغير ذلك أيضاً . ثم اعلم أن فى هذا الاسناد لطيفة وهو أن فيه ثلاثة من التابعين المدنيين يروى بعضهم عن بعض وهم يحيى ومحمد وعلقمة وقد يقع ما هو اللطف منه وهو ما عن أربعة من التابعين . قوله (على المنبر) بكسر الميم وهو مشتق من المنبر وهو الارتفاع وهو بلفظ الآلة لأنه آلة الارتفاع واللام فيه للعهد يعنى به منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى بالمدينة على ساكنها أفضل الصلاة والسلام . قوله (إنما الأعمال بالنيات) هذا التركيب مفيد للحصر اتفاقاً من المحققين أى لا عمل الا بالنية فقيل لأن الأعمال جمع محكى باللام مفيد للاستغراق وهو مستلزم للقصر إذ معناه كل عمل بالنية فلا عمل الا بالنية والا فلا يصدق كل عمل بالنية وأما انما فلا تفيد الا التأكيد وعليه بعض الأصوليين وقيل إنما للحصر فقيل إنما افادته له بالمنطوق وقيل بالمفهوم ووجهه بأن إن للاثبات وما للنفي فيجب الجمع بينهما وليس كلاهما متوجهين الى المذكور ولا الى غير المذكور بل الاثبات متوجه الى المذكور والنفي الى غير المذكور اذ لا قائل بالعكس اتفاقاً واعتراض عليه بأنه لا يجوز اجتماع ما المنفية بأن المثبتة لاستلزام اجتماع المتصدرين على صدر واحد ولما يلزم من إثبات النفي لأن النفي هو مدخول الكلمة المحققة فلفظ ما هى ما المؤكدة لا النافية فتفيد الحصر لأنه يفيد التأكيد على التأكيد ومعنى الحصر ذلك وأقول المراد بذلك التوجيه أن إنما كلمة موضوعة للحصر وذلك سر الوضع فيه لأن الكلمتين والحالة هذه باقيتان على أصلهما مرادتان بوضعهما فلا يرد الاعتراض وأما توجيهه بكونه تأكيداً على تأكيد

كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى دُنْيَا يُصِيبُهَا أَوْ إِلَى امْرَأَةٍ يَنْكِحُهَا فَهِجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ

فهو من باب إيهام العكس إذ لما رأى الحصر فيه تأكيد على تأكيد ظن أن كل ما فيه تأكيد على تأكيد حصر وليس كذلك والا لكان والله أن زيدا لقائم للحصر وهو باطل . قوله « بالنيات » هو جمع النية وهو القصد إلى الفعل . قال الشيخ أبو سليمان الخطابي : معنى النية قصدك الشيء بقلبك وتحري الطلب منك له وقيل هي عزيمة القلب . التيمى : النية هنا وجهة القلب . القاضى البضاوى : النية عبارة عن انبعاث القلب نحو ما يراه موافقا لغرض من جلب نفع أو دفع ضرر حالا ، أو مآلا . والشرع خصصها بالإرادة المتوجهة نحو الفعل ابتغاء لوجه الله تعالى وامتنالا لحكمه والنية في الحديث محمولة على المعنى اللغوى ليحسن تطبيقه لما بعده تقسيمه إلى من كانت هجرته إلى كذا وكذا فانه تفصيل لما أجمله واستنباط للقصد عما أصله وقال والحديث متروك الظاهر لأن الذوات غير منتفية والمراد به نفي أحكامها كالصحة والفضيلة والحمل على نفي الصحة أولى لأنه أشبه بنفي الشيء نفسه ولأن اللفظ يدل بالتصريح على نفي الذات و بالتبع على نفي جميع الصفات فلما منع الدليل دلالة على نفي الذات بقى دلالة على نفي جميع الصفات . النووى : النية القصد وهو عزيمة القلب أقول ليس هو عزيمة القلب لما قال المتكلمون القصد إلى الفعل هو ما يجده من أنفسنا حال الإيجاد والعزم قد يتقدم عليه ويقبل الشدة والضعف بخلاف القصد ففرقوا بينهما من جهتين فلا يصح تفسيره به وكلام الخطابي أيضا يشعر بالمغايرة بينهما . فان قلت النيات جمع قلة كالأعمال وهى للعشرة فمادونها لكن المعنى أن كل عمل إنما هو بنية سواء كان قليلا أو كثيرا . قلت الفرق بالقلة والكثرة إنما هو في التكرار لا في المعارف . قوله « لكل امرئ امرئ » الامرؤ الرجل وفيه لغتان امرئ امرئ نحو زبرج ومرة نحو فلس ولا جمع له من لفظه وهو من الغرائب لأن عين فعله تابع للام في الحركات الثلاث دائما وكذا في مؤنثه أيضا لغتان امرأة وامرأة وفي هذا الحديث استعمال اللغة الأولى منهما من كلا النوعين إذ قال « لكل امرئ وإلى امرأة » قوله « هجرته » الهجرة الترك وههنا أراد ترك الوطن ومفارقة الأهل وسمى الذين تركوا مكة وتحولوا إلى المدينة من الصحابة بالمهاجرين لذلك قوله « إلى دنيا » لفظة دنيا مصورة غير منونة لأنها فعل من الدنو وموصوفا محذوف أى الحياة الدنيا قال الشيخ ابن مالك فى كتاب الشواهد فى استعمال دنيا منكرا اشكال لأنها أفعل التفضيل فكان حقها أن تستعمل باللام كالكبرى والحسنى إلا أنها خلعت عنها الوصفية رأسا وأجريت بحرى مالم يكن وصفا ونحوه قول الشاعر

وان دعوت إلى جلي ومكرمة يوما سراة كرام الناس فادعينا

فان الجلي مؤنث الاجل فخلعت عنها الوصفية وجعلت اسما للحادثة العظيمة . أقول والدليل على جعلها اسما قلب الواو ياء لأنه لا يجوز القاب إلا في الفعل الاسمية . التيمى : الدنيا مؤنث الأدنى لا ينصرف مثل حبل لا اجتماع أمرين فيها أحدهما الوصفية والثاني لزوم التأنيث . أقول ليس ذلك لاجتماع أمرين فيها اذلا وصفية هنا بل امتناع صرفه للزوم التأنيث للالف المقصورة وهو قائم مقام العلتين فهو سهو منه : قوله « الى دنيا » هو إما متعاق بالهجرة إن كان لفظ كانت تامة أو خبر لكانت ان كانت ناقصة . فان قلت لفظ كانت ان كان باقيا في المضى فلم يعلم أن الحكم بعد صدور الكلام من الرسول أيضا لذلك أم لا وأن نقل العكس فيها بسبب تضمنين من لحرف الشرط الى معنى الاستقبال في الجملة الحكم إما للماضي وإما للمستقبل . قلت جاز أن يراد به أصل الكون أى الوجود مطلقا من غير تقييد بزمان من الأزمنة الثلاثة أو يقاس أحد الزمانين على الآخر أو يعلم من الاجماع أن حكم المكلفين على السواء لا لعارض . قوله « الى ما هاجر اليه » إما أن يكون متعلقا بالهجرة والخبر محذوف أى هجرته الى ما هاجر اليه غير صحيحة أو غير مقبولة وإما أن يكون خبر فهجرته والجملة خبر المبتدأ الذى هو من كانت وأدخل الفاء في الخبر لتضمن المبتدأ معنى الشرط . فان قلت المبتدأ والخبر بحسب المفهوم متحدان فما الفائدة في الاخبار . قلت لا اتحاد اذ الخبر محذوف وهو فلا ثواب له عند الله والمذكور مستلزم له دال عليه أو فى هجرة قيحة خسيصة لأنه الخبر وكذا الشرط والجزاء اذا اتحدا صورة يعلم منه التعظيم نحو أنا أنا وشعرى وشعرى ومن كانت هجرته الى الله والى رسوله فهجرته الى الله والى رسوله أو التحقير نحو فهجرته الى ما هاجر اليه ثم لا يخفى أن انما الأعمال بالنيات لقصر المسند اليه على المسند وانما لكل امرئ ما نوى قصر المسند على المسند اليه اذ المراد انما لعمل كل امرئ ما نوى إذ القصر بانما لا يكون الا في الجزء الآخر واذا قلنا تقديم الخبر على المبتدأ يفيد القصر ففي انما لكل امرئ ما نوى نوعان من الحصر . واعلم أنه تقرر في الأصول أن الجمع اذا ذكر في مقابلة الجمع يفيد التوزيع فمعناه كل عمل انما هو بنية . فان قلت النية أيضا عمل لأنه من أعمال القلب فان احتاج كل عمل الى نية فالنية أيضا تحتاج الى نية وهلم جرا . قلت المراد بالعمل عمل الجوارح نحو الصلاة والزكاة فاذ ذاك خارج عنه بقرينة العقل دفعا للتسلسل . فان قلت المتروك أيضا عمل لأن الأصح أن الترك كف النفس فيحتاج الى النية . قلت نعم اذا كان المقصود منه امتثال أمر الشارع وتحصيل الثواب أما في إسقاط العقاب فلا فالترك للزنا يحتاج فيه لتحصيل الثواب الى النية وما اشتهر أن المتروك لا يحتاج اليها يريدون به في الاسقاط وههنا بعد ما ذكرنا من اللغة والاعراب والبيان والأصول والفقه يستفاد منه مسألة أخرى أصولية وهي أنه لا يجوز تكليف الغافل فان الفعل



امثالاً يعتمد العلم ولا يكفي مجرد الفعل . فان قلت فما قولك في إيجاب معرفة الله تعالى للغافل عنه قلت لا مدخل له في المبحث لأن المراد تكليف الغافل عن تصور التكليف لا عن التصديق بالتكليف ولهذا كان الكفار مكلفين لأنهم تصوروا التكليف لما قيل لهم أنهم مكلفون وإنما كانوا غافلين عن التصديق الخطأ . صدر أبو عبد الله البخاري كتابه بحديث النية وهو حديث كان المتقدمون من شيوخنا يستحبون تقديمه أمام كل شيء ينشأ ويبدأ من أمور الدين لعموم الحاجة إليها في جميع أنواعها ووقع في روايتنا وجميع نسخ أصحابنا مخروما قد ذهب شطره وهو قوله « فمن كانت هجرته الى الله والى رسوله فهجرته الى الله والى رسوله » ولست أدري كيف وقع هذا الاغفال ومن جهة من عرض من روايته وقد ذكره البخاري في هذا الكتاب في غير موضع من غير طريق الحميدى فجاء به مستوفى مذكورا بشطريه ولا شك في أنه لم يقع من جهة الحميدى فقد رواه لنا الاثبات من طريقه تاما غير ناقص قال وقوله « إنما الاعمال بالنية » لم يرد به أعيان الأعمال لأنها حاصلة حساوعيانا بغير نية وإنما معناه أن صحة أحكام الأعمال في حق الدين إنما يقع بالنية وأن النية هي الفاصلة بين ما يصح وما لا يصح وكلمة إنما عاملة بركنيتها إيجابا ونفيا فهي تثبت الشيء وتنفي ما عداه فدلالها أن العبادة اذا صحبتها النية صحت واذا لم تصحبها لم تصح . أقول علم من تقريره أن الباء للمصاحبة وأنها متعلقة يقع صحيحا أى يصح قال وهو مقتضى حق العموم فيها يوجب أن لا يصح عمل من الأعمال الدينية أقوالها وأفعالها فرضها ونقلها قليلها وكثيرها الا بنية ودخل فيها التوحيد الذى هو رأس أعمال الدين فلا يصح الا بقصد الاخلاص فيه أقول ليس قوله ودخل فيها التوحيد مسلما لأن التوحيد من الاعتقادات لا من العمليات اللهم الا أن يراد بالتوحيد قول كلمة الشهادة وبالعمل ما يتناول عمل اللسان وقال قوله « لكل امرئ ما نوى » تفصيل لبيان ما تقدم ذكره وفيه معنى خاص لا يستفاد من إنما الأعمال بالنيات وهو إيجاب تعيين النية للعمل الذى يباشره فلو نوى أن يصلى ركعتين يكرنان عن فرضه ان فاته والا فهى تطوع لم تجزه عن فرضه لانه لم يحض النية له وإنما داول فى النية بين الفرض وبدله فلم تجد النية قرارا وأما مواضع النية فمنها ما يجب مقارنتها للعمل كنية الصلاة ومنها ما يجوز تقديمها عليه كالصيام وقد يقع فى بعض الاحوال على إبهام ثم يقع التعيين فيما بعد كمن عليه كفارتان من قتل وظهار فأعقر ربة ونوى بعده لأحدهما وعلى كل حال فلا ينفك عمل من العبادات عن نيتها وإنما جاز التقديم والتأخير لاسباب ليس هذا موضع ذكرها وقد استدل من هذا الحديث فى مواضع من المعاملات وما يتصل بها كمن أكره على الكفر فتكلم به وهو ينوى خلافه فانه لا يكفر وككنايات الطلاق فانه لو لم ينو الطلاق لم يقع وزعم قوم أن الاستدلال به فى غير العبادات غير صحيح لأن الحديث إنما جاء فى اختلاف مصارف وجوه العبادات لكن عوام الفقهاء ينظرون الى اتساع اللفظ واحتمال الاسم

لما يصلح صرفه اليه من المعاني ولا يراعون الاسباب التي يخرج عليها الكلام ولا يقصرونه عليها . وأقول حاصله أن العبرة لعموم اللفظ لا بخصوص السبب . قال وقوله « فمن كانت هجرته » الى آخره معناه ان قصد بالهجرة القربة الى الله فهجرته مقبولة الى الله ورسوله ومن كانت هجرته لدنيا فهي حظه ولا حظ له في الآخرة وقالوا انما جاء هذا الحديث في رجل كان يخطب امرأة بمكة فهاجرت الى المدينة فتبعها الرجل رغبة في نكاحها فسمى بمهاجر أم قيس . التيمى : ان قيل قد روى البخارى هذا الحديث في مواضع من كتابه فلم قدم هذا الطريق وصدر به كتابه قلنا لروايته إياه عن الامام الكبير المقدم الحميدى عن سفيان ومعناه أن العمل انما يكمل عملا ويرجى فيه القبول اذا وجهت قلبك وقصدت به التقرب إلى الله . وأقول وحاصله أن التقرير انما الأعمال تكمل بالنيات أو تقبل بالنيات والياء للاستعانة قال والنية أبلاغ من العمل ولهذا المعنى تقبل النية بغير عمل فاذا نوى حسنة فانه يحزى عليها ولو عمل حسنة بغير نية لا يحزى عليها . فان قيل فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « من هم بحسنة ولم يعملها كتبت له واحدة ومن عملها كتبت له عشرةا » وروى أيضا أنه قال « نية المؤمن خير من عمله » فالنية في الحديث الأول دون العمل وفي الثاني فوق العمل وخير منه . قلنا أما الحديث الأول فلان الهام بالحسنة اذا لم يعملها خلاف العامل لأن الهام لم يعمل والعامل لم يعمل حتى هم ثم عمل وأما الثاني فلأن تخليد الله تعالى العبد في الجنة ليس لعمله وانما هو لنيته لأنه لو كان لعمله لكان خلوده فيها بقدر مدة عمله أو أضعافه الا أنه جازاه بنيته لأنه كان ناويا أن يطيع الله تعالى أبدا لو بقي أبدا فلما اخترمه منيته دون نيته جزاه الله عليها وكذلك الكافر لأنه لو كان مجازى بعمله لم يستحق التخليد في النار إلا بقدر مدة كفره غير أنه نوى أن يقيم على كفره أبدا لو بقي فجزاه الله على نيته . وأقول يحتمل أن يقال إن المراد منه أن النية خير من عمل بلا نية إذ لو كان المراد خير من عمل مع نية يلزم أن يكون الشيء خيرا من نفسه مع غيره أو أن المراد أن الجزء الذي هو النية خير من الجزء الذي هو العمل لاستحالة دخول الرياء فيها أو أن النية خير من جملة الخيرات الواقعة بعمله أو أن النية فعل القلب وفعل الأشرف أشرف أو أن المقصود من الطاعات تنوير القلوب وتنوير القلب بها أكثر لأنها صفة أونية المؤمن خير من عمل الكافر لما قيل ورد ذلك حين نوى مسلم بناء قنطرة فسبق كافر اليه . فان قلت هذا في الحسنة فما حكمه في السيئة . قلت المشهور أنه لا يعاقب عليها بمجرد النية واستدلوا عليها بقوله تعالى « لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت » فان اللام للخير فجاء فيها بالكسب الذي لا يحتاج الى تصرف بخلاف عليها فانها لما كانت للشر جاء فيها بالاكتساب الذي لا بد فيه من التصرف والمعالجة ولكن الحق أن السيئة يعاقب عليها أيضا بمجرد النية لكن على النية لا على الفعل حتى لو هم أحد على

ترك صلاة بعد عشرين سنة يَأْتُمُ في الحال لان العزم من أحكام الايمان ويعاقب على العزم لا على ترك الصلاة والفرق بين الحسنة والسيئة أن بنية الحسنة يثاب النوى على الحسنة وبنية السيئة لا يعاقب عليها بل على نيتها . فان قلت من جاء بنية الحسنة فقد جاء بالحسنة ومن جاء بالحسنة فله عشر أمثالها فيأزم أن من جاء بنية الحسنة فله عشر أمثالها فلا يبقى فرق بين نية الحسنة ونفس الحسنة . قلنا لانسلم أن من جاء بنية الحسنة فقد جاء بالحسنة بل يثاب على نية الحسنة فظهر الفرق . النووي: رفع الحديث هنا ثم في الايمان مختصر وهو طويل مشهور ذكره البخاري في سبعة مواضع من كتابه فذكر هنا ثم في الايمان وفي النكاح والعق والهجرة وترك الحيل والنذور وروى في الصحيح إنما الاعمال بالنيات وإنما الاعمال بالنية والاعمال بالنية والعمل بالنية قال واعلم أن مدار هذا الحديث على يحيى ابن سعيد الأنصاري . قال الحفاظ لا تصح روايته عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا من جهة عمرو لا من جهة عمر رضي الله عنه إلا من جهة علقمة ولا عن علقمة إلا من محمد بن ابراهيم ولا عن محمد بن ابراهيم إلا من يحيى بن سعيد وعن يحيى انشروا عنه أكثر من مائتي إنسان أكثرهم أئمة فهو حديث مشهور بالنسبة إلى آخره غريب بالنسبة إلى أوله وليس متواتراً لعقد شرط التواتر في أوله ولكنه يجمع على صحته وعظم موقعه وجلالته وكثرة فوائده وهو أول الأحاديث التي عليها مدار الاسلام . قال الامامان الشافعي وأحمد رضي الله عنهما : يدخل فيه ثلث العلم . قال الامام الحافظ أبو بكر البيهقي : لان كسب العبد بقلبه ولسانه وجوارحه والنية أحد الأقسام الثلاثة وهي أرجحها لأنها تكون عبادة بانفرادها بخلاف القسمين الآخرين ولذلك كانت نية المؤمن خيراً من عمله لان القول والعمل يدخلهما الفساد بالرياء بخلاف النية . وقال النووي في شرح مسلم تقدير الحديث أن الاعمال تحسب إذا كانت بنية ولا تحسب إذا كانت بلا نية . أقول وهذا وجه ثالث لتعاق لفظ بالنيات قال وفيه دليل على أن الطهارة وسائر العبادات لا تصح إلا بنية وأما إزالة النجاسة فالمشهور عندنا أنها لا تقتقر إليها لأنها من باب المتروك والمتروك لا يحتاج إلى نية وشذ بعض أصحابها فأوجبها وهو باطل . أقول ليس يباطل بل هو الحق أما أولاً فلان الترك أيضاً فعل وهو كف النفس وثانياً بأن التروك إن أريد بها تحصيل الثواب وامتنال أمر الشارع لا بد فيها من قصد الترك امتثالاً لأمر الشارع فتارك الزنا مثلاً إن قصد - كما لامتنال الأمر يحسب ويثاب والا فلا . نعم في إسقاط العقاب لا حاجة إلى النية قال وقوله « لكل امرئ ما نوى » فائدته بيان أن تعيين النوى شرط فلا يكفي أن ينوى الصلاة الفاتية بل يشترط كونها ظهراً ولولاه تصح النية بلا تعيين أو أوهم ذلك وذكره المرأة مع الدنيا يحتمل وجهين أحدهما أنه جاء أن سبب هذا الحديث أن رجلاً هاجر ليتزوج امرأة يقال لها أم قيس فقبل



له مهاجر أم قيس والثاني أنه للتنبيه على زيادة التحذير من ذلك وهو من باب ذكر الخاص بعد العام تنبيها على مرتبته وأقول ليدل أن النساء أعظمها ضررا وأكثرها تبعة . قال الطيبي كل من الأعمال والنيات جمع محلي باللام الاستغراقية فاما أن يحمل على عرف اللغة فيكون الاستغراق حقيقيا أو على عرف الشرع وحينئذ إما أن يراد بالأعمال الواجبات والمندوبات والمباحات وبالنيات الاخلاص والرياء وأن يراد بالأعمال الواجبات وما لا يصح الا بالنية كالصلاة ولا سبيل الى اللغوى لانه ما بعث الا لبيان الشرع فكيف يتحدى بما لا جدوى له فيه فحينئذ يحمل انما الاعمال بالنيات على ما اتفقت عليه أصحابنا أى ما الاعمال محسوبة بشئ من الأشياء كالشروع فيها والتلبس بها الا بالنيات وما خلا عنها لم يعتد بها . فان قيل لم خصصت متعلق الخبر والظاهر العموم كمستقر أو حاصل فالجواب انه حينئذ يكون بياننا للغة لا إثباتا لحكم الشرع وقد سبق بطلانه ويحمل وإنما لكل امرئ ما نوى على ما ثمره النيات من القبول والرد والثواب والعقاب ففهم من الاول أن الأعمال لا تكون محسوبة ومسقطه للقضاء إلا إذا كانت مقرونة بالنيات ومن الثانى أن النيات إنما تكون مقبولة إذا كانت مقرونة بالاخلاص فالاول قصر المسند اليه في المسند والثاني عكسه ويقرب منها الصلاة فى الارض المغصوبة فانها محسوبة ومسقطه للقضاء لكن إيقاعها فيها حرام يستحق العقاب وتحريره أن «وإنما لكل امرئ ما نوى» دل على أن الأعمال تحسب بحسب النية إن كانت خالصة لله فهى لله وإن كانت للدنيا فهى لها وإن كانت لنظر الخلق فكذلك وعلى هذا المعنى ينبغى أن يحمل ما بعد الفاء التفصيلية لانه لن يكون الفصل خلافا للمجهول وكذا عكسه فان المعنى بالهجرة هى الهجرة المعروفة فى عهد النبي صلى الله عليه وسلم بقوله لا هجرة بعد الفتح ومعلوم أن هذه الهجرة لا تقتضى إلا الاخلاص لأن الهجرة إلى الدنيا لا تقتضى النية التى فى الطهارة مثلا وأقول حاصله مبنى على ثبوت المغايرة بين النية بمعنى الاخلاص والنية بمعنى القصد وهو غير مسلم ولئن سلمنا ذلك لا نسلم أن الهجرة لا تقتضى النية التى فى الطهارة مثلا إذ لا بد للهاجر أن يقصد الهجرة حتى يثاب ويكون ممثلا لأمر الشارع كما لا نسلم أن الطهارة لا تقتضى الاخلاص بل هما معا واجبان فى الهجرة والطهارة كليهما قال وفى تكرار لفظ الى الله والى رسوله فى الشرط والجزاء تعظيم لمعنى تلك الهجرة وتفخيم لشأنها أى هى الهجرة الكاملة وما سواها ليست بهجرة ولهذا السر غير العبارة فى متعلق الجزاء الثانى بلفظة ما خطأ لمنزلتها . وأقول وإنما أورد البخارى هذا الحديث قبل الشروع فى أبواب الكتاب وقد وافق ما ثبت فى علم الكلام أن أول ما يجب على المكلف هو القصد الى النظر فى معرفة الله تعالى إعلاما بأن هذا المصنف منوى فيه الاخلاص لله تعالى مجنب عن الأغراض الدنيئة والرياء ولما صحح فيه النية وصفى فيه الطوية جعل الله تعالى كتابه علما من أعلام

## ٢ حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن هشام بن عروة عن أبيه

الاسلام رفع الله درجته في دار السلام ونحن اقتفينا أثره وتلونا تلوه نرجو من فضل الله تعالى وكرمه أن يتقبل منا ويجعله سبباً للنجاة ورفعة للدرجات يوم الدين في أعلى عليين فانه جواد كريم رءوف رحيم . قال البخاري رضي الله عنه (( حدثنا عبد الله بن يوسف )) أقول هو أبو عبد الله التميمي بالناء المشاة الفوقانية ثم النون المكسورة الشديدة ثم الياء المشاة التحتانية والسين المهملة أصله من دمشق وقال البخاري في تاريخه لقيته بمصر وقيل مات سنة سبع أو ثمان عشرة ومائتين وفي يوسف ستة أوجه : ضم السين وفتحها وكسرهما مع الهمزة وتركها . قوله (( مالك )) هو إمام دار الهجرة أبو عبد الله ، مالك بن أنس بن مالك بن أنس بن أبي عامر ، الأصمعي المدني مناقبه أكثر من أن تعد وفضائله أظهر من أن تحد روى الترمذي بإسناده عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يوشك أن يضرب الناس آباط المطي في طلب العلم فلا يجدون عالماً أعلم من عالم المدينة وحمل سفيان بن عيينة وغيره هذا الحديث على مالك وقالوا هو العالم المذكور وهو جدير به كما قالوا . وقال البخاري أصح الأسانيد مالك عن نافع عن ابن عمر . وقال وهيب ما بين المشرق والمغرب رجل آمن على حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم من مالك واعلم أنه أحد الأئمة الستة أصحاب المذاهب المتبوعة في الأمصار وهم هو وأبو حنيفة والشافعي وأحمد وسفيان الثوري وداود الاصبهاني والظاهرى وقد جمعهم الامام أبو الفضل يحيى الحصكفي الخطيب الشافعي فقال :

عبد الله  
ابن يوسف

مالك  
ابن أنس

وان شئت أركان الشريعة فاستمع  
محمد والنعمان مالك أحمد وسفيان واذكر بعد داود تابعا

ولد في خلافة سليمان بن عبد الملك وحمل به ثلاث سنين يعنى بقى في البطن هذه المدة ومات سنة تسع وسبعين ومائة بالمدينة ودفن بالبقيع رضي الله عنه . قوله (( عن هشام )) هو ابن عروة بن الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي القرشي الأسدي أبو المنذر وهو بكسر الهاء والسين المخففة وهو تابعي ولد سنة احدى وستين وتوفى ببغداد زمن المنصور سنة ست وأربعين ومائة وأبوه هو عروة بضم العين المهملة التابعي الجليل المجمع على جلالة وإمامته وكثرة علمه وبراعته وهو أحد فقهاء المدينة السبعة وهم هو وشعيب بن المسيب وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود والقاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق وسليمان بن يسار وخارجة بالخاء المعجمة والراء ثم الجيم ابن زيد بن ثابت وفي السابغ أقوال هل هو أبو سلمة بن سالم أم أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث ابن هشام وقد جمعهم الشاعر على هذا القول الأخير فقال :

هشام  
ابن عروة

عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ الْحَارِثَ بْنَ هِشَامٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَأَلَ

نَحْنُ عِيدُ اللَّهِ عُرْوَةُ الْقَاسِمِ سَعِيدُ أَبِي بَكْرٍ سُلَيْمَانُ خَارِجُهُ

وَأُمُّ عُرْوَةَ أَسْمَاءُ بِنْتُ أَبِي بَكْرٍ أخت عائشة رضي الله عنهم وقال سفيان بن عيينة أعلم الناس بحديث عائشة ثلاثة القاسم بن محمد وعروة وعمرة ولد سنة عشرين وتوفي سنة سبع أو أربع وتسعين . قوله (( عن عائشة )) هي الصديقة بنت أبي بكر الصديق عبد الله بن عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة القرشية التيمية كنيها أم عبد الله كناها رسول الله صلى الله عليه وسلم بابن أختها أسماء عبد الله بن الزبير وقيل بسقط لها تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة قبل الهجرة وهي بنت ست سنين وبني بها بالمدينة بعد منصرفه من بدر في شوال سنة اثنتين وقيل بعد سبعة أشهر من الهجرة وهي بنت تسع سنين والأحاديث الصحيحة في فضلها كثيرة وهي أحد الستة الذين هم أكثر الصحابة رواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم روى لها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ألف ومائتا حديث وعشرة أحاديث ذكر البخاري منها في كتابه مائتين وثمانية وعشرين حديثا ومما اجتمع لها من الفضائل أنها زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم وبنت خليفته رضي الله عنه وتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتها ورأسه في صدرها وجمع الله بين ريقه وريقها ودفن في بيتها وكان ينزل عليه الوحي وهو في فراشها بخلاف غيرها ونزلت برأتها من السماء وخلقت طيبة ووعدت مغفرة ورزقا كريما ولم يتزوج النبي صلى الله عليه وسلم بكرا غيرها وقال عروة كانت عائشة أعلم الناس بالقرآن والحديث والشعر وقال أبو موسى الأشعري ما أشكل على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم شيء فسألنا عنه عائشة إلا وجدنا عندها منه علما وقال القاسم بن محمد اشتغلت عائشة بالفتوى زمن أبي بكر وعمر وعثمان فمن بعدهم رضي الله عنهم . توفيت بالمدينة ودفنت بالبقيع سنة ثمان وخمسين وصلى عليها أبو هريرة . قوله (( أم المؤمنين )) هو مقتبس من قوله تعالى « وأزواجه أمهاتهم » قال العلماء أزواج النبي صلى الله عليه وسلم أمهاتهم في وجوب احترامهن وتحريم نكاحهن لا في جواز الخلوة والنظر وتحريم نكاح بناتهن وهل يقال لآخوتهن أخوال المؤمنين ولآخواتهن خالاتهم ولبناتهن أخواتهم فيه خلاف ولا يقال لآبائهن وأمهاتهن أجداد المؤمنين وجداتهم وهل يقال إنهن أمهات المؤمنات مبني على الخلاف المعروف في أصول الفقه أن النساء لا يدخلن في خطاب الرجال وعن عائشة رضي الله عنها أنها قالت أنا أم رجالكم لا أم نسائكم وهل يقال للنبي صلى الله عليه وسلم أبو المؤمنين الأصح الجواز ومعنى قوله تعالى « ما كان محمد أباً أحد



رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ يَأْتِيكَ الْوَحْيُ فَقَالَ رَسُولُ

من رجالكم» أي لصلبه والله أعلم وأما اسناده في الأول حدثنا عبد الله وفي الثاني أخبرنا مالك والبواقى بلفظة «عن» المسماة بالنعنة واختلف في المعنعن فقال بعض العلماء هو مرسل والصحيح الذي عليه الجماهير أنه متصل إذا أمكن لقاء الراوى المروى عنه. النووى فى شرح مسلم: ادعى مسلم إجماع العلماء على أن المعنعن وهو الذى فيه فلان عن فلان محمول على الاتصال والسماع إذا أمكن لقاء من أضيفت النعنة اليهم بعضهم بعضا يعنى مع برأتهم من التدليس ونقل أى مسلم عن بعض أهل عصره أنه قال لا يحمل على الاتصال حتى يثبت أنهما التقيا فى عمرهما مرة أو أكثر ولا يكفى إمكان تلاقيهما. قال وهذا قول ساقط واحتج عليه بأن المعنعن محمول على الاتصال إذا ثبت التلاقى مع احتمال الإرسال فكذا إذا أمكن التلاقى. قال النووى: والذى رده هو المختار الصحيح الذى عليه أئمة هذا الفن البخارى وغيره وقد زاد جماعة عليه فاشتراط القابسى أن يكون قد أدركه إدراكا بينا وأبو المظفر السمعاني طول الصحبة بينهما ودليل المذهب المختار الذى ذهب اليه البخارى وهو افقوه أن المعنعن عند ثبوت التلاقى إنما حمل على الاتصال لأن الظاهر من ليس بمدلس أنه لا يطلق ذلك الا على السماع ثم الاستقراء يدل عليه فان عادتهم أنهم لا يطلقون ذلك الا فيما يسمعون به الا المدلس فاذا ثبت التلاقى عليه غاب على الظن الاتصال والباب مبنى على غلبة الظن فاكتمينا به وليس هذا المعنى موجودا فيما اذا امكن التلاقى ولم يثبت فانه لا يغلب على الظن الاتصال. وأقول وهذا من جملة مرجحات صحيح البخارى على صحيح مسلم حيث لم يحمل البخارى الحديث على الاتصال حتى يثبت اجتماعهما وقوله آخر قالت عائشة يحتمل أن يكون داخل تحت هذا الاسناد سيما اذا جوزنا العطف بدون حرف العطف ظاهرا كما هو مذهب بعض النحاة صرح ابن مالك بالشواهد به وبجتمل أن لا يكون داخل تحت بل كان ثابتا باسناد آخر والبخارى إنما ذكره هنا على سبيل التعليق تأييدا لأمر الشدة وتأكيده كما هو عادته فى تراجم الأبواب حيث يذكر ما وقع له من قرآن أو سنة مساعدا لها. قوله (الحارث بن هشام) هو أخو أبى جهل عدو الله تعالى وقد يكتب الحارث بدون ألف تخفيفا وهشام بكسر الهاء وبالشين الخفيفة مات فى طاعون عمواس سنة ثمان عشرة من الهجرة. قوله (كيف يأتى الوحي) إسناد الايتان الى الوحي من باب المجاز ومثله تارة يسمى بالمجاز العقلى والمجاز فى الاسناد وأصله كيف يأتى حامل الوحي فأُسند الى الوحي للملابسة التى بين الحامل والمحمول وتارة يسمى بالاستعارة بالكناية أى شبه الوحي برجل مثلا وأضيف الى المشبه الايتان الذى هو من خواص

الحارث  
ابن هشام

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْيَانًا يَأْتِنِي مِثْلُ صَلَصلةِ الْجَرَسِ وَهُوَ أَشَدُّهُ عَلَى فِيفْصَمِ  
عَنِّي وَقَدْ وَعَيْتُ عَنْهُ مَا قَالَ وَأَحْيَانًا يَتِمَثَّلُ لِي الْمَلِكُ رَجُلًا فَيَكَلِّمُنِي فَأَعْنِي مَا يَقُولُ  
قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَلَقَدْ رَأَيْتُهُ يُنْزَلُ عَلَيْهِ الْوَحْيُ فِي الْيَوْمِ الشَّدِيدِ الْبَرْدِ

التشبيه ثم لعل المراد منه السؤال عن كيفية ابتداء الوحي أو عن كيفية ظهور الوحي لتوافق ترجمة الباب . قوله ﴿أحيانا﴾ جمع حيز وهو الوقت يطلق على الكثير والقليل حتى على لحظة وانتصب على الظرف وعامله يأتيني مؤخرا عنه . قوله ﴿مثل صلصلة﴾ الصلصلة بفتح الصادين صوت كل شيء مصوت كصوت السلسلة وقيل هو الصوت المتدارك ومثل هو حال أي يأتيني مشابها صوته صلصلة الجرس والجرس بفتح الراء شبه ناقوس صغير أو سطل في داخله قطعة نحاس يعلق منكوسا على البعير فاذا تحرك تحركت النحاسة فأصاب السطل فتحصل صلصلة والعامية تقول جرس بالصاد وليس في كلام العرب كلمة اجتمعت فيها الصاد والجيم الا الصمغ وهو القنديل وأما الجص فمغرب . قوله ﴿فيفصم﴾ فيه ثلاث روايات فتح الياء وكسر الصاد وضم الياء وفتح الصاد من الفصم وهو القطع قال الله تعالى « لا انفصام لها » أي لا انقطاع لها . ويقال الفصم الصدع أو الشق من غير إبانة فمعناه حينئذ يفارقتني على أنه يعود والقصم بالقاف الكسر مع الإبانة وأقول هذا معنى ما يدعيه الاشتقاق يزمن مناسبة المعنى للفظ الموضوع له اذ لما كان القاف من الحروف الشديدة والقليلة التي فيها ضغط وشدة اعتبر في معناه مناسبة لذلك بخلاف الفاء فانه من الحروف الرخوية والرواية الثالثة ضم الياء وكسر الصاد من أفصم المطر اذا ألقع والمراد من القطع إما قطع الوحي أي مفارقة الملك مثلا وإما قطع الشدة أي ينجلي عني ما يتغشاني من الكرب والشدة ويحتمل أن يكون مفعول مالم يسم فاعله لفظة عني فيكون من تنمة الشدة أي هو أشده على بحيث ينقطع من بدني شيء . قوله ﴿وعيت﴾ أي حفظت وجمعت ﴿يتمثل﴾ مشتق من المثال أي يتصور وهو أن يكلف أن يكون مثلا لشيء وشبهها له . و﴿الملك﴾ اللام فيه للعهد أي جبرئيل عليه السلام ورجلا منصوب إما بالمصدرية أي يتمثل تمثلا لرجل وإما بالمفعولية ان ضمن تمثلا معنى اتخذ أي اتخذ الملك رجلا مثالا وإما بالحالية . فان قلت الحال لا بد أن يكون دالا على الهيئة والرجل ليس بهيئة قلت معناه على هيئة رجل . فان قلت ليس التمثيل في حال هيئة الرجل ومن شرط الحال أن يكون حالا عند صدور الفعل . قلت يكون حالا مقدرة وذلك كثير واما بالتمييز ﴿فأعني﴾ أي أحفظ ﴿والجبين﴾ طرف

فَيَقْصِمُ عَنْهُ وَإِنَّ جَبِينَهُ لَيَتَفْصَدُ عَرَقًا حَرِّشًا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ

الجبهة وللإنسان جبينان يكتنفان الجبهة و﴿يتفصد﴾ أى يسيل والتفصد السيلان والفصد قطع العرق لاسالة الدم وشبه جبينه بالعرق المقصود مبالغة في كثرة العرق كما أن باب الفعل يدل عليها وكذا ذكر التميز وهو عرقا لأنه توضيح بعد إبهام وتفصيل بعد إجمال وكذا قولها في اليوم الشديد كما أن فيه دلالة على كثرة معاناة التعب والكرب عند نزول الوحي و﴿العرق﴾ بفتح الراء هى الرطوبة التى تترشح من مسامات البدن . قوله ﴿هو أشده﴾ يعلم منه لأنه أفعل التفضيل أن الوحي كان اذا ورد عليه صلى الله عليه وسلم أصابته مشقة وشدة ويغشاه كرب لثقل ما ياتى عليه قال تعالى «إنا سنلقى عايتك قولاً ثقيلاً» لكن النوع الأول أشد عليه من النوع الثانى وذلك لأن الفهم من كلام مثل صلصلة الجرس أشكل من الفهم من كلام الرجل المتكلم على الطريقة المعهودة عند التخاطب أو لأن سنة الله لما جرت من أنه لا بد من مناسبة بين القائل والسامع حتى يصح بينهما التحاور والتعليم والتعلم فتلك المناسبة إما باتصاف السامع بوصف القائل لغلبة الروحانية عليه وهو النوع الأول أو باتصاف القائل بوصف السامع وهو النوع الثانى والدليل عليه تمثله رجلاً كما أن الدليل على الأول كونه قسيماً له ثم لاشك أن الأول أشد وقد تبين وجه الحصر فيهما من هذا التقدير ويمكن أيضاً أن يقال لا يخلو إما أن يرى القائل متمثلاً بشراً سويماً أم لا أولاً يخلو من أن يكون المقول كلاماً ظاهراً مفهوماً بلا زيادة مشقة أم لا . فإن قلت ههنا نوع آخر وهو الرؤيا الصالحة . قلت المقصود من السؤال كان طلب بيان ما يختص به ويخفى ولا يعرف والرؤية معروفة فلا دخل لها فيه أو كان ظهور ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم فى المنام أيضاً إما بصلصلة الجرس وإما بتمثل الملك أو كان السؤال عن كيفية الوحي حال اليقظة أو كان عند السؤال نزول الوحي على هذين الوجهين إذ الوحي على سبيل الرؤيا إنما هو فى أول البعثة لأن أول ما بدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا ثم حجب إليه الخلاء كما روى فى الحديث الى آخره وقيل ذلك فى ستة أشهر فقط وإن الوجود بعد ارسال الملك منغمراً فى الوحي فلم يحسب . قوله ﴿يتمثل﴾ فيه أن الملك جاز له أن يتشكل بشكل البشر قال المتكلمون الملائكة أجسام علوية لطيفة تتشكل بأى شكل شاءوا . فإن قلت السؤال عن كيفية إتيان الوحي والجواب على النوع الثانى عن كيفية الحامل للرحى . قلت لأنسلم أن السؤال عن كيفية إتيان الوحي بل عن كيفية حادله ولئن سلمنا فيان كيفية الحامل مشعر بكيفية الوحي حيث قال فيكلمنى أى تارة يكون كالصلصلة وتارة يكون كلاماً صريحاً ظاهر الفهم والدلالة . فإن قلت فلم قال فى الأول وعيت ما قال بلفظ الماضى



وفي الثاني بلفظ المضارع . قلت لان الوعى فى الاول حصل قبل الفصم ولا يتصور بعدد وفى الثانى الوعى حالة المكاملة ولا يتصور قبلها أو لانه كان الوعى فى الاول عند غلبة التلبس بالصفات الملكية فاذا عاد الى حاله الجبلية كان حافظا فأخبر عن الماضى بخلاف الثانى فانه على حاله المعهودة أو تقول لفظه قد تقرب الماضى من الحال وأعى فعل مضارع للحال فهذا لما كان صريحا يحفظه فى الحال وذاك يقرب من أن يحفظه اذ يحتاج فيه الى استثبات والله أعلم . الخطابى : فيفصم عنى أى ينجلي ما يتغشانى من الكرب والشدة والمعنى أن الوحي كان اذا ورد عليه صلى الله عليه وسلم تغشاه كرب وذلك لشدة ما يلقي عليه من القول وشدة ما يأخذ به نفسه من جمعه فى قلبه وحسن حفظه فيعتريه لذلك حالة كحالة المحموم وهو معنى ما يروى أنه كان يأخذه عند الوحي الرخصاء أى العرق وجملة الأمر فيما كان يناله من الكرب عند الوحي هى شدة الامتحان له ليبلو صبره ويحسن تأديبه فيرتاض لاحتمال ما كلف من أعباء النبوة أو ذلك لما يستشعره من الخوف لوقوع تقصير فيما أمر به من حسن ضبطه أو اعتراض خال دونه وقد أنذر صلى الله عليه وسلم بماترتاع له النفوس ويعظم به وجل القلوب فى قوله تعالى «ولو تقول علينا بعض الأقاويل لأخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين» وأقول حاصله ان الشدة إما لحسن حفظه وإما لابتلاء صبره وإما للخوف من التقصير قال وأما قوله «يأتينى مثل صلصلة» فانه يريد أنه صوت متدارك يسمعه ولا يستتبعه عند أول ما يقرع سمعه حتى يفهم ويستثبت فيتلقنه حيثنذ ويديه فكذلك قال هو أشده على وقيل الحكمة فى ذلك أن يتفرغ سمعه صلى الله عليه وسلم ولا يبقى فيه مكان لغير صوت الملك ولا فى قلبه قال الشيخ شهاب الدين رحمه الله تعالى فى شرح المصاييح هذا حديث يغالط فيه أبناء الضلالة وحاصل القول فيه أن نقول كان النبي صلى الله عليه وسلم مصتيا بالبلاغة مكاشفا للعلوم الغيبية وكان يوفر على الأمة حصتهم بقدر الاستعداد فاذا أريد أن ينبئهم بمآل العهد لهم به من تلك العلوم صاغ لها أمثلة من عالم الشهادة ليعرفوا مما شاهدوا ما لم يشاهدوه فلما سأله الصحابي عن كيفية الوحي وكان ذلك من المسائل العويصة ضرب لها فى المشاهد مثلا بالصوت المتدارك الذى يسمع ولا يفهم منه شيء تنبها على إثبات ما يرد على القلب فى لبسة الجلال فيأخذ هيئة الخطاب حين ورودها لمجامع القلب ويلقى من ثقل القول ما لا علم له بالقول مع وجود ذلك فاذا كشف عنه وجد القول المنزل بينا فيلقى فى الروح واقعا مرقع المسموع وهذا معنى قوله فيفصم عنى وهذا الضرب من الوحي شبيه بما يروحى الى الملائكة على ما رواه أبو هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم إذا قضى الله فى السماء أمرا ضربت الملائكة بأجنحتها خضعانا لقوله كأنها سلسلة على الحجر فاذا فرغ من قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلى الكبير هذا وقد تبين لنا من الحديث أن الوحي كان يأتيه على

عَنْ عَقِيلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّهَا

صفتين أولاهما أشد من الأخرى وذلك لأنه كان يرد فيها من الطباع البشرية الى الاوضاع الملكية فيروحى اليه بما يوحى الى الملائكة والآخر يرد فيها الملك الى شكل البشر وشاكلته وكانت هذه أيسر والله أعلم وقال القاضي عياض ما جاء من مثل ذلك يجرى على ظاهره وكيفيته مما لا يعلمه إلا الله تعالى قال البخارى رضى الله عنه ((حدثنا يحيى بن بكير)) بصيغة مصغر البكر وهو أبو زكريا يحيى بن عبد الله ابن بكير القرشى المخزومى المصرى ولد سنة أربع وقيل خمس وخمسين ومائة وتوفى سنة إحدى وثلاثين ومائتين روى البخارى عنه فى مواضع وروى عن محمد بن عبد الله عنه فى مواضع . وغرضى من التنبيه أن لا يتوهم من رأى البخارى يروى عن واحد عن ابن بكير أنه غلط من الناسخ . قوله ((أخبرنا الليث)) هو أبو الحارث الليث بن سعد بن عبد الرحمن الفهمى المصرى اتفق العلماء على وصفه بالامامة والجلالة والعبادة وغير ذلك من الكرامات الظاهرات والمحاسن الباهرات ووصفه الشافعى بكثرة الفقه وقال إلا أنه ضيعه أصحابه يعنى لم يعتنوا بكتبه ونقلها والتعليق عنها ففات الناس معظم علمه قال ابن بكير رأيت من رأيت فلم أر مثل الليث كان فقيه البدن عربى اللسان وما زال يعقد خصالا جميلة حتى عقد عشرة وقال قتيبة كان دخل الليث كل سنة ثمانين ألف دينار وما وجبت عليه زكاة قط ومناقبه كثيرة وندسنة ثلاث أو أربع وتسعين وتوفى فى شعبان سنة سبع وخمسين ومائة . قوله ((عقيل)) بضم المهملة الأولى وفتح القاف هو عقيل بن خالد الأيل بفتح الهمة والياء المشنة التحانية فى جميع هذا الصحيح وهو أبو خالد الأموى مولى عثمان بن عفان رضى الله عنه توفى بمصر فجأة سنة أربع أو إحدى وأربعين ومائة . قوله ((ابن شهاب)) هو الامام أبو بكر محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله ابن شهاب بن عبد الله بن الحارث بن زهرة بن كلاب الزهرى المدنى سكن الشام هو تابعى كبير سمع عشرة من الصحابة بل أكثر قال الليث ما رأيت عالما أجمع من الزهرى ولا أكثر علما منه وقال عمرو ابن دينار ما رأيت أتقن للحديث من الزهرى وما رأيت أحدا الدينار والدرهم أهون عنده منه ان كانت الدراهم والدنانير عنده بمنزلة البعر قال البخارى فى التاريخ إنه أخذ القرآن فى ثمانين ليلة وعلى الجملة العلماء متفقون على إمامته وجلالته وحفظه واثقانه وضبطه وعرفانه وقد وصفوه بأنه جمع علم جميع التابعين توفى بالشام سابع عشر رمضان سنة أربع وعشرين ومائة ابن اثنين وسبعين سنة وأما ((عروة بن الزبير)) بضم الزاى فهو أحد فقهاء المدينة السبعة وأمه أسماء وعائشة نجالته رضى الله عنهم وقد تقدم ذكره . قال النووي هذا حديث من مراسيل الصحابة فان عائشة لم

يحيى  
ابن بكير

الليث  
ابن سعد

ابن شهاب

عروة  
ابن الزبير

قَالَتْ أَوَّلُ مَا بُدِيَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْوَحْيِ الرَّؤْيَا الصَّالِحَةُ فِي النَّوْمِ فَكَانَ لَا يَرَى رُؤْيَا إِلَّا جَاءَتْ مِثْلَ فَلَقِ الصُّبْحِ ثُمَّ حَبَبَ إِلَيْهِ الْخَلَاءُ وَكَانَ

تدرك زمان وقوع هذه القصة ومرسل الصحابي حجة عند جميع العلماء إلا ما انفرد به الاسناد أبو اسحق الاسفرايني الطيبي : الظاهر أنها سمعت من النبي صلى الله عليه وسلم لقولها قال فأخذني فغطني فيكون قولها أول ما بدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم حكاية ما تلفظ به صلوات الله عليه كقوله « قل للذين كفروا سيغلبون » بالياء والتاء. قوله « (من الوحي) » كلمة من إمام البيان الجنس أول التبويض والرؤيا مصدر كالرجعى مصدر رجع ويختص برؤيا المنام كما اختص الرأى بالقلب والرؤية بالعين وفيه تصريح من عائشة رضى الله عنها بأن رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم من جملة أقسام الوحي وهذا متفق عليه . و « (الصالحة) » روى البخارى فى كتاب التعبير الصادقة وهما هنا بمعنى والصالحة اما صفة موضحة للرؤيا لأن غير الصالحة تسمى بالحلم كما ورد الرؤيا من الله والحلم من الشيطان واما مخصصة أى الرؤيا الصالحة لا الرؤيا السيئة أو لا الكاذبة المسماة بأضغاث أحلام والصلاح اما باعتبار صورتها واما باعتبار تعبيرها قال القاضى عياض يحتمل أن يكون معنى الرؤيا الصالحة والحسنة حسن ظاهرها ويحتمل أن المراد صحتها قال ورؤيا السوء تحتمل الوجهين أيضا سوء الظاهر وسوء التأويل. قوله « (لا يرى رؤيا) » لفظ رؤيا بغير تنوين لأنه مثل حبل . و « (فلق الصبح) » وفرقه بفتح أولهما وثنائهما ضياؤه وانما يقال هذا فى الشيء البين الواضح قيل هو مصدر كالانفلاق والصحيح أنه بمعنى المفلق وهو اسم للصبح وأضيف أحدهما الى الآخر لاختلاف اللفظين وقد جاء الفلق منفردا عن الصبح قال تعالى « قل أعوذ برب الفلق » وقيل الفلق الصبح لكونه لما كان مستعملا فى هذا المعنى وفى غيره أضيف اليه للتخصيص والبيان اضافة العام الى الخاص كقولهم عين الشيء ونفسه وقال العلماء إنما ابتدئ بالرؤيا لثلاث أسباب فجاءه الملك ويأتيه بصريح النبوة بغنة فلا تحملها القوى البشرية فبدئ بأوائل خصال النبوة وتباشير الكرامة من صدق الرؤيا وحب العزلة والتعبد ومواظبة الصبر عليه وحقيقة الرؤيا الصالحة أن الله تعالى يخلق فى قلب النائم أو فى حواسه الأشياء كما يخلقها فى اليقظان وهو سبحانه وتعالى يفعل ما يشاء لا يمنعه نوم ولا غيره عنه فربما يقع ذلك فى اليقظة كما رآه النبي صلى الله عليه وسلم فى المنام وربما جعل ما رآه علما على أمور آخر يخلقها فى ثانى الحال أو كان قد خلقها فيقع ذلك كما جعل الله تعالى الغيم علامة للمطر. قوله « (الخلاء) » بالمد هو الخلوة



يَخْلُو بَغَارٍ حَرَاءٍ فَيَتَحَنَّثُ فِيهِ «وَهُوَ التَّعَبْدُ» اللَّيَالِي ذَوَاتِ الْعَدَدِ قَبْلَ أَنْ يَنْزِعَ إِلَى

وهو شأن الصالحين وعباد الله العارفين. الخطابي : حببت العزلة اليه لأن فيها فراغ القاب وهي معينة على التعبد وبها ينقطع عن مألوفات البشر ويخشع قلبه وهي من جملة المقدمات التي أرهصت لنبوته وجعلت مبادئ لظهورها. قوله ((بغار)) الغار هو الثقب في الجبل وهو قريب من معنى الكهف و((حراء)) بكسر الحاء وتخفيف الراء وبالمد جبل بينه وبين مكة ثلاثة أميال على يسار المسافر من مكة الى منى وهو مصروف لأنه مذكور ومنهم من أنه ومنع صرفه وهذه قاعدة طيبة ان جعلت اللفظ علما للبقعة فهو غير مصروف وان جعلته للكان فهو منصرف. الخطابي : العوام يخطئون في حراء في ثلاثة مواضع يفتحون الحاء وهي مكسورة ويكسرون الراء وهي مفتوحة ويقصرون الألف وهي ممدودة. التيمى : العامة لحنّت في ثلاثة مواضع فتح الحاء وقصر الألف وترك صرفه وهو مصروف في الاختبار لأنه اسم جبل وأقول اذا جمعنا بين كلاميهما يازم اللحن في أربعة مواضع وهو من الغرائب اذ بعدد كل حرف لحن ولقائل أن يقول كسر الراء ليس بلحن لأنه بطريق الامالة والله أعلم. قوله ((وهو)) أى التحنّث والضمير راجع الى ما دل عليه لفظ فيتحنّث وهو كقوله تعالى «اعدلوا هو أقرب للتقوى» والحنّث بالحاء المهملة والنون ثم التاء المثلثة التعبد وحقيقته التجنب عن الحنّث وهو الاثم فكان المتعبد يلقي الاثم عن نفسه بالعبادة. الخطابي : ونظيره في الكلام التحوب والتأثم أى ألقى الحوب والاثم عن نفسه قالوا وليس في كلامهم تفعل بهذا المعنى غير هذه وأقول هذه شهادة نفى وكيف وقد ثبت في الكتب الصرفية أن باب تفعل يحىء للتجنب كثيرا نحو تخرج وتخون أى اجتنب الحرج والخيانة وغير ذلك. التيمى : هذا من المشكلات ولا يهتدى اليه سوى الخذاق وسئل ابن الاعراب عن قوله يتحنّث فقال لا أعرفه وسألت أبا عمرو الشيباني فقال لا أعرف يتحنّث انما هو يتحنّف من الحنيفة. قوله ((الليالي)) منصوب على الظرف والعامل فيه يتحنّث لا التعبد والا فسد المعنى فان التحنّث لا يشترط فيه الليالي بل هو مطلق التعبد وهذا التفسير اعترض بين كلام عائشة وهو أيضا من كلامها ظاهر. الطيبي : ويحتمل أن يكون التفسير من قول الزهرى أدرجه في الحديث وذلك من دأبه قال وأطلق الليالي وأراد بها الليالي مع أيامهن على سبيل التغليب لأنها أنسب للخلوة وذوات العدد عبارة عن القلة نحو دراهم معدودة وأقول ويحتمل أن يراد بها الكثرة إذ الكثير يحتاج الى العدد لا القليل وهو المناسب للمقام. فان قلت التعبد في الغار هو بسبب أنه كان صلى الله عليه وسلم متعبداً بشرع من قبله أم لا. قلت يحتمل أن يكون من الشرع السابق إذ المختار عند الأصوليين أنه

أَهْلُهُ وَيَتَزَوَّدُ لَذَلِكَ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى خَدِيجَةَ فَيَتَزَوَّدُ لِمِثْلِهَا حَتَّى جَاءَهُ الْحَقُّ وَهُوَ فِي غَارٍ حَرَاءٍ فَجَاءَهُ الْمَلِكُ فَقَالَ اقْرَأْ قَالَ مَا أَنَا بِقَارِيءٍ قَالَ فَأَخَذَنِي فَغَطَّنِي حَتَّى بَلَغَ مِنِّي الْجَهْدَ ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ اقْرَأْ قُلْتُ مَا أَنَا بِقَارِيءٍ فَأَخَذَنِي فَغَطَّنِي الثَّانِيَةَ حَتَّى

متعبد قبل البعثة بالشرع السابق فقبل بشرع نوح وقيل ابراهيم وقيل موسى وقيل عيسى وقبل ما ثبت انه شرع ويحتمل أن يكون بمقتضى العقل على قول من يقول بقاعدة الحسن والقبح العقلية ويحتمل أن يكون من شرع نفسه الحاصل من الرؤيا بدليل ثم حجب اليه الخلاء حيث ذكره بلفظ ثم الدال على التراخي ولو حملناه على اجتنابه عن الحرج الذي كان يرتكبه أهل الجاهلية لكان أظهر والله أعلم. قوله ((ينزع)) أى يرجع يقال نزع إلى أهله إذا حزن واشتاق اليهم فرجع اليهم وفى تفسير اقرأ فى صحيح مسلم قبل أن يرجع. قوله ((يتزود)) هو برفع الدال عطف على يتحنث والزاد هو الطعام الذى يستصحبه المسافر يقال زوده فتزود. و ((لذلك)) أى للخلو أو التعبد. قوله ((خديجة)) أم المؤمنين <sup>خديجة</sup> رضى الله عنها هى بنت خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصى القرشية تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن خمس وعشرين سنة وهى أم أولاد رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم إلا ابراهيم فانه من مارية ولم يتزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلها ولا فى حياتها وأقامت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعاً وعشرين سنة وأشهرات ثم توفيت قبل الهجرة بثلاث سنين على المشهور وكانت وفاتها بعد وفاة أبى طالب بثلاثة أيام ولخديجة مناقب كثيرة ذكر البخارى طائفة منها فى باب مناقبها وأفضل أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم خديجة وعائشة رضى الله عنهما واختلفوا فى أن أيتها أفضل والله أعلم. قوله ((لمثلها)) أى لمثل الليالى. و ((جاءه الحق)) أى الوحي الكريم. و ((فجأه الملك)) أى جبريل عليه السلام. فان قلت مجىء الملك ليس بعد مجىء الوحي بل هو نفسه إذ المراد بمجىء الوحي مجىء حامل الوحي أى فما معنى الفاء التعقيدية. قلت هذه الفاء تسمى بالفاء التفسيرية نحو قوله تعالى «فتوبوا إلى بارئكم فاقتلوا أنفسكم» اذ القتل نفس التوبة على أحد التفاسير وتسمى بالفاء التفصيلية أيضاً لأن مجىء الملك إلى آخره تفصيل للجمل الذى هو مجىء الحق ولا شك أن الفصل هو نفس الجمل وفى رواية مسلم فجئته الحق بكسر الجيم من المفاجأة أى جاءه الحق بعبئة ومفاجأة فانه لم يكن متوقفاً للوحي. الطيبي: معنى حتى جاءه الحق جاء أمر الحق وهو الوحي ورسول الحق وهو جبريل عليه الصلاة والسلام. قوله ((ما أنا



بَلَغَ مِنِّي الْجَهْدَ ثُمَّ أُرْسِلَنِي فَقَالَ اقْرَأْ فَقُلْتُ مَا أَنَا بِقَارِيءٍ فَأَخَذَنِي فَغَطَّنِي الثَّالِثَةَ ثُمَّ  
أُرْسِلَنِي فَقَالَ (اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ اقْرَأْ وَرَبُّكَ

بقارىء) كلمة ما نافية وقيل استفهامية وهو غلط لدخول الياء في خبرها واحتج من قال بأنها استفهامية بأنه جاء في رواية ما أقرأ . وقال النووي : لا دلالة عليه فيه لأنه يجوز أن تكون ما هنا أيضا نافية قوله ((فغطني)) بالغير المعجمة والطاء المهملة الشديدة أي ضغطني وعصرني . قوله ((الجهد)) يروى فيه فتح الجيم وضمها ونصب الدال ورفعها ومعناه الطاقة والغاية والمشقة فعلى الرفع معناه بلغ الجهد مبلغه مخذف مبلغه وعلى النصب معناه بلغ الملك مني الجهد والحكمة في الغط شغله عن الالتفات والمبالغة في أمره باحضار قلبه لما يقول له وكرره ثلاثا مبالغة في التثبوت وفيه أنه يتبغى للعلم أن يحتاط في تنبيه المتعلم والإحضار بمجامع قلبه . الثوبتي : لا أرى الذي يروى بنصب الدال الا قد وهم فيه أو جوزه بطريق الاحتمال فانه اذا نصب الدال عاد المعنى الى أنه غطه حتى استفرغ قوته في ضغطته وجهده بحيث لم يبق فيه مزيد وهذا قول غير سديد فان البنية البشرية لا تستدعي استنفاد القوة الملكية لا سيما في مبدأ الامر وقد دلت القصة على أنه اشتمار من ذلك ونداخلة الرعب . الطيبي : لا شك أن جبريل في حالة الضغط لم يكن على صورته الحقيقية التي تجلى بها عند سدرة المنتهى وعند ما رآه مستويا على الكرسي فيكون استفراغ جهده لا بحسب صورته التي تجلى له بها وغطه وإذا صحت الرواية اضمحل الاستبعاد . وقوله ((أرسلني)) أي أطلقني ((وبها)) أي بالآيات وهو قوله اقرأ باسم ربك إلى آخره واستدل بهذا الحديث من يقول ان البسملة ليست بقرآن في أوائل السورة لكونها لم تذكر هنا والجواب أنها لم تنزل أولا بل نزلت البسملة في وقت آخر كما نزل باقي السورة في وقت آخر . الطيبي : قوله فرجع بها أي صار بسبب تلك الضغطة يضطرب قواده . وقوله ((اقرا)) أمر بإيجاد القراءة مطلقا وهو لا يختص بمقروء دون مقروء قوله ((باسم ربك)) حال أي اقرأ مفتوحا باسم ربك أي قل بسم الله الرحمن الرحيم ثم اقرأ وهذا يدل على أن البسملة مأمور بقراءتها في ابتداء كل قرآن فتكون قراءتها مأثورة في ابتداء هذه السورة أيضا وقوله ((الذي خلق)) وصف مناسب مشعر بغلبة الحكم بالقراءة والاطلاق في خلق أولا على منوال يعطى ويمنع وجعله توطئة لقوله خلق الانسان إيدانا بأن عليه الانسان أشرف المخلوقات ثم الامتنان بقوله علم الانسان يدل على أن العلم أجل النعم و((العلق)) جمع العلقه وهو الدم المنعقد



الْأَكْرَمُ) فَرَجَعَ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْجِفُ فَوَادَهُ فَدَخَلَ عَلَى خَدِيجَةَ بِنْتِ خُوَيْلِدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَقَالَ زَمِّلُونِي زَمِّلُونِي فَزَمَّلُوهُ حَتَّى ذَهَبَ عَنْهُ الرَّوْعُ فَقَالَ لَخَدِيجَةَ وَأَخْبَرَهَا الْخَبْرَ لَقَدْ خَشِيتُ عَلَى نَفْسِي فَقَالَتْ خَدِيجَةُ

فَان قَلْتُ قَدْ تَقَرَّرَ أَنَّ مِثْلَ مَا أَنَا بِقَارِيءٍ يَفِيدُ الْإِخْتِصَاصَ . أَقُولُ مِثْلَ هَذَا التَّرَكِيبِ لَا يَلِيزُ أَنْ يَفِيدَ الْإِخْتِصَاصَ بَلْ قَدْ يَكُونُ لِلتَّقْوَةِ وَالتَّوَكُّيدِ أَيْ لَسْتُ بِقَارِيءٍ الْبَتَّةَ وَهُوَ الظَّاهِرُ هُنَا وَالْمُنَاسِبُ لِلْمَقَامِ وَهُوَ يَسْتَدْعِي أَنْ يَكُونَ حَكْمُ الْمُخَاطَبِ مَشُوبًا بِصَوَابٍ وَخَطَأً فَيُرَدُّ خَطْؤُهُ إِلَى الصَّوَابِ فَأَيْنَ هَذَا مِنْ جَبْرِيلَ . قُلْتُ أَنَّهُ لَمَّا سَمِعَ مِنْهُ أَقْرَأْ تَصَوَّرَ أَنَّهُ اعْتَقَدَ أَنَّ حَكْمَهُ لَيْسَ بِحَكْمِ سَائِرِ النَّاسِ فِي أَنَّ حَصُولَ الْقِرَاءَةِ وَالتَّمَكُّنَ مِنْهَا إِنَّمَا هُوَ بِطَرِيقِ التَّعْلِيمِ وَالتَّعَلُّمِ وَمَدَارَسَةِ الْكُتُبِ فَرَدَّهُ بِقَوْلِهِ مَا أَنَا بِقَارِيءٍ . أَيْ حَكْمِي لِحَكْمِ النَّاسِ مِنْ أَنَّ حَصُولَ الْقِرَاءَةِ إِنَّمَا هُوَ بِالتَّعَلُّمِ وَعَدَمُهُ بَعْدَمُهُ فَلِذَلِكَ أَخَذَهُ وَغَطَّهُ مَرَارًا لِإِخْرَاجِهِ مِنْ حَكْمِ سَائِرِ النَّاسِ وَيُسْتَفْرَغُ مِنْهُ الْبُشْرِيَّةُ وَيُفْرَغُ فِيهِ مِنَ الصِّفَاتِ الْمَلَكِيَّةِ فَخِيْنُذَ يَعْلَمُ مَعْنَى أَقْرَأْ وَيَخَاطَبُ بِقَوْلِهِ أَقْرَأْ فِي الْمَقْرُوءِ أَيْضًا إِشَارَةً إِلَى رَدِّ مَا تَصَوَّرَهُ مِنْ أَنَّ الْقِرَاءَةَ إِنَّمَا هِيَ تَيْسَرُ بِطَرِيقِ التَّعْلِيمِ فَقَطْ بَلْ إِنَّمَا كَمَا تَحْصُلُ مِنَ التَّعْلِيمِ بِوَاسِطَةِ الْمَعْلَمِ فَقَدْ تَحْصُلُ بِتَعْلِيمِ اللَّهِ بِلَا وَاسِطَةٍ فَقَوْلُهُ (عَلَّمَ بِالْقَلَمِ) إِشَارَةٌ إِلَى الْعِلْمِ التَّعْلِيمِيِّ . وَ(عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ) إِشَارَةٌ إِلَى الْعِلْمِ اللَّدُنِيِّ . قَوْلُهُ (يَرْجِفُ فَوَادَهُ) أَيْ يَخْفِقُ وَيَضْطَرِبُ وَالرَّجْفَانُ شِدَّةُ الْحَرَكَةِ وَالْفَوَادُ هُوَ الْقَلْبُ وَقِيلَ أَنَّهُ غَيْرُ الْقَلْبِ وَقِيلَ بَاطِنُ الْقَلْبِ وَقِيلَ غِشَاءُ الْقَابِ وَسَمِيَ الْقَلْبُ قَابًا لِتَقَلُّبِهِ وَأَمَّا عِلْمُ خَدِيجَةَ بِرَجْفَانِ الْفَوَادِ فَالظَّاهِرُ أَنَّهَا رَأَتْهُ حَقِيقَةً وَبَحُورَ أَنَّهَا لَمْ تَرَهُ وَعِلْمَتُهُ بِالْقِرَائِنِ وَصُورَةِ الْحَالِ أَوْ أَخْبَرَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . قَوْلُهُ (زَمِّلُونِي زَمِّلُونِي) هَكَذَا هُوَ الرَّوَايَةُ أَيْ مَرَّتَيْنِ وَالتَّزْمِيلُ هُوَ التَّلْفِيفُ وَالتَّدْيِيرُ . وَ(الرَّوْعُ) بَفَتْحِ الرَّاءِ الْفَرْعُ (وَالْخَبْرُ) أَيْ الْخَبْرُ الْمَذْكُورُ مِنْ مَجِيءِ الْمَلِكِ وَالْغَطُّ إِلَى آخِرِهِ وَالْإِلَامُ فِي (لَقَدْ خَشِيتُ) جَوَابُ الْقِسْمِ الْمَحْذُوفِ أَيْ وَاللَّهُ لَقَدْ خَشِيتُ وَهُوَ مَقُولٌ قَالُ وَقَالَ الْقَاضِي عِيَاضُ لَيْسَ مِنْهُ الشُّكُّ فِي أَنَّ مَا أَتَاهُ مِنَ اللَّهِ لَكِنَّهُ كَأَنَّهُ خَشِيَ أَنْ لَا يَقْرَى عَلَى مَقَاوِمِهِ هَذَا الْأَمْرُ وَلَا يُطِيقُ حَمْلَ أَعْيَاءِ الْوَحْيِ فَتَزْهَقُ نَفْسُهُ لَشِدَّةِ مَا لَقِيَهِ أَوَّلًا عِنْدَ لِقَاءِ الْمَلِكِ أَوْ يَكُونُ هَذَا أَوَّلَ مَا رَأَى التَّبَاشِيرَ فِي النَّوْمِ وَالْيَقَظَةِ وَسَمِعَ الصَّوْتَ قَبْلَ لِقَاءِ الْمَلِكِ وَتَحَقَّقَهُ رِسَالَةُ رَبِّهِ فَقَدْ خَافَ أَنْ يَكُونَ مِنَ الشَّيْطَانِ فَأَمَّا بَعْدَ أَنْ جَاءَهُ الْمَلِكُ بِالرَّسَالَةِ فَلَا يَحُورُ عَلَيْهِ الشُّكُّ فِيهِ وَلَا يَخْشَى تَسَلُّطَ الشَّيْطَانِ عَلَيْهِ قَالَ النَّوَوِي

كَلَّا وَاللَّهِ مَا يُخْزِيكَ اللَّهُ أَبَدًا إِنَّكَ لَتَصِلُ الرَّحِمَ وَتَحْمِلُ الْكُلَّ وَتَكْسِبُ الْمَعْدُومَ

الاحتمال الثاني ضعيف لأنه خلاف تصريح الحديث فإن هذا كان بعد غط الملك واتيانه باقراً باسم ربك قال وقلت الآن يكون معنى خشيت على نفسي أنه يخبرها بما حصل له أولاً من الخوف لأنه خاف في حال الاخبار فلا يكون ضعيفاً . الطيبي : اخرج قوله لقد خشيت على القسمية بعد قوله يرجف يدل على انفعال حصل له من الضغط فخشي على نفسه من ذلك أمراً توهم منه كما يحصل للبشر اذا دهمه أمر لم يعهد به ومن ثمة قال زملوني . وأقول ويحتمل وجه رابع وهو أن يكون المراد أنني خفت شبه جنون على نفسي لما روى صاحب الغريبين في باب العين والదال والميم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لخديجة أظن أنه عرض شبهه جنون على نفسي فقالت كلاً إنك تكسب المعدوم وتحمل الكل فان قلت من أين علم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الجائي إليه جبريل لا الشيطان وبهم عرف أنه حق لا باطل . قلت كما نصب الله لنا الأدلة على أن الرسول صادق لا كاذب وهو المعجزة كذلك نصب للنبي صلى الله عليه وسلم دليلاً على أن الجائي إليه ملك لا شيطان وأنه من عند الله لا من عند غيره قوله ﴿كلاً﴾ معناه الردع والنفى عن ذلك الكلام والمراد هنا التنزيه . قوله ﴿ما يخزيك الله﴾ بضم الياء وبالحاء المعجمة من الخزي وهو الفضيحة والهووان ورواه مسلم «يخزئك» بالحاء المهملة والنون من الحزن ويجوز على هذا فتح النون وضمها يقال أحزنه وحزنه لغتان فصيحتان قرئ بهما في السبع و﴿أبدًا﴾ منصوب على الظرف . قوله ﴿لتصل الرحم﴾ معناه وتحسن إلى قراباتك وصلة الرحم الاحسان إلى الأقارب على حسب حال الواصل والموصول إليه فتارة تكون بالمال وتارة تكون بالخدمة وتارة تكون بالزيارة والسلام وغير ذلك . و﴿الكل﴾ بفتح الكاف وتشديد اللام الثقل وهو من الكلال الذي هو الاعياء أي يرفع الثقل أي يعين الضعيف المنقطع به والكل من لا يستقل بأمره قال تعالى «وهو كل على مولاه» قوله ﴿تكسب المعدوم﴾ بفتح التاء هو المشهور وروى بضمها ومعنى المضموم تكسب غيرك المال المعدوم أي تعطيه المال المعدوم فحذف أحد المفعولين وقيل تعطى الناس ما لا يجدونه عند غيرك من مكارم الاخلاق وأما المفتوح فقليل معناه كمعنى المضموم يقال كسبت الرجل مالا وأكسبته مالا واتفقوا على أن أكسبته مالا أفصح وقيل معناه تكسب المال المعدوم وتصيب منه ما يعجز غيرك عن تحصيله وكانت العرب تتماذج بكسب المال لاسيما قریش وكان النبي صلى الله عليه وسلم محظوظاً في تجارته . وقال النووي : هذا ضعيف لأنه لا معنى لهذا القول في هذا المرطن الا أن يصحح بأن يضم إليه زيادة وهو أنه كان يجود به وينفقه في وجوه المكرمات وقيل المعدوم

وَتَقْرَى الضَّيْفَ وَتُعِينُ عَلَى نَوَائِبِ الْحَقِّ فَانْطَلَقْتُ بِهِ خَدِيجَةً حَتَّى أَتَتْ بِهِ

عبارة عن الرجل المحتاج المعدوم العاجز عن الكسب وسماه معدوما لكونه كالمعدوم المبت حيث لم يتصرف فى المعيشة أى تسعى فى طلب عاجز لتعيشه والكسب هو الاستفادة فكما يرغب غيرك أن يستفيد مالا ترغب أنت أن تستفيد عاجزا تعاونه. قال الخطابي : صوابه المعدوم بحذف الواو لأن المعدوم لا يدخل تحت الانفعال تريد أنك تعطى العامل الفقير الذى لا يجد المال . أقول ولقوله تكسب المعدوم تقاريرات خمسة . التيمى : لم يصب الخطابي اذ حكم على اللفظة الصحيحة بالخطأ فان الصواب ما اشتهر بين أصحاب الحديث ورواه الرواة . قوله (تقرى) بفتح التاء تقول قرئت الضيف أقرية قرى بكسر القاف والقصر وقرأ بفتح القاف والمد . قوله (نوائب الحق) النوائب جمع نائبة وهى الحادثة خيرا أو شرا وانما قال نوائب الحق لأنها تكون فى الحق والباطل قال ليلى :

نوائب من خير وشر كلاهما فلا الخير محدود ولا الشر لازب

واعلم أن معنى كلام خديجة رضى الله عنها أنك لا يصيبك مكروه لما جعله الله فيك من مكارم الأخلاق وجميل الصفات وذكرت ضربا منها وفيه أن خصال الخير سبب للسلامة من مصارع السوء والمكارم سبب لدفع المكاره وفيه جواز مدح الانسان فى وجهه لمصلحة تطرا وليس بمعارض لقوله احتوا فى وجوه المادحين التراب اذ هو فيما مدح بباطل أو يؤدى الى باطل وفيه أنه ينبغى تأنيس من حصلت له مخافة وتبشيريه وذكر أسباب السلامة له وفيه أبلغ دليل على كمال خديجة وجزالة رأيها وقوة نفسها وعظم فقهها وقد جمعت رضى الله عنها جميع أنواع أصول المكارم وأمهاتها فيه صلى الله عليه وسلم لأن الاحسان إما الى الأقارب وإما الى الأجانب وإما بالمال وإما بالبدن وإما على من يستقل بأمره وإما على غيره . قوله (فانطلقت به) أى انطلقنا الى ورقة لأن الفعل اللازم إذا عدى بالباء يلزم فيه المصاحبة فيلزم ذهابهما بخلاف ما عدى بالهمزة نحو أذهبته فإنه لا يلزم ذلك . قوله (ورقة) بفتح الحروف الثلاثة . و (نوفل) بفتح النون والفاء و (العزى) تأنيث الأعز وهو اسم الصنم . قوله (ابن عم) قال النووى هو بنصب ابن ويكتب بالالف على أنه بدل من ورقة فانه ابن عم خديجة لأنها بنت خويلد بن أسد وهو ورقة بن نوفل ابن أسد ولا يجوز جرابن ولا كتابته بغير الف لأنه يصير صفة لعبد العزى فيكون عبد العزى ابن عم خديجة وهو باطل وأقول كتابة الف وعدمه لا يتعلق بكونه متعلقا بورقة أو بعبد العزى بل علة اثبات الف عدم وقوعه بين علمين لأن العم ليس علما ثم الحكم بكونه بدلا غير



وَرَقَّةُ بْنُ نَوْفَلٍ بْنُ أَسَدِ بْنِ عَبْدِ الْعُزَّى ابْنُ عَمِّ خَدِيجَةَ وَكَانَ امْرَأً تَنَصَّرَ فِي  
الْجَاهِلِيَّةِ وَكَانَ يَكْتُبُ الْكِتَابَ الْعِبْرَانِيَّ فَيَكْتُبُ مِنَ الْأَنْجِيلِ بِالْعِبْرَانِيَّةِ مَا شَاءَ  
اللَّهُ أَنْ يَكْتُبَ وَكَانَ شَيْخًا كَبِيرًا قَدْ عَمِيَ فَقَالَتْ لَهُ خَدِيجَةُ يَا ابْنَ عَمِّ اسْمَعْ مِنْ ابْنِ  
أَخِيكَ فَقَالَ لَهُ وَرَقَّةُ يَا ابْنَ أَخِي مَاذَا تَرَى فَأَخْبَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
خَبْرَ مَا رَأَى فَقَالَ لَهُ وَرَقَّةُ هَذَا النَّامُوسُ الَّذِي نَزَلَ اللَّهُ عَلَى مُوسَى يَأْتِيَنِي فِيهَا

لازم لجواز أن يكون صفة أو يائنا له . قوله ( تنصر ) أى صار نصرانيا وترك عبادة الأوثان وفارق  
طريق الجاهلية . و ( الجاهلية ) المدة التى كانت قبل نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كانوا عليه من  
فاحش الجهالات وقيل هو زمان الفترة مطلقا . قوله ( العبرانى ) كذا وقع هنا العبرانى وبالعبرائية  
ووقع فى كتاب التعبير العربى وبالعرية بدل هذين اللفظين . قال النووى : حاصله على رواية العبرانى  
والعربى أنه تمكن من معرفة دين النصارى وكتابهم بحيث يتصرف فى الانجيل فيكتب ان شاء  
بالعرية وان شاء بالمبرانية وأقول ويفهم منه أن الانجيل ليس عبرانيا وهو المشهور . التيمى : الكلام  
العبرانى هو الذى أنزل به جميع الكتب كالترجمة والانجيل ونحوهما وأقول فهم منه أن الانجيل  
عبرانى قال صاحب الصحاح العبرى بالكسر العبرانى وهو لغة اليهود . قوله ( يا ابن عم ) وفى رواية مسلم بأعم  
وكلاهما صحيح أما الأول فلا أنه ابن عمها حقيقة وأما الثانى فسمته عما مجازا للاحترام وهذه عادة العرب  
يخاطب الصغير الكبير بأعم احتراماً له ورفعاً لمرتبة قوله ( من ابن أخيك ) إنما أطلقت الاخوة لأن  
الأب الثالث لورقة هو أخو الأب الرابع لرسول الله صلى الله عليه وسلم كأنه ابن أخى جدك  
على سبيل الاضمار وفى ذكر لفظ الأخ استعطاف أو جعلته عما لرسول الله صلى الله عليه وسلم أيضا  
احتراما له على سبيل التجوز . قوله ( الناموس ) بالنون والسين المهملة جبريل عليه السلام قالوا الناموس  
صاحب سر الخير والنجاس صاحب سر الشر ويقال نمست السير بفتح النون والميم أنمسه بكسر  
الميم نمسا أى كتمته كتما ونامسته أى ساررته ويسمى جبريل بذلك لأن الله خصه بالغيب  
والوحي . قوله ( على موسى ) فان قلت لا نسب أن يقول على عيسى لأنه نصرانى قلت ذكر موسى تحقيقا

جَذَعًا لَيْتَنِي أَكُونُ حَيًّا إِذْ يُخْرِجُكَ قَوْمُكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَوْ مُخْرِجِيَّ هُمْ قَالَ نَعَمْ لَمْ يَأْتِ رَجُلٌ قَطُّ بِمِثْلِ مَا جِئْتَ بِهِ إِلَّا عُودِي وَإِنْ  
يُدْرِكُنِي يَوْمَكَ أَنْصُرَكَ نَصْرًا مُؤَزَّرًا ثُمَّ لَمْ يَنْشَبْ وَرَقَةً أَنْ تَوَفِّي وَفَتَرَ الْوَحْيَ

للمرسالة لأن نزوله على موسى متفق عليه بين اليهود والنصارى بخلاف عيسى فان بعض اليهود ينكرون  
نبوته أو لأن النصارى يتبعون أحكام التوراة ويرجعون إليها والله أعلم مع أنه روى في غير هذا  
الصحيح بدل موسى عيسى وكلاهما صحيح . قوله ( فيها ) الضمير راجع إلى أيام النبوة أو الدولة أو الدعوة  
وجذعا بالذال المعجمة المفتوحة يعني شابا فتيا حتى أبالغ في نصرتك والجذع في الأصل للدواب ثم  
استعير للانسان وجذعا المشهور في الصحيحين النصب نحو قول الشاعر

يَالَيْتَ أَيَّامَ الصَّبَا رَوَّاجِعًا . وفي بعض الروايات الرفع وهو ظاهر ووجه النصب  
أنه خبر كان المقدرة تقديره ياليتني أكون جذعا وهو قول الكسائي وقال القاضى عياض هو منصوب  
على الحال وهو قول النحاة البصرية وخبر ليت حينئذ قوله فيها وأقول أو يكون ليت بمعنى أتمنى فينصب  
الجزمين وهو قول الفراء . قوله ( أو مخرجي هم ) بفتح الواو وتشديد الياء وهو جمع مخرج فالياء الأولى ياء  
الجمع والثانية ضمير المتكلم فأدغمت الياء في الياء وفتحت تخفيفا لاجتماع الكسرتين والياء ين استبعد  
النبي صلى الله عليه وسلم أن يخرجوه من غير سبب فانه صلى الله عليه وسلم ليس فيه فيما مضى ولا  
فيما بعده سبب يقتضى اخراجا بل كانت منه المحاسن الظاهرة المتظاهرة لا كرامه وانزاله بأعلى الدرجات  
أنفسنا له الغداء صلى الله عليه وسلم : قوله ( عودى ) هو فاعل من المعادة ، و ( يومك ) أى يوم  
اخراجك أو وقت انتشار نبوتك و ( مؤزرا ) هو بيم مضمومة ثم همزة مفتوحة ثم زاي مفتوحة مشددة  
ثم راء أى قويا بليغا والأزر القوة . قوله ( لم ينشب ) ياء مفتوحة ثم نون ساكنة ثم شين معجمة  
مفتوحة أى لم يلبث . قوله ( أن توفى ) بدل اشتغال من ورقة أى لم يلبث وفاته ( وفتر الوحي )  
معناه احتبس وقال ورقة فيه

فأنك حقا يا خديجة فاعلى حديثك ايانا فأحمد مرسل

وجبريل يأتيه وميكال معها من الله وحى يشرح الصدر منزل

فان قلت ما قولك في ورقة أتحمك بإيمانه . قلت لا شك أنه كان مؤمنا بعيسى وأما

إيمان ورقة  
ابن نوفل

الايمان بنينا صلى الله عليه وسلم فلم يعلم أنه زمن عيسى قد نسخ عند وفاته أم لا واثبت أنه كان منسوخا في ذلك الوقت فالأصح أن الايمان التصديق وهو قد صدقه من غير أن يذكر ما ينافيه والله أعلم. قال ابن مالك في الشواهد ظن أكثر الناس أن يا التي تليها ليت حرف نداء والمنادى محذوف تقديره يا محمد ليتنى كنت حيا نحو يا ليتنى كنت معهم أى يا قوم ليتنى وهو عندى ضعيف لأن قائل ليتنى قد يكون وحده فلا يكون معه منادى كقول مريم «يا ليتنى مت قبل هذا» أولان الشئ إنما يجوز حذفه اذا كان الموضع الذى ادعى فيه حذفه مستعملا فيه ثبوته كحذف المنادى قبل أمر أو دعاء فانه يجوز حذفه لكثرة ثبوته ثمة فمن ثبوته قبل الامر يا يحيى خذ الكتاب وقبل الدعاء يا موسى ادع لنا ربك ومن حذفه قبل الامر ألا يا اسجدوا في قراءة الكسائي أى يا هؤلاء اسجدوا وقبل الدعاء ألا يا اسلى يا دارى على البلا ولا زال منها بجر عاتك القطر

أى يا دار اسلى فحسن حذف المنادى قبلها اعتبار ثبوته بخلاف ليت فان المنادى لم تستعمله العرب قبلها ثابتا فادعاء حذفه باطل فتبين كون ياهذه مجرد التنبيه مثل ألا فى نحو ألا ليت شعرى هل آيتن ليلة قوله ﴿إذ يخرجك قومك﴾ استعمل فيه إذ موافقة لاذ فى افادة الاستقبال وهو استعمال صحيح غفل عن التنبيه عليه أكثر النحاة ومنه قوله تعالى «وأنذرهم يوم الحسرة إذ قضي الأمر» وكما استعملت إذ بمعنى إذا استعملت إذا بمعنى إذ كقوله تعالى «وإذا رآوا تجارة أولهوا انفضوا إليها» لأن الانفضاض واقع فيما مضى وأقول ليس التنبيه عليه من وظيفة النحاة بل هو وظيفة أهل المعانى وذلك إما ماضيا للآتى موضع الماضى قطعاً بوقوعه كإخبار الله تعالى عن المستقبل أو استحضاراً للصورة الآتية فى مشاهدة السامع تنجيها وتنجيها ولذلك قال أو مخرجى استبعاداً للإخراج وتنجيها منه. وقوله «أو مخرجى هم» الأصل فى أمثاله تقديم صرف العطف على الهمزة كما يقدم على غيرها من أدوات الاستفهام مثل وكيف تكفرون بالله وفانى توفكون وفانى تذهبون والامثل أن يجاء بالهمزة بعد العاطف ولأن أداة الاستفهام جزء من جملة الاستفهام وهى معطوفة على ما قبلها من الجمل والعاطف لا يتقدم عليه جزء بماعطف عليه ولكن خصت الهمزة بتقديمها على العاطف تنبيها على أنه أصل أدوات الاستفهام لأن الاستفهام له صدر الكلام وقد خولف هذا الأصل فى غير الهمزة فأرادوا التنبيه عليه وكانت الهمزة بذلك أولى لأصالتها وقد غفل الزمخشري عن هذا المعنى فادعى أن بين الهمزة وحرف العطف جملة محذوفة معطوفا عليها بالعاطف ما بعده. وأقول لا يجوز فيما نحن فيه أن يقدر تقديم حرف العطف على الهمزة لأن أو مخرجى هم جواب ورد على قوله إذ يخرجك على سبيل الاستبعاد والتعجب فكيف يستقيم العطف ولأن هذه إنشائية وتلك خبرية والحق أن الأصل أو مخرجى هم فأريد مزيد استبعاد وتعجب فجاء بحرف العطف على مقدر تقديره أمعادى هم ومخرجى هم



قَالَ ابْنُ شَهَابٍ وَأَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيَّ  
قَالَ وَهُوَ يَحْدُثُ عَنْ فِتْرَةِ الْوَحْيِ فَقَالَ فِي حَدِيثِهِ بَيْنَا أَنَا أَمْشِي إِذْ سَمِعْتُ صَوْتًا

وأما انكار الحذف في مثل هذا الموضع فستبعد لأن مثل هذه الحروف من حلية البلاغة لاسيما حيث الأمانة قائمة عليها والدليل عليها منها وجود العاطف ولا يجوز العطف على المذكور فيجب أن يقدر بعد الهمزة ما يوافق المعطوف تقريراً للاستبعاد ومخرجي خبر مقدم وهم مبتدأ مؤخر ولا يجوز العكس لأن مخرجي نكرة فان اضافته لفظية إذ هو اسم فاعل بمعنى الاستقبال ولو روى مخرجي مخفف الياء على أنه مفرد لجاز وجعل مبتدأ وما بعده فاعل سد مسد الخبر لأن مخرجي صفة معتمدة على الاستفهام مستندة الى ما بعدها لانه وان كان ضميراً فهو منفصل والمنفصل من الضمائر يجرى مجرى الظاهر . قال البخاري رضي الله عنه (( قال ابن شهاب )) هو الامام أبو بكر المشهور بالزهري ومثل هذا أي ما لم يذكر من أول الاسناد واحداً أو أكثر يسمى تعليقاً ولا يذكره البخاري إلا اذا كان مسنداً عنده إما بالاسناد المتقدم كأنه قال حدثنا يحيى ابن بكير حدثنا الليث عن عقيل أنه قال قال ابن شهاب أو باسناد آخر وقد ترك الاسناد هنا لغرض من الأغراض المتعلقة بالتعليق ليكون الحديث معروفاً من جهة الثقات وألگونه مذ كرر آفي مواضع أخر أو نحوه . النووي : قال العلماء إذا كان الحديث ضعيفاً لا يقال فيه قال لأنه من صيغ الجزم بل يقال حكى أو قيل أو يقال بصيغة التريض وقد اعتنى البخاري وهذا بما يزيدك معرفة للفرق في صحيحه فيقول تارة بلفظ الجزم وأخرى بلفظ التريض وهذا بما يزيدك اعتقاداً في جلالته وتحقيقه . قوله (( وأخبرني )) إنما جاء بحرف العطف ليعلم أنه معطوف على أمر آخر ومسبوق بغير ذلك كأنه قال أخبرني عروة على ما تقدم وأخبرني أبو سلمة بكذا أو كما مثاله . قوله (( أبو سلمة )) بالسين المهملة واللام المفتوحة هو عبد الله بن عبد الرحمن بن عوف أحد العشرة المبشرة وهو قرشي زهري تابعي مدني امام جليل أحد الفقهاء السبعة على قول من الأقوال توفي بالمدينة سنة أربع وتسعين ومائة . قوله (( جابر بن عبد الله )) هو ابن عبد الله بن عمرو ابن حرام بفتح المهملة والراء الخزرجي الأنصاري المدني هو من كبار الصحابة وفضلائهم روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ألف حديث وخمسمائة حديث وأربعون حديثاً نقل البخاري منها أربعة وثمانين شهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تسع عشرة غزوة توفي بالمدينة سنة ثلاث وتسعين وهو ابن أربع وتسعين وصلى عليه أبان بن عثمان بن عفان والى المدينة يومئذ . قوله (( وهو يحدث عن فترة الوحي )) جملة حاله أي قال

أبو سلمة

جابر بن عبد الله

مِنَ السَّمَاءِ فَرَفَعْتُ بَصَرِي فَإِذَا الْمَلِكُ الَّذِي جَاءَنِي بِحِرَاءٍ جَالِسٌ عَلَى كُرْسِيِّ بَيْنَ  
السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ فَرُعِبْتُ مِنْهُ فَرَجَعْتُ فَقُلْتُ زَمِّلُونِي فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى (يَا أَيُّهَا  
الْمُدَّثِّرُ قُمْ فَأَنْذِرْ) إِلَى قَوْلِهِ (وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ) فَحَمِيَ الْوَحْيُ وَتَتَابَعَ . تَابَعَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ

فِي جَالِ التَّحْدِيثِ عَنْ احْتِبَاسِ الْوَحْيِ عَنِ النُّزُولِ وَقَالَ جَابِرٌ فِي حَالَةِ التَّحْدِيثِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ (يِينَا أَنَا أَمْشِي إِذَا سَمِعْتُ) وَبَيْنَا أَصْلَهُ بَيْنَ فَاشْبَعَتِ الْفَتْحَةُ فَصَارَتْ أَلْفَاوَهُو مِنَ الظُّرُوفِ الزَّمَانِيَةِ اللَّازِمَةِ لِلإِضَافَةِ إِلَى الْجُمْلَةِ الْإِسْمِيَةِ وَالْعَامِلِ فِيهِ الْجَوَابُ إِذَا كَانَ مَجْرَدًا مِنْ كَلِمَةِ الْمَفَاجَأَةِ وَإِلَّا فَعَنَى الْمَفَاجَأَةُ الْمُتَضَمِّنَةُ هِيَ إِيَّاهَا وَتَحْتَاجُ إِلَى جَوَابٍ يَتِمُّ بِهِ الْمَعْنَى وَقِيلَ اقْتَضَى جَوَابًا لِأَنَّهُ ظَرَفٌ مُتَضَمِّنٌ الْمَجَازَةَ وَالْإفْصَحُ فِي جَوَابِهِ أَنْ يَكُونَ فِيهِ إِذَا وَإِذَا خِلَافًا لِلْإِصْمَعِيِّ وَالْمَعْنَى أَنَّ فِي أَثْنَاءِ أَوْقَاتِ الْمَشْيِ فَاجَأَنِي السَّمَاعُ . قَوْلُهُ (كُرْسِيٌّ) الْكُرْسِيُّ فِيهِ لِعِتْنَاظِ ضَمِّ الْكَافِ وَكُسْرُهَا وَالضَّمُّ أَفْصَحُ وَجَمْعُهُ كُرَاسِي بِتَشْدِيدِ الْيَاءِ وَتَخْفِيفِهَا قَالَ ابْنُ السَّكَيْتِ كُلُّ مَا كَانَ مِنْ هَذَا النِّحْوِ مَفْرُودَةً مُشَدَّدَةً كَعَارِيَةٍ وَسُورِيَةٍ جَازٍ فِي جَمْعِهِ التَّشْدِيدُ وَالتَّخْفِيفُ . قَوْلُهُ (فَرُعِبْتُ) هُوَ بَضْمُ الرَّاءِ وَكُسْرُ الْعَيْنِ الْمُهْمَلَةِ بِمَعْنَى فَزَعْتُ . قَوْلُهُ (زَمِّلُونِي زَمِّلُونِي) فِي أَكْثَرِ الْأَصُولِ مَرَّتَيْنِ وَفِي بَعْضِهَا مَرَّةً . وَقَوْلُهُ (يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ) لَفْظُ الْمُدَّثِّرِ وَالْمَزْمَلِ وَالْمُتَلَفِّفِ بِمَعْنَى وَاحِدٍ وَالْجُمْهُورُ أَنَّ مَعْنَاهُ الْمُدَّثِّرُ بِثِيَابِهِ وَعَنْ عِكْرَمَةَ أَنَّ مَعْنَاهُ الْمُدَّثِّرُ بِالنُّبُوَّةِ وَأَعْبَائِهَا وَ (قُمْ فَأَنْذِرْ) مَعْنَاهُ قُمْ حَذِرِ الْعَذَابَ مَنْ لَمْ يَتُوبْ (وَرَبِّكَ فَكْبِرْ) أَيْ عَظِّمَهُ وَنَزِّهْهُ عَمَّا لَا يَلِيقُ بِهِ (وَتِيَابَكَ فَطَهِّرْ) قِيلَ مِنَ النِّجَاسَةِ وَقِيلَ قَصْرُهَا وَقِيلَ الْمُرَادُ بِالتِّيَابِ النَّفْسَ أَيْ طَهِّرْهَا مِنْ كُلِّ نَقْصٍ أَيْ اجْتَنِبِ النِّقَاطِصَ (وَالرُّجْزَ) هُوَ بِكُسْرِ الرَّاءِ فِي قِرَاءَةِ الْكَثِيرِ وَرَوَى عَنْ عَاصِمٍ بَضْمُهَا وَفَسَّرَ فِي الْحَدِيثِ بِالْأَوْثَانِ وَالرُّجْزُ فِي اللُّغَةِ الْعَذَابُ وَسُمِّيَ عِبَادَةُ الْأَوْثَانِ رَجْزًا لِأَنَّهَا سَبَبُ الْعَذَابِ وَقِيلَ الْمُرَادُ فِي آيَةِ الشَّرْكِ وَقِيلَ الذَّنْبُ وَقِيلَ الظُّلْمُ قَوْلُهُ (فَحَمِيَ) هُوَ بِفَتْحِ الْحَاءِ وَكُسْرِ الْمِيمِ مَعْنَاهُ كَثُرَتْ زَوْلُهُ وَازْدَادَ مِنْ قَوْلِهِمْ حَمَيْتُ الشَّمْسُ أَيْ كَثُرَتْ حَرَارَتُهَا وَحَمِيَ وَتَتَابَعَ هُمَا بِمَعْنَى وَاحِدٍ فَأَكَّدَ أَحَدُهُمَا بِالْآخِرِ . النَّوَوِيُّ : زَعَمَ جَمَاعَةٌ أَنَّ أَوَّلَ مَا نَزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ وَقِيلَ فَاتْحَةُ الْكِتَابِ وَالصَّوَابُ الَّذِي عَلَيْهِ الْجُمْهُورُ أَنَّ الْأَوَّلَ هُوَ « اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ » وَالْقَوْلَانِ الْأَوَّلَانِ بَاطِلَانِ بَطْلَانًا ظَاهِرًا وَلَا يَغْتَرُّ بِجَلَالَةٍ مِنْ تَقْلَاطِهِ فَانِ الْمُخَالَفِينَ لَهُ هُمُ الْجَاهِلُونَ ثُمَّ لَيْسَ إِبْطَالُنَا لِقَوْلِهِ تَقْلِيدًا لِلْجَاهِلِينَ بَلْ تَمَسُّكًا بِالْأَدِلَّةِ الظَّاهِرَةِ وَمَنْ أَصْرَحَ بِهَا حَدِيثٌ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَوَّلَ مَا بَدَأَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْوَحْيِ الرَّؤْيَا الصَّالِحَةَ إِلَى

يُوسُفَ وَأَبُو صَالِحٍ وَتَابِعَهُ هَلَالُ بْنُ رَدَادٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ وَقَالَ يُونُسُ وَمَعْمَرُ

قوله ثم قال «اقرأ باسم ربك» وأما «يا أيها المدثر» فانها نزلت بعد فترة الوحي وبعد نزول اقرأ كما صرح به في مواضع من هذا الحديث في قوله وهو يحدث عن فترة الوحي الى فانزل الله يا أيها المدثر وفي قوله فاذا الملك الذي جاءني بحراء وفي قوله فحمي الوحي أي بعد فترته والله أعلم . قوله (تابعه عبد الله) أي التنيسي شيخ البخاري المذكور وهذا أول موضع جاء فيه ذكر المتابعة والبخاري رحمه الله قد أكثر ذكر المتابعة في صحيحه فينبغي أن يتحفظ بمعناها والضمير في تابعه عائد الى يحيى بن بكير عبد الله تابع يحيى في رواية هذا الحديث فرواه عبد الله عن الليث كما رواه عنه يحيى والحاصل أن البخاري سمع الحديث بهذا الاسناد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن يحيى ثم ثبت عنده بذلك الاسناد أيضا عن عبد الله وكذا (أبو صالح) اسمه عبد الغفار بن داود بن مهران البكري يقال له الحراني ولد أبو صالح بأفريقية سنة أربعين ومائة وخرج به أبوه وهو طفل إلى البصرة وكانت أمه من أهلها فنشأ بها وتفقه وسمع الحديث ثم رجع الى مصر فسمع الليث توفي بمصر سنة أربع وعشرين ومائتين أو عبد الله ابن صالح الجهني المصري وهذا هو الأظهر وإذا كان أحد الراويين رفيقا للآخر من أول الاسناد الى آخره يسمى بالمتابعة التامة وإذا كان رفيقا له لا من الأول يسمى بالمتابعة الناقصة ثم النوعان ربما يسمى المتابع عليه فيهما وربما لا يسمى . قوله (وتابعه هلال ابن رداد عن الزهري) هو أهون نوعي المتابعة لأنه سمي المتابع عليه وهو الزهري فيعلم بالضرورة أن مراده أن هلالا تابع الراوي عن الزهري وهو عقيل بخلاف النوع الأول منها وهو قوله تابعه عبد الله إذ لم يسم المتابع عليه وهو الليث وقد وقع في هذا الحديث للبخاري المتابعة التامة والناقصة ولم يسم المتابع عليه في الأولى وسماه في الثانية . ورداد براء ثم بدالين مهملتين الأولى منهما شدة طائي حمصي . قال النووي : بمثلهما قررناه في هذا الموضع لكن قال في مقدمة الكتاب ما يخالفه وهو أنه قال وبما يحتاج اليه المعنى بصحيح البخاري فائدة ينبه عليها وهو أنه تارة يقول تابعه مالك عن أيوب وتارة يقول تابعه مالك ولا يزيد فاذا قال مالك عن أيوب فهذا ظاهر وأما اذا اقتصر على تابعه مالك فلا يعرف لمن المتابعة الا من يعرف طبقات الرواة ومراتبهم وأقول على هذا فلا يعلم أن عبد الله يروي عن الليث أو عن غيره بخلاف التقرير الأول اللهم الا أن يقال علم ذلك من معرفة الطبقات والمراتب . قوله (يونس) هو ابن يونس يزيد مشتقا من الزيادة القرشي مولى معاوية بن أبي سفيان الأيلي بفتح الهمزة وبالمثناة التحتانية نسبة الى أيلة قرية من الشام سمع الزهري وروى عنه الليث قال أحمد بن صالح كان الزهري اذا قدم على



٤ **بَوَادِرُهُ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ قَالَ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ**

أَيْلَةَ نَزَلَ عَلَى يُونُسَ وَإِذَا سَارَ إِلَى الْمَدِينَةِ زَامَهُ يُونُسَ تَوَفَى سَنَةَ تِسْعٍ وَخَمْسِينَ وَمِائَةٍ وَفِيهِ سِتَّةُ أَوْجِهٍ  
 ضَمُّ النُّونِ وَكُسْرُهَا وَفَتْحُهَا مَعَ الْهَمْزِ وَتَرْكُهَا وَالضَّمُّ بِلَا هَمْزٍ أَفْصَحُ. قَوْلُهُ ((مَعْمَرٌ)) هُوَ بَفَتْحِ الْمِيمِ  
 وَسُكُونِ الْعَيْنِ ابْنُ رَاشِدٍ الْبَصْرِيُّ سَكَنَ الْيَمَنِ وَسَمِعَ الزَّهْرِيَّ وَمَنْ فَضَّلَهُ أَنَّهُ لَيْسَ بِتَابِعِي وَقَدْ رَوَى  
 عَنْهُ أَرْبَعَةٌ مِنَ التَّابِعِينَ عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ وَاسْحَاقُ السَّيْعِيُّ بِفَتْحِ السِّينِ وَكُسْرُ الْمَوْحِدَةِ وَالْعَيْنِ الْمَهْمَلَةِ  
 وَهَشَامُ بْنُ عُرْوَةَ وَيَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ وَهَذِهِ الْأَرْبَعَةُ شَبَّوْخُ لَهُ وَهُمْ قَدَرُوا عَنْهُ فَيَدْخُلُ فِي رِوَايَةِ  
 الْأَكْبَرِ عَنْ الْأَصَاغِرِ تَوَفَى سَنَةَ ثَلَاثٍ أَوْ أَرْبَعٍ وَخَمْسِينَ وَمِائَةٍ قَوْلُهُ ((بَوَادِرُهُ)) بِفَتْحِ الْبَاءِ الْمَوْحِدَةِ جَمْعُ  
 الْبَادِرَةِ وَهِيَ اللَّحْمَةُ الَّتِي بَيْنَ الْمَتَكِبِ وَالْعُنُقِ تَضْطَرِبُ عِنْدَ فَرْعِ الْإِنْسَانِ وَحَاصِلُهُ أَنَّ أَصْحَابَ الزَّهْرِيَّ  
 اخْتَلَفُوا فِي هَذِهِ اللَّفْظَةِ فَرَوَى عَقِيلٌ عَنِ الزَّهْرِيِّ بِإِسْنَادِهِ الْمَذْكُورِ الْحَدِيثَ وَقَالَ فِيهِ يَرْجِفُ فُؤَادُهُ  
 كَمَا سَبَقَ وَتَابِعَهُ عَلَى هَذِهِ اللَّفْظَةِ هَلَالُ فَرَوَاهَا عَنِ الزَّهْرِيِّ يَرْجِفُ فُؤَادُهُ كَمَا رَوَاهَا عَقِيلٌ عَنِ الزَّهْرِيِّ  
 وَأَمَّا يُونُسُ وَمَعْمَرُ فَرَوَاهَا عَنِ الزَّهْرِيِّ يَرْجِفُ بَوَادِرُهُ فَخَصِلَ اخْتِلَافٌ مِنْ أَصْحَابِ الزَّهْرِيِّ فِي الرِّوَايَةِ  
 عَنْهُ فِي هَذِهِ اللَّفْظَةِ وَهُمْ مُتَّفَقُونَ فِي رِوَايَةِ بَاقِي الْحَدِيثِ عَنْهُ وَاعْلَمْ أَنَّ فَائِدَةَ ذِكْرِ الْمَتَابِعَةِ التَّقْوِيَّةِ وَلِهَذَا  
 قَدْ تَدْخُلُ فِي بَابِ الْمَتَابِعَةِ رِوَايَةٌ مِنْ لَا يَحْتَاجُ بِحَدِيثِهِ وَحَدِّهِ وَاعْلَمْ أَيْضًا أَنَّ الْمَتَابِعَةَ التَّامَّةَ تَشْبَهُ بِوَجْهِهَا  
 ذِكْرُهَا الْحَاكِمُ أَنَّ شَرْطَ الْبَخَارِيِّ أَنْ يَرْوِيَهُ الصَّحَابِيُّ الْمَشْهُورُ لَهُ رِوَايَانِ وَأَنَّ الْمَتَابِعَةَ النَّاْقِصَةَ تَشْبَهُ  
 أَنْ تَكُونَ مِنْ بَابِ التَّعْلِيقِ أَيْضًا. وَقَوْلُهُ ((قَالَ يُونُسُ)) كَمَا أَنَّهُ تَعْلِيقٌ يَشْبَهُ أَنْ يَكُونَ مِنْ بَابِ الْإِسْتِشْهَادِ  
 أَيْضًا لِأَنَّهُ حَدِيثٌ آخِرٌ بِمَعْنَاهُ وَهُوَ ذِكْرُ رَجْفَانِ الْبَوَادِرِ بِدَلِّ رَجْفَانِ الْفُؤَادِ وَالْمَقْصُودُ مِنْهَا ظُهُورُ  
 الْحَشْيَةِ عَلَى نَفْسِهِ الْمُبَارَكَةِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. قَالَ الْبَخَارِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ((حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ))  
 هُوَ أَبُو سُلَيْمَةَ الْمَنْقَرِيُّ بِكُسْرِ الْمِيمِ وَسُكُونِ النُّونِ وَفَتْحِ الْقَافِ الْبَصْرِيُّ التَّبُودِيُّ كَمَا بِمِثْنَاءٍ فَوْقَ مِفْتَوحَةٍ  
 ثُمَّ مَوْحِدَةٍ مَضْمُومَةٍ وَفَتْحِ الذَّالِ الْمَعْجَمَةِ رَوَى عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ قَدِمَ عَلَيْنَا يَحْيَى بْنُ  
 مَعِينٍ بِالْبَصْرَةِ فَكَتَبَ عَنِ التَّبُودِيِّ فَقَالَ يَا أَبَا سُلَيْمَةَ أَرِيدُ أَنْ أَذْكَرَ لَكَ شَيْئًا فَلَا تَغْضَبْ قَالَ هَاتِ  
 قَالَ حَدِيثَ هَمَامٍ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ عَنْ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي الْغَارِ لَمْ يَرَوْهُ أَحَدٌ مِنْ أَصْحَابِكَ  
 إِنَّمَا رَوَاهُ عَفَّانٌ وَلَمْ أَجِدْهُ فِي صَدْرِ كِتَابِكَ إِنَّمَا وَجَدْتُهُ عَلَى ظَهْرِهِ قَالَ فَمَا تَرِيدُ قَالَ تَخَلَّفَ لِي  
 أَنْكَ سَمِعْتَهُ مِنْ هَمَامٍ فَقَالَ ذَكَرْتَ أَنَّكَ كَتَبْتَ عَنِّي عَشْرِينَ أَلْفًا فَإِنْ كُنْتَ عِنْدَكَ فِيهَا صَادِقًا  
 يَنْبَغِي أَنْ لَا تُكَذِّبَنِي فِي حَدِيثٍ وَإِنْ كُنْتَ عِنْدَكَ كَاذِبًا فَمَا يَنْبَغِي أَنْ تُصَدِّقَنِي فِيهَا وَتَرْمِي  
 بِهَا بِنْتَ أَبِي عَاصِمٍ طَالِقُ ثَلَاثًا إِنْ لَمْ أَكُنْ سَمِعْتَهُ مِنْ هَمَامٍ وَاللَّهُ لَا أَكَلِكُ أَبَدًا. تَوَفَى بِالْبَصْرَةِ فِي رَجَبِ

موسى  
ابن اسماعيل

أَبِي عَائِشَةَ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (لَا تُحَرِّكُ بِهِ

سنة ثلاث وعشرين ومائتين وانما قيل له التبوذ كي لانه نزل داره قوم من أهل تبوذك أو لانه اشترى دارا بتبوذك وقيل التبوذ كي هو الذي يتبع ما في بطون الدجاج من الكبد ونحوه. قوله (أبو عوانة) بفتح العين والنون اسمه الواضح وهو أبو عوانة بن عبد الله الشكري بضم الكاف ويقال (أبو عوانة الكندي الواسطي مولى زيد بن عطاء البزار الواسطي أو مولى عطاء قال عفان كان أبو عوانة صحيح الكتاب ثبتا وهو في جميع حاله أصح عندنا من شعبة توفي سنة ست وسبعين ومائة روى أحمد ابن محمد بن أبان قال سمعت أبي يقول اشترى عطاء بن يزيد أبا عوانة ليكون مع أبيه وكان يزيد يطلب الحديث وأبو عوانة يحمل كتبه والمحبرة وكان لأبي عوانة صديق قاص وكان أبو عوانة يحسن اليه فقال القاص ما أدري بم أكافئه وكان بعد ذلك لا يجلس مجلسا الا قال لمن حضره ادعوا الله لعطاء البزار فانه قد أعتق أبا عوانة وقل مجلس الا ذهب الى عطاء من يشكره فلما كثر عليه ذلك أعتقه واعلم أنه جرت عادة أهل الحديث بحذف قال ونحوه فيما بين رجال الاسناد في الخط وبكتابة ثنا مكان حدثنا وأنا مكان أخبرنا فينبغي للقارىء أن يلفظ بقال وحدثنا وأخبرنا صريحا ولو ترك لكان مخطئا لكن السماع صحيح للعلم بالمقصود ولدلالة الحال على المحذوف قوله (موسى بن أبي عائشة) هو أبو الحسن الكوفي الهمداني بالميم الساكنة والبدال المهمة مولى آل جعدة بفتح الجيم ابن أبي هبيرة بضم الهاء وكان الثوري يحسن الثناء عليه. قوله (سعيد بن جبيرة) بضم الجيم وفتح الموحدة وسكون المثناة التحتانية وهو ابن هشام الكوفي الاسدي الوالي بكسر اللام والموحدة منسوب الى بنى والبة بالولاء امام يجمع عليه بالجلالة والعلو في العلوم والعظم في العبادة قال خلف بن خليفة حدثنا بواب الحجاج قال رأيت رأس سعيد بعد ماسقط الى الارض يقول لا اله الا الله وقال خلف عن رجل انه لما ندر رأس سعيد هلل ثلاث مرات يفصح بها وأحواله الجميلة كثيرة جدا قتله الحجاج بن يوسف صبرا في شعبان سنة خمس وتسعين ولم يعش الحجاج بعده الا أياما ولم يقتل أحدا بعده وجرى لسعيد في قصة قتله من الصبر وانشراح القلب لقضاء الله واغلاظه القول للحجاج ما هو مشهور لائق بمرتبة وهو من كبار أئمة التابعين وكان له ديك يقوم من الليل لصياحه فلم يصح ليلة حتى أصبح فلم يصل سعيد تلك الليلة فشق عليه فقال ماله قطع الله صوته فما سمع له صوت بعد ذلك وسأل ابن عمر رجل عن فريضة فقال سل عنها سعيد بن جبيرة وكان ابن عباس رضى الله عنهما اذا أتى أهل الكوفة اليه يسألونه يقول أليس فيكم سعيد بن جبيرة وكان يقال لسعيد جهنم العلماء. قوله (عن ابن عباس) هو حبر ابن عباس

لِسَانَكَ لِتَعَجَّلَ بِهِ) قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَالِجُ مِنَ التَّنْزِيلِ

الامة والبحر لكثرة علمه وفضله هو أبو العباس عبد الله بن العباس بن عبد المطلب بن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمه أم الفضل أخت ميمونة زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا له رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اللهم علمه الكتاب وفي رواية اللهم فقهه في الدين وقال ابن مسعود نعم ترجمان القرآن ابن عباس وتعظيم عمر بن الخطاب له وتقديمه على الصغار والكبار معروف وهو أحد العبادلة وهم أربعة عبد الله بن عباس وعبد الله بن عمر وعبد الله بن الزبير وعبد الله بن عمرو ابن العاص وأما قول الجوهري في الصحاح بدل ابن العاص ابن مسعود فمردود عليه لأنه منابذ لما قال أعلام المحدثين كالإمام أحمد ابن حنبل وغيره وهم أهل هذا الشأن والمرجوع فيه اليهم وابن عباس أحد الستة الذين هم أكثر الصحابة رواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أحمد بن حنبل ستة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر رواية عنه وهم أبو هريرة وابن عمر وعائشة وجابر ابن عبد الله وأنس وابن عباس رضي الله عنهم وأبو هريرة أكثرهم حديثا وليس أحد من الصحابة يروى عنه في الفتوى أكثر من ابن عباس ومن مناقبه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حنكه بريقه وعن ميمون بن مهران قال شهدت جنازة ابن عباس فلما وضع ليصلى عليه جاء طائر أبيض حتى وقع على أكفانه ثم دخل فيها فالتمس فلم يوجد فلما سوى عاياه التراب سمعنا صوتا «يا أيتها النفس المطمئنة ارجعي إلى ربك» إلى آخر الآية ولد قبل الهجرة بثلاث سنين وتوفي النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثلاث عشرة سنة على المشهور وتوفي بالطائف سنة ثمان وستين صلى عليه محمد ابن الحنفية وقال اليوم مات رباني هذه الامة روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ألف حديث وستائة حديث وستون حديثا وذكر البخاري منها مائتين وخمسة عشر قال عطاء مارأيت القمر ليلة الرابع عشر الا ذكرت وجه ابن عباس من حسنه وقد عمي في آخر عمره وكذا أبوه العباس وجده عبد الله المطلب وكان لموضع الدمع من خدي ابن عباس أثر لكثرة بكائه رضي الله عنه. قوله ((كان يعالج)) أى يحاول من تنزيل القرآن عليه شدة. و ((شدة)) إما مفعول به ليعالج أو إما مفعول مطلق له أى معالجة شديدة وإنما حصلت المعالجة الشديدة لعظم ما يلاقيه من الملك والقول الثقيل ويؤيده ما تقدم من قوله وهو أشده على اذ يفهم منه الشدة في الحالتين اللتين للوحي مع أن احدهما أشد من الأخرى. قوله ((وكان مما يحرك)) أى كان العلاج ناشئا من تحريك الشفتين أى مبدأ العلاج منه أو ما بمعنى من إذ قد تجيء



شدة وكان مما يحرك شفتيه فقال ابن عباس فأننا أحررهما لكم كما كان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يحركهما وقال سعيد أنا أحررهما كما رأيت ابن عباس  
يحركهما فحرك شفتيه فأنزل الله تعالى (لا تحرك به لسانك لتعجل به إن علينا  
جمعه وقرءانه) قال جمعه له في صدرك وتقرأه (فإذا قرأناه فاتبع قرءانه) قال فاستمع

للعقلاء أيضاً أى وكان ممن يحرك . قوله (( فقال ابن عباس )) الى قوله فأنزل الله جملة معترضة بالفاء  
وذلك جائز كما قال الشاعر

واعلم فعلم المرء ينفعه أن سوف يأتي كل ماقدرا

قوله (( فأنزل الله )) عطف على قوله كان يعالج ولفظ كان في مثل هذا التركيب يفيد الاستمرار  
والتكرار. القاضى عياض : معناه كثير أما كان يفعل ذلك وقيل معناه هذا من شأنه ودأبه . قوله (( فأننا  
أحررهما لك )) وفي بعض النسخ لكم وتقديم أنا على الفعل يشعر بتقوية الفعل ووقوعه لا محالة وقال ههنا  
(( كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحركهما )) وقال في الأخرى (( كما رأيت ابن عباس يحركهما ))  
بلفظ رأيت والعبارة الأولى أعم من أنه رأى بنفسه تحريك رسول الله صلى الله عليه وسلم أم سمع  
أنه حرهما والغالب أنه لم يره لأن هذا كان في أوائل البعثة وابن عباس لم يولد بعد أو كان صغيراً لأنه عند  
وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ابن ثلاث عشرة سنة وفيه أنه يستحب للمعلم أن يمثل للمتعلم  
بالفعل ويريه الصورة بفعله اذا كان فيه زيادة على بيان الوصف بالقول . فان قلت القرآن يدل على  
تحريك رسول الله صلى الله عليه وسلم لسانه لاشفتيه فلا تطابق بين الوارد والمورود فيه . قلت التطابق  
حاصل لأن التحريكين متلازمان غالباً أو لأنه كان يحرك الفم المشتمل على اللسان والشفتين فيصدق  
كل واحد منهما والله أعلم ومثل هذا الحديث يسمى بالمسلسل بالتحريك لكن في الطبقة الأولى أى  
طبقة الصحابة والتابعين لا في جميع الطبقات . قوله (( قال )) أى ابن عباس في تفسير جمعه أى جمع الله لك  
في صدرك وقال في تفسير وقرآنه أى تقرأه يعنى المراد بالقرآن القراءة لا الكتاب المنزل على محمد  
صلى الله عليه وسلم للعجاز بسورة منه أى أنه مصدر لا غم للكتاب وفي بعض الروايات صدرك  
بالرفع باسناد الجمع الى الصدر بالمجاز ملابسة الظرفية إذ الصدر ظرف الجمع وهو مثل أنبت الربيع  
البقل يعنى أنبت الله في الربيع البقل والمراد منه جمع الله في صدرك . قوله (( فاستمع )) هو تفسير فاتبع

لَهُ وَأَنْصِتْ (ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ) ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا أَنْ تَقْرَاهُ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ ذَلِكَ إِذَا أَتَاهُ جَبْرِيلُ اسْتَمَعَ فَإِذَا انْطَلَقَ جَبْرِيلُ قَرَأَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا قَرَأَهُ حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ

يعنى قراءتك لاتكون مع قراءته بل تابعة لها متأخرة عنها فتكون أنت في حال قراءته ساكنا والفرق بين السماع والاستماع أنه لا بد في باب الافتعال من التصرف والسعى في ذلك الفعل ولهذا ورد في القرآن « لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت » بلفظ الا اكتساب في لفظ الشر لانه لا بد فيه من السعى بخلاف الخير فالمستمع هو المصنعي القاصد للسمع وقال الفقهاء تسن سجدة التلاوة للمستمع لا للسامع قوله (وأنصت) همزته همزة قطع قال الله تعالى « فاستمعوا له وأنصتوا » وفيه لغتان أنصت بكسر الهمزة وتضمنت وانصت ومعنى الكل اسكت. قوله (ثم ان علينا أن تقرأه) أى مرة بعد أخرى وقيل المراد ثم إن علينا بيان بحملاته وشرح مشكلاته واستدل الأصوليون به على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب كما هو مذهب أهل السنة وذلك لأن ثم تدل على التراخي قوله (كما قرأه) أى قرأ جبريل القرآن وفي بعض النسخ كما قرأ بحذف ضمير المفعول وحاصله أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا نزل عليه الوحي جعل يحرك شفقيه مبتدرا بالقراءة فنهاه الله عنه وقال استمع حتى يقرأه جبريل عليه السلام ثم اقرأه ومناسبة هذا لما ترجم عليه الباب ظاهرة لانه بيان حال رسول الله صلى الله عليه وسلم في ابتداء الوحي أو عند ظهور الوحي قال الزمخشري في الكشف لا تحرك به أى بالقرآن وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا لقن الوحي نازع جبريل القراءة ولم يصبر الى أن يتمها مسارعة إلى الحفظ وخوفا من أن يتفلس منه فأمر بان ينصت له ملقيا اليه بقلبه وسمعه حتى يقضى اليه وحيه والمعنى لا تحرك لسانك بقراءة الوحي مادام جبريل يقرؤه لناخذه على عجلة ثم علل النهي عن العجلة بقوله (إن علينا جمعه) في صدرك واثبات قراءته في لسانك (فاذا قرأناه) جعل قراءة جبريل قراءته والقرآن القراءة (فاتبع قرآنه) فكان مقتفيا له وطمئن نفسك أنه لا يبقى غير محفوظ فنحن في ضمان الحفظه (ثم ان علينا بيانه) إذا أشكل عليك شيء من معانيه كأنه كان يعجل في الحفظ والسؤال عن المعنى معا كما ترى بعض الحراص على العلم ونحوه « ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى اليك وحيه » قال البخاري رضى الله عنه (حدثنا عبدان) هو بفتح العين المهملة وبالموحدة الساكنة والذال

الزُّهْرِيُّ ح وَحَدَّثَنَا بَشْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا يُونُسُ وَمَعْمَرُ

المهملة لقب عبد الله بن عثمان العتكي بالعين المهملة المفتوحة وبالمشاة الفوقانية المفتوحة وهو أبو عبد الرحمن المروزي مولى المهلب بفتح اللام المشددة ابن أبي صفرة بضم الصاد المهملة توفي سنة إحدى أو اثنين وعشرين ومائتين . قوله ( عبد الله ) أى ابن المبارك بن واضح الخنظلي . وولاهم المروزي هو الامام المتفق على جلالة وإمامته وعظم محله وسيادته وورعه وعبادته وسخائه وشجاعته تستنزل الرحمة بذكره وترتجى المغفرة بحبه هو من تابعى التابعين وكان أبوه تركيا مملوكا لرجل من همدان وأمه خوارزمية . روى عن الحسن بن عيسى أنه قال اجتمع جماعة من أصحاب ابن المبارك فقالوا تعالوا حتى نعد خصال ابن المبارك من أبواب الخير فقالوا جمع العلم والفقه والأدب والنحو واللغة والزهد والشعر والفصاحة والورع والانصاف وقيام الليل وسداد الرأي . وقال عمار ابن الحسين يمدحه :

إذا سار عبد الله عن مرو ليلة فقد سار منها نورها وجمالها

إذا ذكر الاخيار في كل بلدة فهم أنجم فيها وأنت هلالها

وقال ابن المهدي ابن المبارك أفضل من الثوري قليل ان الناس يخالفونك فقال بما لم يعرفوا مارأيت مثل ابن المبارك وقال أبو أسامة : ابن المبارك في أصحاب الحديث مثل أمير المؤمنين في الناس وقال أبو إسحق الفزاري : ابن المبارك إمام المسلمين وقال أحمد بن حنبل لم يكن في زمن ابن المبارك أطلب للعلم منه رجل الى اليمن والشام ومصر والبصرة والكوفة وكان من رواة العلم وأهل لذلك كتب عن الصغار والكبار ما كان أحد أقل سقطاً منه كان يحدث عن الكبار وقال ابن أبي جميل قلنا لابن المبارك يا عالم الشرق حدثنا فسمعنا سفيان فقال ويحكم هو عالم الشرق والغرب وما بينهما وقيل لما قدم هرون الرشيد الرقة أشرفت أم ولد من قصره فرأت الغبرة قد ارتفعت والبيغال قد تقطعت وانحفل الناس فقال ما هذا قالوا قدم عالم من خراسان يقال له ابن المبارك قالت هذا والله الملك لا ملك هرون الرشيد الذي لا يجمع الناس إلا بالسوط والخشب ولد بمرو سنة ثلاث عشرة ومائة وتوفي بهيت في العراق منصرفا من الغزو سنة إحدى وثمانين ومائة . قوله ( يونس ) هو ابن يزيد القرشي وقد تقدم والزهرى هو الامام محمد بن مسلم المشهور بابن شهاب اسم جده وبالزهرى أيضا وقد مر . وقال الشافعي لولا الزهرى لذهبت السنن من المدينة . قوله ( بشر ) بكسر الموحدة والشين

بشر  
ابن محمد



عَنِ الزُّهْرِيِّ نَحْوَهُ قَالَ أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ

المعجمة الساكنة هو ابن محمد السخيتاني المروزي والسختيان فارسي معرب ومعناه الجلد توفي سنة أربع وعشرين ومائتين . قوله ( معمر ) بفتح الميمين وبالعين المهملة الساكنة وبالراء وهو ابن راشد البصري وقد تقدم أيضا واعلم أن البخاري حدث هذا الحديث عن الشيخين عبد الله وبشر كليهما عن عبد الله بن المبارك والشيخ الأول ذكر لعبد الله شيخا واحدا وهو يونس والثاني ذكر له شيخين يونس ومعمر وأوجد في بعض النسخ قبل لفظ وحدثنا بشر حرف ح أي جاء مهمة مفردة وعادتهم أنه إذا كان للحديث إسنادان أو أكثر كتبوا عند الانتقال من الإسناد إلى الإسناد ذلك أي مسمى حرف الحاء قليل لأنها مأخوذة من التحويل لتحواله من إسناد إلى آخر وإنه يقول القاري إذا انتهى إليها مقصورة ويستمر في قراءة ما بعدها وفائدته أن لا يركب الإسناد الثاني مع الأول فيجعل إسنادا واحدا وقيل إنها من حال بين الشيتين إذا حجز لكونها حالت بين الإسنادين فإنه لا يلفظ عند الانتهاء إليها بشيء وقيل إنها روى إلى قوله الحديث وأهل المغرب يقولون إذا وصلوا إليها الحديث وقد كتب جماعة من الحفاظ موضعها صح فيشعر بأنها لفظ صح لثلاثتهم أنه سقط من الإسناد الأول قال النووي في شرح صحيح مسلم وهذه الحاء كثيرة في صحيح مسلم قليلة في صحيح البخاري . قوله ( عبيد الله ) بلفظ المصغر هو ابن عبد الله بن عتبة بضم المهملة وسكون الفوقانية وبالموحدة ابن مسعود الهذلي المدني أبو عبد الله أحد فقهاء المدينة السبعة وقد جمعهم الشاعر في بيت كما تقدم

عبيد الله  
ابن عبد الله

نخدم عبيد الله عروة قاسم سعيد أبو بكر سليمان خاتمة

قال الزهري ما جالست أحدا من العلماء إلا ورأيت أني قد أتيت على ما عنده ما خلا عبيد الله فاني لم آت إلا وجدت عنده علما طريفا ومن جملة تلامذته عمر بن عبد العزيز الخليفة وتوفي سنة تسع أو ثمان وخمسين وأربع وتسعين وروى الحافظ أبو بكر البيهقي بإسناده عن عبد الله بن عتبة والد عبيد الله قال أذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم أخذني وأنا خماسي أو سداسي فأجلسني في حجره ومسح رأسي ودعاني ولذيتني بالبركة وفي هذه منقبة لعبيد الله رضي الله عنه . قوله ( أجود الناس ) هو أفعل التفضيل من الجود وهو إعطاء ما ينبغي لمن ينبغي هو أسخى سائر الناس لما كانت نفسه أشرف النفوس ومزاجه أعدل المزجة لا بد أن يكون فعله أحسن الأفعال وشكله أملح الأشكال وخاتمه أحسن الأخلاق فلا شك يكون أجود وكيف لا وهو مستغن عن الثانيات

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجُودَ النَّاسِ وَكَانَ أَجُودُ مَا يَكُونُ فِي رَمَضَانَ  
 حِينَ يَلْقَاهُ جَبْرِيلُ وَكَانَ يَلْقَاهُ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ مِنْ رَمَضَانَ فَيُدَارِسُهُ الْقُرْآنَ  
 فَلَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجُودُ بِالْخَيْرِ مِنَ الرِّيحِ الْمُرْسَلَةِ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ ٦

بالباقيات الصالحات وكان في رمضان أكثر لانه موسم الخيرات ولان الله يتفضل على عباده في رمضان  
 مالا يتفضل في غيره فكان يؤثر متابعة سنة الله في عباده ولانه كان يصادف البشرى من الله  
 بملاقة أمين الوحي و يتابع امداد الكرامة عليه فينعم على عباد الله بما يمكنه مما أنعم الله عليه ويحسن  
 اليهم كما أحسن الله اليه وفيه امثال قوله تعالى في تقديم الصدقة على النجوى إذ جبريل رسول أيضا  
 أو شبيه بذلك . فان قلت آية النجوى منسوخة . قلت الوجوب إذا نسخ بقى النسخ وثبت في  
 شرح السنة أنه صلى الله عليه وسلم كان من أجل الناس وكان أجود الناس وأشجع الناس . قوله ( وكان  
 أجود ما يكون ) لفظ أجود بالرفع لانه اسم كان وخبره محذوف حذفوا اجبا اذ هو نحو أخطب ما يكون الامير  
 قائما و لفظ ما مصدرية أى أجودا كوان الرسول . و ( في رمضان ) في محل الحال واقع موقع الخبر الذى  
 هو حاصل : و ( حين يلقاه ) حال من الضمير الموجود في حاصل المقدر فهو حال عن حال ومثلها يسمى  
 بالخاين المتداخين ومعناه وكان أجودا كوانه حاصل في رمضان حال الملاقة ويحتمل أن يكون  
 في كان ضمير الشأن فيكون المعنى كان الشأن أجودا كوانه حاصل في رمضان عند الملاقة وقيل الوقت  
 مقدر كما في مقدم الحاج أى أجود أوقات أكوانه وقت كونه في رمضان واسناد الجود الى أوقاته  
 صلى الله عليه وسلم على سبيل المبالغة كاسناد الصوم الى النهار في نحو نهاره صائم . قال النووي الرفع أصح  
 وأشهر ويجوز فيه النصب . قوله ( وكان يلقاه ) يحتمل كون الضمير المرفوع لجبريل والمنصوب بالرسول  
 وبالعكس . قوله ( فيدارسه القرآن ) بنصب القرآن لانه المفعول الثانى للدارسة إذ الفعل متعدى إذا  
 نقل الى باب المفاعلة يصير متعديا الى اثنين نحو جاذبته الثوب ومعناه أنهما يتناوبان في قراءة القرآن  
 كما هو عادة القراء بأن يقرأ مثلا هذا عشرا وهذا عشرا أو أنهما يشتركان في القراءة يعنى يقرآن معا  
 والدرس القراءة على سرعة وقدرة عليه كأنك تجعل الشيء الذى تقرأه مذكرا لأن أصل الدرس الوطء  
 والتذليل وفائدة درس جبريل تعليم الرسول صلى الله عليه وسلم بتجويد لفظه وتصحيح اخراج الحروف  
 من مخارجها وليكون سنة في حق الامة كتجويد التلازمة على الشيوخ قراءتهم . قوله ( فلرسول )  
 بفتح اللام لانه لام الابتداء زيد على المبتدأ التأكيد ( والمرسلة ) بفتح السين يعنى هو أجود منها في عموم النفع



الحكم بن نافع قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني عبيد الله

والاسراع فيه فالجهة الجامعة بينهما إما الامران وإما أحدهما ولفظ الخير شامل لجميع أنواعه بحسب اختلافات حاجات الناس وكان صلى الله عليه وسلم يحود على كل واحد منهم بما يسد خلته ويشفي غلته ويسقي غلته وفي الكلام تخصيص بعد تخصيص على سبيل الترتيب فضل أو لا جوده مطلقا على الناس كلهم وثانيا جوده في رمضان على جوده في سائر أوقاته وثالثا عند لقاء جبريل على رمضان مطلقا ومعنى إرسال الريح إما هو على إطلاقه يعنى اللام فيها للجنس وإما على تقييده بالإرسال للرحمة يعنى اللام للعهد قال تعالى «وهو الذي يرسل الرياح بشرا بين يدي رحمته» وقال تعالى «والمرسلات عرفاء» أى الرياح المرسلات للمعروف على أحد التفاسير وشبهه نشر جوده بالخير في العباد بنشر الريح القطر في البلاد وشتان ما بين الأمرين فإن أحدهما يحيى القلب بعد موته والآخر يحيى الأرض بعد موتها . النوى : وفي الحديث فوائد كثيرة منها الحث على الجود والافضال في كل الاوقات والزيادة منها في رمضان وعند الاجتماع بالصالحين ومنها زيارة الصالحاء وأهل الفضل ومجالستهم وتكرير زيارتهم ومواصلتها إذا كان المزور لا يكره ذلك ومنها استحباب الاكثار من القراءة في رمضان ومنها استحباب مداورة القرآن وغيره من العلوم الشرعية ومنها أنه لا بأس بقول رمضان من غير ذكر الشهر ومنها أن القراءة أفضل من التسبيح وسائر الأذكار إذ لو كان الذكر أفضل أو مساويا لها لفعلاه دائما أو في أوقات مع تكرار اجتماعهما فإن قيل المقصود تجويد الحفظ والجواب أن الحفظ كان حاصلًا والزيادة فيه تحصل ببعض هذه

أبو اليمان المجالس وقال البخاري رضى الله عنه (حدثنا أبو اليمان) بالمفتوحة المشناة التحتانية . و (الحكم) بفتح الحاء

المهملة والكاف . و (نافع) بالنون والفاء وهو حمصى بهرائى مولى امرأة من بهراء بالموحدة

المفتوحة والراء والمد يقال لها أم سلة روى عنه أحمد بن حنبل ويحيى بن معين والذهلى وأبو حاتم

وخلائق قال يحيى قال أبو اليمان لم أخرج من المتأولة إلى أحد شيئا ولد سنة ثمان وثلاثين ومائة

وتوفي سنة احدى أو اثنتين وعشرين ومائتين . قوله (شعيب) هو ابن أبي حمزة بالمهملة والزاي

القرشى الأموى مولا هم الحمصى أثنى عليه الأئمة بالحفظ والفقه والاتقان توفي سنة اثنين وستين ومائة وأما

(الزهري) فهو بضم الزاي . و (عبيد الله) بلفظ المصغر : و (عتبة) بضم العين المهملة وبالمشناة الفوقية

الساكنة وبالموحدة المفتوحة . و (عبد الله ابن عباس) هو خير الأمة وقد تقدم ذكرهم وقال أولا بلفظ

حدثنا وثانيا بلفظ أخبرنا وثالثا بكلمة عن ورابعا بلفظ أخبرني محافظة على الفرق الذي بين العبارات أو

حكاية عن ألفاظ الرواة بأعيانها مع قطع النظر عن الفرق أو تعليلها لجواز استعمال الكل ان قلنا بعدم

أبو اليمان

ابن أبي حمزة

ابن عباس



أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّادٍ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا سَفْيَانَ  
ابْنَ حَرْبٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ هِرْقَلَ أَرْسَلَ إِلَيْهِ فِي رَكْبٍ مِنْ قُرَيْشٍ وَكَانُوا تِجَارًا <sup>ركب قريش مع هرقل</sup>

الفرق بينهما . قوله ((أبا سفيان)) هو صخر بالحاء المعجمة ابن حرب بالحاء المهملة والراء والموحدة لا أبو سفيان المثلثة ابن أمية وكان شيخ مكة والد معاوية وقد ولد قبل الفيل بعشر سنين وأسلم زمن فتح مكة وكان شيخ مكة حينئذ ورئيس قريش وشهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حنيناً وشهد فتح الطائف وفقت عينه يومئذ ونزل المدينة وتوفي بها سنة إحدى أو أربع وثلاثين ودفن بالبقيع وصلى عليه عثمان رضي الله عنهم . قوله ((هرقل)) بكسر الهاء وفتح الراء وسكون القاف ويقال أيضاً بكسر الهاء والقاف وسكون الراء اسم علم له فهو غير منصرف للعلية والعجمة وهو صاحب حروب الشام ملك إحدى وثلاثين سنة وفي ملكه مات النبي صلى الله عليه وسلم ولقبه قيصر وكذا كل من ملك الروم يقال له قيصر كما أن ملك فارس يسمى كسرى وملك الحبشة بالنجاشي وملك الترك خاقان وملك القبط بفرعون وملك مصر بالعزیز وملك حمير يتبع ونحوه . قوله ((في ركب)) جمع راكب كتجرو وتاجروهم أصحاب الأبل العشرة فما فوقها ومعناه أرسل إلى أبي سفيان حالة كونه كائناً في جملة الركب وهو أميرهم ولهذا أرسل إليه ومعناه أرسل إليه في شأن الركب وطلبهم إليه . و ((قريش)) هم ولد النضر ابن كنانة وقيل ولد فهر بن مالك بن النضر واختلف في سبب تسميتهم قريشاً فقيل من القرش وهو الكسب والجمع لتكسبهم ولتجمعهم بعد التفرق وقيل سموا باسم دابة في البحر من أقوى دوابه لقوتهم وسأل معاوية ابن عباس بم سميت قريش قال بدابة في البحر تأكل ولا تؤكل وتعلو ولا تعلو والتصغير للتعظيم وأن أردت به الحى صرفته وإن أردت القبيلة لم تصرفه والفصيح الصرف وبه ورد القرآن . قوله ((تجاراً)) فيه لغتان كسر التاء وتخفيف الجيم كصاحب وصحاب وضم التاء وتشديد الجيم ولفظ ((بالشأم)) إما أن يتعلق بتجاراً أو بكانوا أو يكون وصفاً آخر لركب والشأم هو الإقليم المعروف بديار الأنبياء وقد دخله نبينا محمد صلى الله عليه وسلم مرتين قبل النبوة مرة مع عمه أبي طالب وهو ابن ثنتي عشرة سنة حتى بلغ بصرى وهو حين لقيه الراهب والتمس الرد إلى مكة ومرة في تجارة لخديجة إلى سوق بصرى وهو ابن خمس وعشرين سنة ومرتين بعد النبوة أحدهما ليلة الإسراء وهو من مكة والثانية في غزوة تبوك وهو من المدينة وهو مهموز كراس ويخفف كراس وفيه لغة ثالثة شأم بفتح الشين والمد وهو مذكر وقال الجوهري

بِالشَّامِ فِي الْمُدَّةِ الَّتِي كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَادَّ فِيهَا  
أَبَاسُفِيَانَ وَكَفَّارَ قُرَيْشٍ فَأَتَوْهُ وَهُمْ بِأَيْلِيَاءَ فَدَعَاهُمْ فِي مَجْلِسِهِ وَحَوْلَهُ عِظَاءُ  
الرُّومِ ثُمَّ دَعَاهُمْ وَدَعَا بِتَرْجُمَانِهِ فَقَالَ أَيُّكُمْ أَقْرَبُ نَسَبًا بِهَذَا الرَّجُلِ الَّذِي يَزْعُمُ

يذكر ويؤثّر وحد الشام من العريش الى الفرات ومن أيلة الى بحر الروم . قوله (ماد) بتشديد  
الدا ل وهو فعل ماض من المفاعلة يقال ماد الغريم إذا اتفقا على أجل الدين وضربا له زمانا وهو  
من المدة أى القطعة من الزمان يقع على القليل والكثير وهذه المدة هى صلح الحديبية الذى جرى  
بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين أبى سفيان حاكى القصة وكفار قريش سنة ست من الهجرة فان قلت  
هذا فى أواخر عهد البعثة فما مناسبتة لما ترجم عليه الباب وهى كيفية بدء الوحي . قلت المراد منه أن  
كيفية بدء الوحي يعلم من جميع ما فى الباب لا من كل حديث منه فيكنى فى كل حديث مجرد أدنى  
مناسبة مثل ما يعلم من هذا الحديث أن فى حال ابتداء الوحي المتابعون للنبي صلى الله عليه وسلم  
الضمفاء . قوله (فأتوه) الفاء فصيحة إذ تقدير الكلام أرسل اليه فى طلب إتيان الركب إليه الرسول  
فطلب إتيانهم فأتوه ونحوه قوله تعالى « فقلنا اضرب بعصاك الحجر فانفجرت » ( وإيلياء ) هو بيت  
أ. مقدس وفيه ثلاث لغات أشهرها كسر الهمزة واللام وسكون الياء بينهما والمد والثانية مثلها إلا أنها  
بالقصر والثالثة حذف الياء الأولى وسكون اللام والمد وقيل معناه بيت الله . قوله ( فدعاهم فى مجلسه )  
فان قلت الدعاء مستعمل بالى نحو والله يدنو الى دار السلام فالمناسب فدعاهم الى مجلسه . قلت فى ليس  
أصله للدعاء اذ المراد دعاهم حالة كونه فى مجلسه أى محل حكمه لاحالة كونه فى الخلوة أو فى الحرم ونحوه  
وفى بعض الكتب دعاهم وهو جالس فى مجلس ملكه عليه التاج وفى شرح السنة دعاهم لمجلسه . قوله  
( وحوله عطاء ) وحواليه وحواله بفتح اللام فهين بمعنى واحد . وأما ( الروم ) فهم هذا الجيل  
المعروف . الجوهري : هم ولد الروم ابن عيصو وكأنه غلب اسم أبيهم عليهم فصار كالاسم للقبيلة . قوله  
( بالترجمان ) بضم التاء وفتحها والجيم مضمومة بينهما وهو المعبر بلغة عن لغة والمفسر بلسان عن  
لسان والتاء فيه أصلية وقيل زائدة يقال ترجمت الشئ اذا بينته ووقفت عليه غيرك بمن لا يقف عليه  
بنفسه . فان قلت الدعاء متعد بنفسه فلا حاجة الى الباء . قلت الباء زائدة للتوكيد نحو قوله تعالى  
« ولا تلهوا بأيديكم الى التهلكة » وفى بعض النسخ بدون الباء هو كذا دعاه ترجمانه . الجوهري : ويجوز

أَنَّهُ نَبِيٌّ فَقَالَ أَبُو سَفْيَانَ فَقُلْتُ أَنَا أَقْرَبُهُمْ نَسَبًا فَقَالَ أَذْنُوهُ مِنِّي وَقَرَّبُوا أَصْحَابَهُ  
فَاجْعَلُوهُمْ عِنْدَ ظَهْرِهِ ثُمَّ قَالَ لَتَرْجُمَانَهُ قُلْ لَهُمْ إِنِّي سَأْتِلُ هَذَا عَنْ هَذَا الرَّجُلِ فَإِنْ  
كَذَّبَنِي فَكَذَّبُوهُ فَوَاللَّهِ لَوْلَا الْحَيَاءُ مِنْ أَنْ يَأْثُرُوا عَلَيَّ كَذِبًا لَكَذَّبْتُ عَنْهُ ثُمَّ  
كَانَ أَوَّلَ مَا سَأَلَنِي عَنْهُ أَنْ قَالَ كَيْفَ نَسَبُهُ فَيَكُمُ قُلْتُ هُوَ فِينَا ذُو نَسَبٍ قَالَ فَهَلْ

فيه فتح الجيم نحو الزعفران . قوله (فقال) أى الترجمان والفاء أيضا فصيحة أى فقال للترجمان قل  
أيكم أقرب فقال الترجمان . قوله (أيكم أقرب) فإن قلت أقرب أفعل التفضيل لا بد أن يستعمل  
بأحد الوجوه الثلاثة الإضافة واللام ومن وهنا مجرد عنها ثم إن معنى القرب فلا بد وأن يكون من  
شئ فإين صلته قلت كلاهما محذوفان أى أيكم أقرب من النبي صلى الله عليه وسلم غيركم وإنما سأل  
أقربهم لأنه أعلم بحاله ولأنه أبعد من أن يكذب في نسبه ويقدر فيه لأن نسبه هو نسبه وأما القرابة  
بينهما فرسول الله صلى الله عليه وسلم هو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف  
وأبو سفيان هو ابن حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف قال أبو سفيان وليس في الركب  
يومئذ أحد من بنى عبد مناف غيري . قوله (عند ظهره) إنما فعل هكذا ليكون أهون عليهم في  
تكذيبه إن كذب لأن مقابله بالكذب في وجهه صعبة . قوله (فان كذبتني) أى نقل إلى  
الكذب وقال خلاف الواقع . التيمى : كذب يتعدى إلى مفعولين يقال كذبتني الحديث وكذا نظيره  
صدق قال الله تعالى «لقد صدق الله رسوله الرؤيا» وهما من غرائب الالفاظ ففعل بالتشديد يقتصر  
على مفعول واحد وفعل بالتخفيف يتعدى إلى مفعولين ولفظ (لكذبت عنه) يجوز أن يكون مبهما  
ومعناه إن كذب لا تستحيوا منه فتسكتوا عن تكذيبه بل كذبوه . قوله (فوالله) كلام أبي سفيان لا كلام  
الترجمان . و(يأثروا) بضم المثناة وكسر هاء يقال أثرت الحديث إذا رويته ومعناه لولا الحياء من أن رفقتي  
يروون عني ويحكرون عني في بلادى كذبا فأعاب به لأن الكذب قبيح وإن كان على العدو لكذبت  
ويعلم منه قبح الكذب في الجاهلية أيضا وقيل هذا دليل لمن يدعى أن قبح الكذب عقلي وأقول لا  
يلزم منه لجواز أن يكون قبحه بحسب العرف أو مستفاد من الشرع السابق . قوله (لكذبت عنه) أى  
لاخبرت عن حاله بكذب لبغضى إياه ولحجتي نقصه . قوله (أول) بالرفع اسم كان وخبره أن  
قالوا ويجوز العكس وجاء به الرواية . قوله (قط) بفتح القاف وشدة الطاء المضمومة هو المشهور



قَالَ هَذَا الْقَوْلُ مِنْكُمْ أَحَدٌ قَطُّ قَبْلَهُ قُلْتُ لَا قَالَ فَهَلْ كَانَ مِنْ آبَائِهِ مِنْ مَلِكٍ  
 قُلْتُ لَا قَالَ فَأَشْرَافُ النَّاسِ يَتَّبِعُونَهُ أَمْ ضَعْفَاؤُهُمْ فَقُلْتُ بَلْ ضَعْفَاؤُهُمْ قَالَ  
 أَيْزِيدُونَ أَمْ يَنْقُصُونَ قُلْتُ بَلْ يَزِيدُونَ قَالَ فَهَلْ يَرْتَدُّ أَحَدٌ مِنْهُمْ سَخَطَةً  
 لِدِينِهِ بَعْدَ أَنْ يَدْخُلَ فِيهِ قُلْتُ لَا قَالَ فَهَلْ كُنْتُمْ تَتَّهِمُونَهُ بِالْكَذِبِ قَبْلَ أَنْ يَقُولَ  
 مَا قَالَ قُلْتُ لَا قَالَ فَهَلْ يَغْدُرُ قُلْتُ لَا وَنَحْنُ مِنْهُ فِي مَدَّةٍ لَا نَدْرِي مَا هُوَ فَاعِلٌ  
 فِيهَا قَالَ وَلَمْ تُمَكِّنِي كَلِمَةً أَدْخُلُ فِيهَا شَيْئًا غَيْرَ هَذِهِ الْكَلِمَةِ قَالَ فَهَلْ قَاتَلْتُمُوهُ  
 قُلْتُ نَعَمْ قَالَ فَكَيْفَ كَانَ قِتَالُكُمْ إِيَّاهُ قُلْتُ الْحَرْبُ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُ سِجَالٌ يَنَالُ مِنَّا

ومنها من يقول بضمين ومنهم من يقول بفتح القاف وتخفيف الطاء ومنها من يضمها مع التخفيف  
 وهو لا يستعمل إلا في الماضي المنفي . فان قلت فأين النفي هنا قلت الاستفهام حكمه حكم النفي فيه وفي  
 بعض الروايات بدل قبله مثله فيكون منصوبا على أنه بدل من هذا القول . قوله (( من ملك )) روى  
 على وجهين ملك بصفة المشبهة ومن حرف الجر ويافظ الماضي ومن موصولة والاول أشهر . قوله  
 (( فأشراف الناس )) أي كبارهم وأهل الاحساب . و (( سخطه )) بفتح السين وهي الكراهة للشيء وعدم  
 الرضا به . قوله (( يغدر )) بكسر الدال والغدر ترك الوفاء بالعهد وهو مذموم عند جميع الناس . قوله  
 (( لاندري )) فيه اشارة الى أن عدم غدره غير مجزوم به . قال أبو سفيان (( أدخل فيها شيئا )) أي غير  
 الواقع أي لم تمكني كلمة أدخل فيها شيئا أتقصه به غير هذه . و (( غير )) إما منصوب بصفة لشيئا وإما مرفوع  
 بصفة لكلمة . فان قلت كيف يكون صفة لها وهما نكرة وهو مضاف الى المعرفة قلت كلمة غير لا تتعرف  
 بالاضافة الا اذا اشتهر المضاف بمغايرة المضاف اليه وهنا ليس كذلك . و (( قتالكم إياه )) هو أفصح من  
 قتالكموه باتصال الضمير فلذلك فصله . قوله (( سجال )) بكسر السين وبالجم جمع سجل وهو الدلو  
 الكبير أي نوب نوبة لنا ونوبة له كما قال الشاعر :

فيوم علينا وفيوم لنا      وفيوم نساء وفيوم نسر

وَنَنَالَ مِنْهُ قَالَ مَاذَا يَا مِرْكُم قُلْتُ يَقُولُ اعْبُدُوا اللَّهَ وَحْدَهُ وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا  
وَأُتْرَكُوا مَا يَقُولُ أَبَاؤُكُمْ وَيَأْمُرُنَا بِالصَّلَاةِ وَالصَّدَقِ وَالْعَفَافِ وَالصَّلَاةِ فَقَالَ  
لِلتَّجْمَانِ قُلْ لَهُ سَأَلْتُكَ عَنْ نَسَبِهِ فَذَكَرْتَ أَنَّهُ فِيكُمْ ذُو نَسَبٍ فَكَذَلِكَ الرُّسُلُ  
تُبْعَثُ فِي نَسَبِ قَوْمِهَا وَسَأَلْتُكَ هَلْ قَالَ أَحَدٌ مِنْكُمْ هَذَا الْقَوْلَ فَذَكَرْتَ أَنَّ لَا  
فَقُلْتُ لَوْ كَانَ أَحَدٌ قَالَ هَذَا الْقَوْلَ قَبْلَهُ لَقُلْتُ رَجُلٌ يَأْتِسِي بِقَوْلٍ قِيلَ قَبْلَهُ

شبه المتحاربين بالمستقيين يستقى هذا دلوا وذاك دلوا . فان قلت الحرب مفرد والسجال جمع فلا  
مطابقة بين المبتدأ والخبر . قلت الحرب اسم جنس . قوله (( ينال )) أى يصيب . ومعنى (( ما يقول أبائكم ))  
عبادة الأوثان وانما بالغ فيها حيث ذكرها بثلاث عبارات لانها كانت أشد الاشياء عليه وأهم عنده  
أو لانه فهم أن هرقل من الذين قالوا بالاشراك من النصارى فأراد تحريكه وتنفيره عن دين التوحيد  
والله أعلم . قوله (( الصلاة )) هى أم العبادات البدنية وهى العبادة التى مفتحتها التكبير ومختتمها التسليم  
(( والصدق )) هو القول المطابق للواقع (( والعفاف )) بفتح العين الكف عن الحرام وخوارم  
المرومة (( والصلة )) والمراد بها صلة الرحم وكل ما أمر الله به أن يوصل وذلك بالبشر والاكرام وحسن  
المراعاة ولو بالسلام وصلة الرحم هو تشريك ذوى القربايات فى الخير واختلفوا فى الرحم ف قيل هو كل  
ذوى رحم محرم بحيث لو كان أحدهما ذكرا والآخر أنثى حرمت منا كنهما فلا يدخل أولاد الأعمام فيه وقيل  
هو عام فى كل ذى رحم فى الميراث محرم ما وغيره وقد جمع وصفه رسول الله صلى الله عليه وسلم فى هذه الأمور  
الأربعة بتبام مكارم الأخلاق لان الفضيلة إما قولية وهى الصدق وإما فعلية والفعلية إما بالنسبة الى الله  
تعالى وهى الصلاة لان الصلاة لتعظيم المعبود وإما بالنسبة الى نفسه وهى العفة وإما بالنسبة الى غيره وهى الصلة  
وأشار بقوله (( ولا تشركوا أو اتركوا )) الى التخلي عن الرذائل . وبقوله (( يا مرننا بالصلاة )) الخ الى التحلى  
بالفضائل ومحصله أنه ينهانا عن النقائص ويأمرنا بالكلمات وهو معنى التكميل المقصود من الرسالة . قوله  
(( وكذلك الرسل )) يعنى هم أفضل القوم وأشرفهم والحكمة فيه أن من شرف نسه كان أبعد من اتحال الباطل  
وكان أقرب لانتقياد الناس اليه . قوله (( رجل يأتسى )) أى يقتدى ويتبع وهو بهمزة بعد الياء وفى بعض

وَسَأَلْتُكَ هَلْ كَانَ مِنْ آبَائِهِ مِنْ مَلِكٍ فَذَكَرْتَ أَنَّ لَا قُلْتُ فَلَوْ كَانَ مِنْ آبَائِهِ مِنْ  
 مَلِكٍ قُلْتُ رَجُلٌ يَطْلُبُ مَلِكًا أَيُّهُ وَسَأَلْتُكَ هَلْ كُنْتُمْ تَتَهَمُونَهُ بِالْكَذِبِ قَبْلَ أَنْ  
 يَقُولَ مَا قَالَ فَذَكَرْتَ أَنَّ لَا فَقَدْ أَعْرِفُ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لِيَذَرَ الْكَذِبَ عَلَى النَّاسِ  
 وَيَكْذِبَ عَلَى اللَّهِ وَسَأَلْتُكَ أَشْرَافُ النَّاسِ اتَّبَعُوهُ أَمْ ضَعَفَاؤُهُمْ فَذَكَرْتَ أَنَّ  
 ضَعَفَاءَهُمْ اتَّبَعُوهُ وَهُمْ أَتْبَاعُ الرُّسُلِ وَسَأَلْتُكَ أَيْزِيدُونَ أَمْ يَنْقُصُونَ فَذَكَرْتَ  
 أَنَّهُمْ يَزِيدُونَ وَكَذَلِكَ أَمْرُ الْإِيمَانِ حَتَّى يَتِمَّ وَسَأَلْتُكَ أَيْرَتَدُ أَحَدٌ سَخَطَةً لَدِينِهِ  
 بَعْدَ أَنْ يَدْخُلَ فِيهِ فَذَكَرْتَ أَنَّ لَا وَكَذَلِكَ الْإِيمَانُ حِينَ يُخَالِطُ بِشَاشَتَهُ  
 الْقُلُوبَ وَسَأَلْتُكَ هَلْ يَغْدِرُ فَذَكَرْتَ أَنَّ لَا وَكَذَلِكَ الرُّسُلُ لَا تَغْدِرُ وَسَأَلْتُكَ

الروايات يتأسي من باب التفعّل وهو بمناه . قوله ( وهم أتباع الرسل ) وذلك لأن الأشراف يأنفون من  
 تقدم مثلهم عليهم والضعفاء لا يأنفون فيسرعون إلى الاتقياد واتباع الحق وهذا بحسب الغالب  
 والا فقد كان فيهم الأشراف كالصديق رضى الله عنه وغيره في أوائل البعثة والافقى الآخر لا  
 يستنكفون بل يفتخرون . قوله ( أيرتد ) سؤاله عن الارتداد هو لأن من دخل على بصيرة في  
 أمر محقق لا يرجع عنه بخلاف من دخل في أباطيل . فان قلت قد ارتد كثير من آمن به فما وجهه قلت  
 أمالانه لم يرتد أحد حينئذ وأما لأن الارتداد لم يكن لبغض الدين بل لحب الرياسة ونحوه . قوله  
 ( بشاشته ) أى بشاشة الاسلام وهو انشراحه ووضوحه وفي بعض الروايات « بشاشة القلوب »  
 بإضافة البشاشة أى يخالط الإيمان انشراح الصدور وأصلها اللطف بالإنسان عند قدومه وإظهار  
 السرور برويته وهو بفتح الباء يقال بش بشاشة وأما سؤاله عن الغدر فلأن من طلب حظ الدنيا  
 لا يبالي بالغدر وغيره مما يتوصل به إليها ومن طلب الآخرة لم يرتكب غدرا ولا غيره من القبائح



بِمَا يَأْمُرُكُمْ فَذَكَرْتُ أَنَّهُ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبَيْنَهُمْ  
عَنْ عِبَادَةِ الْأَوْثَانِ وَيَأْمُرُكُمْ بِالصَّلَاةِ وَالصَّدَقِ وَالْعَفَافِ فَإِنْ كَانَ مَا تَقُولُ حَقًّا  
فَسَيَمْلِكُ مَوْضِعَ قَدَمِي هَاتَيْنِ وَقَدْ كُنْتُ أَعْلَمُ أَنَّهُ خَارِجٌ لَمْ أَكُنْ أَظُنُّ أَنَّهُ مِنْكُمْ  
فَلَوْ أَنِّي أَعْلَمُ أَنِّي أَخْلَصُ إِلَيْهِ لَتَجَشَّمْتُ لِقَاءَهُ وَلَوْ كُنْتُ عِنْدَهُ لَغَسَلْتُ عَنْ قَدَمِهِ

قوله (فذكرت أنه يأمركم) فان قلت ما قال أبو سفيان يأمرنا بل قال يقول بلفظ القول لا بلفظ الأمر فلم غير هرقل عبارته . قلت تعظيماً للرسول صلى الله عليه وسلم وتأديباً له ولهذا سأله فيما تقدم أيضاً بلفظ ما يأمركم وعدل أبو سفيان عن لفظ يأمرنا إلى أن يقول بخلاف ذلك . فان قلت ولا تشرکوا كيف يكون ما مورأبه والعدم لا يؤمر به اذ لا تكليف الا بفعل سيما في الاوامر : قلت المراد به التوحيد فان قلت لا تشرکوا نهى فسامعني ذلك اذ لا يقال له أمر قلت الاشرک نهى عنه وعدم الاشرک ما موربه مع أن كل نهى عن شيء أمر بضده وكل أمر بشي منهى عن ضده فان قلت (وبينها كم عن عبادة الاوثان) لم يذكره أبو سفيان فلم ذكره هرقل . قلت قد لازم ذلك من قول أبي سفيان من لفظ وحده ومن ولا تشرکوا ومن واتركوا ما يقول آباؤكم ومقولهم كان الأمر بعبادة الاوثان . فان قلت ماذا ذكر هرقل لفظ الصلة التي ذكرها أبو سفيان فلم تركها . قلت لأنها داخلة في العفاف اذ الكف عن المحارم وخوارم المروءة تستلزم الصلة . فان قلت فلم ماراعى هرقل الترتيب وقدم في الاعادة سؤال التهمة على سؤال الاتباع والزيادة والارتداد . قلت الواو ليست للترتيب أو أن شدة اهتمام هرقل بنفي الكذب على الله عنه بعثه على التقديم فان قلت السؤال من أحد عشر وجها والمعاد في كلام هرقل تسعة حيث لم يقل وسألتك عن القتال وسألتك كيف كان قتالكم فلم ترك هذين الاثني قلت لأن مقصود هرقل بيان علامات النبوة وأمر القتال لا دخل له فيها الا بالنظر الى العاقبة وذلك عند وقوع هذه القصة كانت في الغيب وغير معلوم لهم ولأن الراوى اكتفى بما سئذ كره في رواية أخرى يوردها في كتاب الجهاد في باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم الناس الى الاسلام بعد تكرار هذه القصة مع الزيادات وهو أنه قال وسألتك هل قاتلتهم وقاتلكم فزعمت أن قد فعل وأن حريمك وحربه يكون دولا وكذلك الرسل تبلى وتكون لها العاقبة وأقول وانما يبتليهم بذلك ليعظم أجركم بكثرة صبرهم وبذلهم وسعيهم في طاعته . قوله (وقد كنت أعلم) هذا العلم وكل الذي قاله هرقل مأخذه اما من القرائن العقلية واما من الاحوال العادية واما من

ثُمَّ دَعَا بِكِتَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي بَعَثَ بِهِ دَحِيَّةً إِلَى عَظِيمِ

الكتب القديمة فانه ونحوه من علامات رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها . قوله ((أخلص)) أى أصل يقال خُلص إليه أى وصل إليه . و ((لتجشمت)) بالجيم والشين المعجمة أى تكلفت على مشقة لقائه أى حملت نفسى على الارتحال إليه لو كنت أتيقن الوصول إليه لكننى أخاف أن يعوقنى عنه عائق فأكون قد تركت ملكى ولم أصل الى خدمته . فان قلت هل يحكم بإيمان هرقل حيث قال مامر وحيث سيقول يوافق رأى هرقل على خروج النبي صلى الله عليه وسلم وأنه نبي وسيقول فتبايعوا هذا النبي قلت لا يحكم بإيمانه لانه ظهر منه ما ينافيه حيث قال قلت مقاتلى : نفا أختبر بها شدتكم على دينكم فعملنا أنه ما صدر منه ما صدر عن التصديق القلبي والاعتقاد الصحيح بل لامتحان الرعية بخلاف ايمان ورقة فانه لم يظهر منه ما ينافيه هذا هو على ظاهر الحال والله أعلم . النووى فى شرح مسلم : لا عذر له فيما قال لو أعلم لتجشمت لانه قد عرف صدق النبي صلى الله عليه وسلم وانما شح بالملك ورغب فى الرياسة فأثرها عن الاسلام وقد جاء ذلك مصرحاً به فى صحيح البخارى ولو أراد الله هدايته لوفقه كما وفق النجاشى وما زالت عنه الرياسة . الخطابى : اذا تأملت معانى هذا الكلام الذى وقع فيه مساءلته عن أحوال الرسول صلى الله عليه وسلم وما استخرجه من أوصافه تبينت حسن ما استوصف من أمره وجوامع شأنه والله دره من رجل ما كان أعقله لو ساعد مدعوه له مقدوره وقال صاحب الاستيعاب آمن قيصر برسول الله صلى الله عليه وسلم وأبت بطارقه . قال البخارى رضى الله عنه ((ثم دعا بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم)) أى قال أبوسفيان ثم دعا هرقل الناس بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والكتاب مدعوبه لا مدعو فلماذا عدى إليه بالبلاء أو الباء زائدة أى دعا الكتاب على سبيل المجاز أو ضمن دعاء معنى اشتغل ونحوه قوله بعث به مع دحية أى أرسله معه ويقال أيضا بعثه وابتعثه بمعنى أرسله وكلية مع هو بفتح العين على اللغة الفصحى وبها جاء القرآن ويقال أيضا بإسكانها وقيل مع لفظ معناه الصحبة ساكن العين ومفتوحها دحية الكلبى غير أن المفتوحة تكون اسما وحرفا والساكنة حرف لا غير . قوله ((دحية)) بفتح الدال وكسرهما لغتان واختلف فى الراجحة منهما وهو دحية بن خليفة بن فروة الكلبى وكان من أجمل الناس وجها كان اذا قدم المدينة لم تبق مخدرة إلا خرجت تنظر إليه وكان جبريل يأتى النبي صلى الله عليه وسلم فى صورة دحية لجماله أسلم قديما وشهد المشاهد التى بعد بدر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وبقى الى خلافة معاوية رضى الله عنه وشهد اليرموك وسكن المزة بكسر الميم وبالزاي قرية بقرب دمشق وكان



بَصْرَى فَدَفَعَهُ إِلَى هِرَقْلَ فَقَرَأَهُ فَأَذَا فِيهِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مِنْ مُحَمَّدٍ عَبْدِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى هِرَقْلَ عَظِيمِ الرُّومِ سَلَامٌ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى أَمَّا بَعْدُ فَإِنِّي أَدْعُوكَ بِدَعَايَةِ الْإِسْلَامِ أَسْلِمْ تَسْلِمَ يُؤْتِكَ اللَّهُ أَجْرَكَ مَرَّتَيْنِ فَإِنْ تَوَلَّيْتَ فَإِنَّ

بعث الكتاب الى عظيم بصرى ليدفعه الى هرقل وذلك في آخر سنة ست من الهجرة . قوله (( بصرى )) بالموحدة على صيغة فعلى أفعل هى مدينة بحوران بفتح الحاء المهملة وبالراء مشهورة ذات قلعة وهى قرية من طرف العمارة والبرية التى بين الشام والحجاز ويجادفها عمل السيف . قوله (( عبد الله )) انما ذكره تعريضا لبطلان ما يقوله النصارى من أن المسيح هو ابن الله لأن حكم الرسل كلهم واحد من كونهم عباد الله وقدم ذكره على رسوله ليصير من باب الترقى وفى بعض الروايات من محمد بن عبد الله رسول الله . قوله (( الى هرقل عظيم الروم )) ولم يقل انى هرقل ملك الروم لأنه معزول عن الملك بحكم دين الاسلام ولا سلطنة لأحد الا من قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقل الى هرقل فقط ليكون فيه نوع من الملاحظة وقال عظيم الروم أى الذى يعظمه الروم وقد أمر الله بتلين القول لمن يدعى الى الاسلام فقال « ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة » . قوله (( سلام على من اتبع الهدى )) لم يقل سلام عليك اذ الكافر لا سلامة له لأنه مخزى فى الدنيا بالحرب والقتل والسب وفى الآخرة معذب بالعذاب الأبدى وفيه إشعار بأنه إن اتبع الهدى فهو من أهل السلامة وإن لم يتبعه فليس من أهلها واستدل به من قال لا يجوز ابتداء الكافر بالسلام . قوله (( أما بعد )) هو مبنى على الضم اذ هو بنية الاضافة اذ المراد بعد المذكور . فان قلت أما للتفصيل فلا بد فيه من التكرار فأين قسيمه قلت المذكور قبله قسيمه وتقديره أما الابتداء فباسم الله وأما المكتوب فمن محمد ونحوه وأما بعد ذلك فكذا قوله (( بدعاية الاسلام )) هى بكسر الدال . الخطابى يريد دعوة الاسلام وهى كلمة الشهادة التى يدعو بها أهل الملل الكافرة والدعاية مبنية من قولك دعا يدعو دعاية نحو قولك شكاك يشكو شكاية وقد تقام المصادر مقام الأسماء . النووى : أى أمر بكلمة التوحيد وفى رواية لمسلم بدعاية الاسلام أى الكلمة الداعية الى الاسلام ويجوز أن يكون الداعية بمعنى المدعوة كما فى قوله تعالى « ليس لها من دون الله كاشفة » أى كشف وأقول دعوة الاسلام مثل شجرة الاراك أى أدعوك بالمدعو الذى هو الاسلام والباء بمعنى الى وجوز بعض النحاة اقامة حروف الجر بعضها مقام بعض أى أدعوك الى الاسلام . قوله (( أسلم تسلم ))



عَلَيْكَ إِثْمَ الْأَرِيسِيِّينَ وَيَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ

أمر من باب الأفعال وتسلم بفتح اللام فعل مضارع من سلم يسلم وهو مجرؤم الميم لأنه جواب الأمر أى ان أسلمت تبقى سالماً وهى آية فى البلاغة اللفظية والمعنوية وهو من باب جوامع الكلم . قوله ﴿يؤتلك الله﴾ اما جواب ثان للأمر واما بدل أو بيان للجواب الاول وفى بعض الروايات تكرر لفظ أسلم هكذا : أسلم تسلم أسلم يؤتلك الله . و ﴿مرتين﴾ أى مرة للإيمان بنبيهم ومرة للإيمان بنبينا صلى الله عليه وسلم . قوله ﴿فان توليت﴾ أى أعرضت عن الاسلام ﴿فان عليك إثم اليريسين﴾ بفتح الياء التحتانية وكسر الراء وبالياء الساكنة والسين المهملة ثم الياء الساكنة هو جمع يريس على وزن فعيل وقد قلب الياء الاولى بالهمزة فيقال اليريسين وروى أيضاً ييامين بعد السين جمع يريسى منسوب الى يريس وروى اليريسين بكسر الهمزة وكسر الراء المشددة وياء واحدة بعد السين وهم الاكارون الزراعون وجاء فى بعض الروايات فى غير الصحيح فان عليك إثم الاكارين . التيمى : الأصل اليريس فأبدل الهمزة بالياء . وأقول هو على عكس المشهور ثم انه على التقدير معناه ان عليك إثم رعاياك الذين يتبعونك وينقادون بانقيادك ونبه هؤلاء على جميع الرعايا لان الزراعين كانوا هم الاغلب فيهم ولانهم أسرع انقياداً فاذا أسلم أسلموا واذا امتنع امتنعوا ويحتمل أن يراد ان توليت فالمجوس يقلدونك فيه فيحصل عليك إثمهم وقيل المراد منهم أتباع عبد الله بن أريس الذى تنسب الاروسية من النصارى اليه وتقديم لفظ عليك على اسم ان مفيد للحصر أى ليس إثمهم الا عليك فان قلت وكيف يكون إثم معصية غيره عليه وقال تعالى « ولا تزروا زرة وزر أخرى » قلت المراد أن إثم الاضلال عليه والاضلال أيضاً وزره كالضلال على أنه معارض بقوله تعالى « وليحملن أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم » الجوهرى : اليريس على مثال الفعيل والاريس مشدد على مثال الفسيق الاكار فالاول جمعه اليريسون والثانى اليريسيون وأرارة وأراريس والفعل منه أرس يأرس ارسا وقولهم للاريس اريس كقول العجاج \* والدهر بالانسان دوارى \* أى دوار وكان أهل السواد ومن هو على دين كسرى أهل فلاحه وكان الروم أهل أثاث وصنعة فأعلمهم النبي صلى الله عليه وسلم أنهم وإن كانوا أهل كتاب فان عليهم من الإثم إن لم يؤمنوا به مثل إثم المجوس الذين لا كتاب لهم وأقول فلقوله فان عليك إثم اليريسين بحسب المعنى احتمالات ثلاثة . قوله ﴿تعالوا﴾ بفتح اللام أصله تعالوا لانه من العلو فأبدلت الواو ياء لوقوعها رابعة فصارت تعالوا فقلبت الياء ألفا فاجتمع الساكنان فحذف الألف وهو وان كان لطلب المجئ الى علو لكنه صار أعم من ذلك فى الاستعمال . و ﴿سواء﴾ أى مستوية وتفسير

أَنْ لَا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ . قَالَ أَبُو سَفْيَانَ فَلَمَّا قَالَ مَا قَالَ

الكلمة قوله ( أن لا نعبد الا الله ) الى قوله ( من دون الله ) قال النووي : اعلم أن هذه القطعة مشتملة على جمل من القواعد ومهمات الفوائد منها جواز مكاتبة الكفار ومنها دعاء الكفار الى الاسلام قبل قتالهم وهذا . أموره فان لم تكن بلغتهم دعوة الاسلام كان الأمر به واجبا وان كانت بلغتهم كان مستحبا فلو قوتل هو قبل انذارهم ودعائهم الى الاسلام جاز لكن فاتت السنة والفضيلة بخلاف الضرب الاول ومنها وجوب العمل بخبر الواحد والا فلم يكن في بعثه مع دحية فائدة وهذا إجماع من يعتد به ومنها استحباب تصدير الكتب بيسم الله الرحمن الرحيم وان كان المبعوث اليه كافرا ومنها أن قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الآخر « كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بحمد الله فهو أجزم » المراد بحمد الله فيه ذكر الله تعالى كما جاء في رواية أخرى فانه روى على أوجه منها لا يبدأ فيه بذكر الله ومنها بيسم الله الرحمن الرحيم ومنها غير ذلك وهذا الكتاب كان ذا بال من المهمات العظام ولم يبدأ فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم بلفظ الحمد لله وبدأ بالبسملة ومنها أنه يجوز أن يسافر الى أرض الكفار ويبعث اليهم بالآية من القرآن أى بكلمة أو جملة منه وذلك أيضا محمول على ما اذا خيف وقوعه في أيدي الكفار ومنها أنه يجوز للحديث والكافر من كتاب فيه آية أو آيات يسيرة من القرآن مع غير القرآن ومنها أن السنة في المكاتبة والرسائل بين الناس أن يبدأ الكتاب بنفسه فيقول من زيد الى عمرو وعن الربيع بن أنس قال ما كان أحد أعظم حرمة من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان أصحابه يكتبون اليه فيبدءون بأنفسهم وهذا هو المذهب الصحيح ورخص جماعة من العلماء في الابتداء بالمكتوب اليه وروى أن زيد بن ثابت كتب الى معاوية فبدأ باسم معاوية ومنها أنه لا بد من استعمال الورع في الكتابة فلا يفرط ولا يفرط ولهذا قال الى هرقل عظيم الروم ومنها استحباب البلاغة والايجاز وتحري الألفاظ الجزلة في المكاتبة فان قوله أسلم تسلم في نهاية الاختصار والبلاغة وجمع المعاني مع ما فيه من بديع التجنيس ومنها أن من أدرك من أهل الكتاب نبينا صلى الله عليه وسلم فآمن به له أجران ومنها أن صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلاماته كان معلوما لأهل الكتاب علمًا قطعيا وانما ترك الايمان من تركه عنادا وخوفا على فوات مناصبهم ومنها أن من كان سبيا لضلالة أو منع هداية كان آمنا ومنها استحباب استعمال أما بعد في الخطب والمكاتبات ونحوها . قوله ( فلما قال ) أى هرقل



وَفَرَّغَ مِنْ قِرَاءَةِ الْكِتَابِ كَثُرَ عِنْدَهُ الصَّخْبُ وَارْتَفَعَتِ الْأَصْوَاتُ وَأُخْرِجْنَا  
فَقُلْتُ لِأَصْحَابِي حِينَ أُخْرِجْنَا لَقَدْ أَمَرَ ابْنُ أَبِي كَبْشَةَ إِنَّهُ يَخَافُهُ مَلِكُ بَنِي  
الْأَصْفَرِ فَمَا زِلْتُ مُوقِنًا أَنَّهُ سَيُظْهِرُ حَتَّى أَدْخَلَ اللَّهُ عَلَى الْأَسْلَامِ وَكَانَ ابْنُ  
النَّاظُورِ صَاحِبُ إِيْلِيَاءَ وَهَرَقْلُ سَقْفًا عَلَى نَصَارَى الشَّامِ يَحْدِثُ أَنَّ هَرَقْلَ

(ما قال) أى من السؤال والجواب . و (الصخب) بفتح الصاد المهملة والخاء المعجمة كالسخب هو اختلاط الأصوات وروى بدله اللجب وهو بمعناه (وأخرجنا) بضم الهمزة وسكون الجيم أى من مجلسه . قوله (لقد أمر) جواب للقسم المحذوف أى والله لقد أمر وهو بفتح الهمزة وكسر الميم فعل ماض ومعناه عظم وصار أمرا وأصله الكثرة يقال أمر القوم إذا كثر عددهم والامر الثانى هو فاعله . و (أبو كبشة) رجال من خزاعة كان يعبد الشعري تاركا لعبادة الأوثان ولم يوافقهم أحد من العرب على ذلك فشبهاوا النبي صلى الله عليه وسلم به وجعلوه ابنأ له لمخالفته إياهم فى دينهم كما خالفهم أبو كبشة وقيل أبو كبشة جد للنبي صلى الله عليه وسلم من قبل أمه وقيل كان أبوه من الرضاعة يدعى أبا كبشة وهو الحارث بن عبد العزى السعدى وقيل أبو كبشة عم والد حليلة مرضعته صلى الله عليه وسلم وإنما قالوه أما لمجرد التشبيه وإذا عداوة وتحقيرا له بنسبته الى غير نسبه المشهور . وأما (بنو الأصفر) فهم الروم وسموا به لأن جيشا من الحبشة غلب على ناحيتهم فى وقت فوطىء نساءهم فولدوا أولادا صفرا من سواد الحبشة وبياض الروم وقيل نسبوا الى الأصفر بن الروم بن عيصو ابن اسحق بن ابراهيم عليه السلام . و (إنه) بالكسر استئناف تعاليل أى أمر لأنه يخافه وبالفتح لأنه بدل أو بيان لأمر ولفظة (على) بتشديد الياء . قوله (الناطور) روى بالطاء المهملة والمعجمة وهو الحافظ للزرع والناظر اليه و (هرقل) هنا مفتوح اللام وهو مجرور عطفا على إيلياء أى صاحب إيلياء وصاحب هرقل ولفظا لصاحب هنا بالنسبة الى هرقل حقيقة وبالنسبة الى إيلياء مجاز اذ المراد منه الحاكم فيه وإرادة المعنى الحقيقى والمعنى المجازى من لفظ واحد باستعمال واحد جائز عند الشافعى وأما عند غيره فهو مجاز بالنسبة الى المعنيين باعتبار معنى شامل لهما ومثله يسمى بعموم المجاز وهو منصوب على الاختصاص أى أعنى صاحب إيلياء ومرفوع على أنه صفة لابن الناطور ووقع هنا (سقفا) بضم السين والقاف وتشديد الفاء منصوبا على الحالية ومرفوعا بأنه خبر مبتدا محذوف وفى بعض الأصول سقف بصيغة مجهول الماضى من التفعيل أى



حِينَ قَدِمَ إِيلِيَاءَ أَصْبَحَ يَوْمًا خَبِثَ النَّفْسِ فَقَالَ بَعْضُ بَطَّارِقَتِهِ قَدْ اسْتَنَكْرَنَا  
هَيْئَتَكَ قَالَ ابْنُ النَّاطُورِ وَكَانَ هِرْقُلُ حَزَاءً يَنْظُرُ فِي النُّجُومِ فَقَالَ لَهُمْ حِينَ  
سَأَلُوهُ إِنِّي رَأَيْتُ اللَّيْلَةَ حِينَ نَظَرْتُ فِي النُّجُومِ مَلِكَ الْخَتَانِ قَدْ ظَهَرَ فَمَنْ يَخْتَنُ  
مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ قَالُوا لَيْسَ يَخْتَنُ إِلَّا الْيَهُودُ فَلَا يَهْمُنُكَ شَأْنُهُمْ وَاكْتُبْ إِلَى

جعل أسقفا ويقال أيضا أسقف كاترج وسقف كقفل وهو للنصارى رئيس دينهم وقاضيه أى كان  
ابن الناطور صاحب إيلياء وصاحب هرقل أسقفا على النصارى يحدث كذا . وسموا نصارى لنصرة  
بعضهم بعضا أو لأنهم نزلوا موضعا يقال له نصرانة أو نصرة أو ناصرة أو لقوله تعالى « من  
أنصارى الى » وهو جمع نصران . قوله « خبيث النفس » أى مهموما غير نشيط ولا منبسط  
وهو ضد الطيب . و « بطارقته » بفتح الباء جمع بطريق بكسر الباء وهو قواد ملوكهم وخواص  
دولتهم . قوله « استنكرنا هيتك » أى أنكرناها ورأيناها مخالفة لسائر الأيام والهيئة السميت والحالة  
والشكل . قوله « حزاء » بفتح الحاء وتشديد الزاى والمد أى كاهنا . و « سألوه » أى سأل البطارقة  
هرقل عما أنكروه أى من سبب تغير الهيئة والخبث . قوله « ملك الختان » قد ضبط بوجهين  
بفتح الميم وكسر اللام وبضم الميم وسكون اللام معناه رأيت فى الليلة أنه قد ظهر طائفة هم أهل الختان  
وصار الملك لهم والختان بكسر الحاء اسم من الختن وهو قطع الجلد التى توارى الحشفة . التيمى :  
ملك الختان هو النبي صلى الله عليه وسلم وإنما عني به لأن النصارى لا يختنون فالملك ينتقل  
منهم اليه ودخل رجل على عبد العزيز بن مروان فشكى ختنه فقال من ختنك فقال ختنى الختان  
فأقبل عبد العزيز على كاتبه وقال ما أجابنى قال انه لم يعرف كلامك كان ينبغي أن تقول له ومن ختنك  
فيقول ختنى فلان فشغل عبد العزيز نفسه بتعلم الاعراب . قوله « من هذه الأمة » أى من أهل هذا  
العصر . و « فلا يهمنك » بضم الياء من باب الافعال يقال أهمنى الأمر إذا أقلقنى وأحزنتى ومراده ان هؤلاء  
أحق من أن تهتم لهم أو تبالي بهم والمدائن بالهمز وتركه لغتان والهمز أفصح وعليه القرآن وهو جمع  
المدينة فبيعة من مدن أى أقام وقيل انها مفعلة من دنت أى ملكت . الجوهري : سألت أبا علي الفسوى  
عن همز مدائن فقال من جعله فعيلة همزه ومن جعله مفعلة لم يهزه . قوله « أتى » مجهول الماضى  
من الاتيان وهو مما جاء جوابه بينافيه بغير إذ وإذا وقال الأصمعى لا يستفصح الا طرحها نحو

مَدَائِنِ مُلْكِكَ فَيَقْتُلُوا مَنْ فِيهِمْ مِنَ الْيَهُودِ فَبَيْنَمَا هُمْ عَلَى أَمْرِهِمْ أَتَى هِرَقْلُ  
 بِرَجُلٍ أَرْسَلَ بِهِ مَلِكُ غَسَّانٍ يُخْبِرُ عَنْ خَبَرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا  
 اسْتَخْبَرَهُ هِرَقْلُ قَالَ أَذْهَبُوا فَانْظُرُوا أَمْحَتَيْنِ هُوَ أَمْ لَا فَانْظُرُوا إِلَيْهِ فَخَدَثُوهُ أَنَّهُ  
 مَحْتَتْنٌ وَسَأَلَهُ عَنِ الْعَرَبِ فَقَالَ هُمْ يَحْتَتْنُونَ فَقَالَ هِرَقْلُ هَذَا مَلِكُ هَذِهِ الْأُمَّةِ  
 قَدْ ظَهَرَ ثُمَّ كَتَبَ هِرَقْلُ إِلَى صَاحِبِ لَهُ بِرُومِيَّةٍ وَكَانَ نَظِيرَهُ فِي الْعِلْمِ وَسَارَ هِرَقْلُ  
 إِلَى حِمَصَ فَلَمْ يَرَمْ حِمَصَ حَتَّى أَتَاهُ كِتَابٌ مِنْ صَاحِبِهِ يُوَافِقُ رَأْيَ هِرَقْلَ عَلَى  
 خُرُوجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَّهُ نَبِيٌّ فَأَذِنَ هِرَقْلُ لِعُظَمَاءِ الرُّومِ فِي دَسْكَرَةِ  
 لَهُ بِحِمَصَ ثُمَّ أَمَرَ بِأَبْوَابِهَا فَعُلِقَتْ ثُمَّ أَطْلَعَ فَقَالَ يَا مَعْشَرَ الرُّومِ هَلْ لَكُمْ فِي

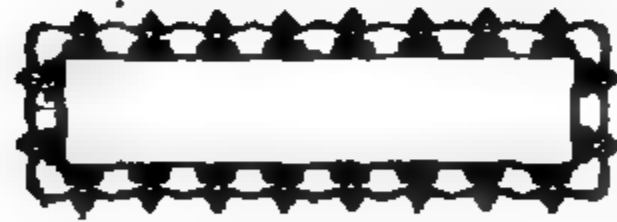
فبينما نحن نرقبه أتانا معلق وفضة وزنادراع  
 . والعامل في بينا هو أتى إذ الظاهر أن العامل فيه هو الجواب . قوله ( ملك غسان )  
 هو من جملة ملوك اليمن سكنوا الشام وهو بفتح الغين المعجمة ماء نزلوا عنده . قوله ( اذهبوا به )  
 أى بالرجل المخبر . و ( محتتن ) أى محتون هو بفتح التاء الأولى وكسر الثانية وفي بعض الروايات  
 محتون وهذا صريح في أن العرب قبل البعثة كانوا يَحْتَتْنُونَ . قوله ( هذا يملك ) وروى ملك بصيغة  
 المشبه وملك بالمصدر وفي أكثر أصول الشام يملك بالفعل المضارع وقال صاحب المطالع أظنه تصحيفا  
 وقال النووي هو صحيح ومعناه هذا المذكور يملك هذه الأمة وهو قد ظهر . قوله ( برومية ) بتخفيف  
 الياء المدينة المعروفة للروم وكانت مدينة رئاستهم . قوله ( فلم يرم ) بفتح الياء وكسر الراء أى لم يفارقها  
 يقال مارمته ولم أرم ولا يكاد يستعمل إلا مع حرف النفي . و ( حمص ) مدينة بالشام غير مصروفة لأنها  
 أعجمية . قوله ( صاحبه ) أى الذى برومية والسكرة بفتح الدال والكاف وسكون السين بينهما بناء  
 كالقصر حواليه بيوت ومنازل للخدم والحشم و ( في دسكرة ) أى في دخولها . قوله ( ثم اطلع ) أى خرج

الْفَلَاحِ وَالرُّشْدِ وَأَنَّ يَثْبُتَ مُلْكُكُمْ فُتَبَايَعُوا هَذَا النَّبِيَّ فَحَاصُوا حِصَّةَ حِمْرِ  
الْوَحْشِ إِلَى الْأَبْوَابِ فَوَجَدُوهَا قَدْ غُلِقَتْ فَلَمَّا رَأَى هِرْقُلُ نَفَرَتَهُمْ وَأَيْسَ مِنْ  
الْإِيمَانِ قَالَ رُدُّوهُمْ عَلَيَّ وَقَالَ أَنِّي قُلْتُ مَقَالَتِي أَنفَا اخْتَبَرُ بِهَا شِدَّتَكُمْ عَلَى  
دِينِكُمْ فَقَدْ رَأَيْتُمْ فَسَجَدُوا لَهُ وَرَضُوا عَنْهُ فَكَانَ ذَلِكَ آخِرَ شَأْنِ هِرْقُلَ .  
رَوَاهُ صَالِحُ بْنُ كَيْسَانَ وَيُونُسُ وَمَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ

من الحرم وظهر على الناس . و (المعشر) هم الجمع الذين شأنهم واحد فالانس معشر والجن معشر والانبياء  
معشر وأما (الفلاح) فالقوز والنجاة ويقال ليس شيء أجمع لحصول الخير من لفظ الفلاح وتقدير  
الكلام هل لكم رغبة في الفلاح وثبات الملك ؟ وأما (الرشد) فيقال بضم الراء وسكون الشين ويفتحهما  
لغتان وهو خلاف الغي والرشد إصابة الخير وقال الهروي هو الهدى وهو الدلالة الموصلة الى البغية  
قوله (فتبايعوا) هو في أكثر الاصول من البيعة وحذف النون منه لأنه مثل «هل لنا من شفعاء فيشفعوا  
لنا» وفي بعضها من المتابعة وهو الاقتداء وفي بعضها فبايعوا بصيغة الامر من البيعة وفي بعضها فنبايع  
بالنون . قوله (فخاصوا) بالحاء والصاد المهملتين أى نفروا ويقال جاض بالجيم والصاد المعجمة  
بمعنى حاص وقيل معناه عدل وقال أبو زيد معناه بالحاء رجع وبالجيم عدل . قوله (أيس) وفي  
بعضها يتس وهو الأصل إذ أيس مقلوبه . و (أنفا) أى قريبا أو هذه الساعة والآنف أول الشيء  
وهو بالمد والقصر والمد أشهر . و (أختبر) أى امتحن و (شدتكم) أى رسوخكم في دينكم . و (فقد  
رأيت) أى شدتكم . و (آخ) بالنصب هو الصحيح من الرواية وهو آخر شأنه أى في حال النبي صلى الله عليه  
وسلم وقصته وقد ذكر البخاري حديث هرقل في كتابه في عشرة مواضع والله أعلم . قوله (رواه صالح بن  
كيسان ويونس ومعمر عن الزهري) يعنى هؤلاء الثلاثة تابعوا ووافقوا شعبييا في رواية هذا الحديث  
عن الزهري ومثله يسمى بالمتابعة وفائدتها التقوية والتأكيد والترجيح بكثرة الرواة وهذا هو المتابعة  
المقيدة لأنه سمي المتابع عليه وهو الزهري ولولم يسم لكان النوع الآخر من المتابعة أى المطلقة ثم اعلم  
أن هذه العبارة تحتمل وجهين أن يروى البخاري عن الثلاثة بالاسناد المذكور أيضا كأنه قال أخبرنا  
أبو اليمان الحكم بن نافع قال أخبرنا هؤلاء الثلاثة عن الزهري وأن يروى عنهم بطريق آخر كما أن



الزهرى أيضا يحتمل في روايته للثلاثة أن يروى عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس وأن يروى لهم عن غيره والله أعلم . هذا ما يحتمله اللفظ وإن كان الظاهر اتحاد الاسناد وصالح هو أبو محمد وقيل أبو الحارث الغفارى بكسر الغين المعجمة والفاء المخففة وبالراء أو الدوسى بالدال المفتوحة وبالسین المهملتين مولاهم المدنى ابن كيسان غير منصرف لأنه فعلا بفتح الفاء من الكيس وهو مؤدب ولد عمر بن عبد العزيز سئل الامام أحمد بن حنبل عنه فقال بنح بنح قال الحاكم النيسابورى توفى صالح وهو ابن مائة سنة ونيف وستين سنة وكان لقي جماعة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم بعد ذلك تلبذ على الزهرى وتلقن منه العلم وابتدأ التعلم وهو ابن تسعين سنة . قال يحيى بن معين : صالح أكبر من الزهرى ويونس هو ابن يزيد القرشى وفيه ستة أوجه الحركات الثلاث فى النون مع الهمزة وتركه ومعمربفتح الميمين هو ابن راشد البصرى وأما الزهرى فهو الامام أبو بكر محمد بن مسلم المشهور بابن شهاب وقد تقدم ذكرهم بعجره وبجره والحمد لله وحده وحسبنا الله ونعم الوكيل وصلى الله على سيد المرسلين وإمام المتقين



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## كتاب الايمان

بابُ الْإِيمَانِ وَقَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِنِي الْإِسْلَامُ عَلَى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### كتاب الايمان

قال البخارى رضى الله عنه ((باب الايمان وقول النبي صلى الله عليه وسلم بنى الاسلام على خمس وهو قول وفعل ويزيد وينقص)) قوله ((بنى الاسلام على خمس)) تمام هذا الحديث شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة والحج وصوم رمضان كما سيأتى قريبا ويجوز ذكر بعض الحديث إذا تعلق به غرض والمراد هنا بيان هذا الحديث وهذا وإن ذكره آخر مسندا لكن ذكره هنا على سبيل التعليق . اعلم أن البخارى لم يسبقه أحد فى مثل ترتيب هذا الكتاب ومحاسنه كثيرة منها أنه بدأ بعد مقدمة الكتاب فى شأن بدء الوحي بذكر كتاب الايمان ثم بكتاب الصلاة بسوابقها من الطهارة وغيرها ثم بكتاب الزكاة وما يتعلق بها ثم بكتاب الحج وأبوابه ثم بكتاب الصيام قاصدا الاعتناء بالترتيب الذى رتب به رسول الله صلى الله عليه وسلم فى هذا الحديث الذى فيه بيان قواعد الدين وأركان الاسلام . فان قلت فمفسر التقديم فى الحديث : قلت قدم الايمان لأنه ملاك الأمر كله وأصله اذ الباقي مبنى عليه مشروط به وبه النجاة فى الدارين ثم الصلاة لأنها عماد الدين وبين العبد وبين الكفر ترك الصلاة ويقتل تاركها على الأصح ولشدة الحاجة اليها لتكررها كل يوم خمس مرات ثم الزكاة لكونها قرينة الصلاة فى أكثر المواضع أو لأنها قنطرة الاسلام أو لاعتناء الشارع بها لذكرها أكثر من غيرها من الصوم والحج فى الكتاب والسنة أو لشمولها المكلف وغيره كما هو مذهب أكثر العلماء ثم الحج

خمس . وهو قول وفعل ويزيد وينقص قال الله تعالى (لِيَزِدَادُوا إِيمَانًا مَعَ

للتغليظات الواردة فيه نحو « ومن كفر فان الله غني عن العالمين » ونحو « فليمت ان شاميهوديا وإن شاء نصرانيا » أول عدم سقوطه بالبدل لوجوب الاتيان به إمامباشرة واما استنابة بخلاف الصوم وفي بعض الروايات جاء الصوم مقدما على الحج وعليه وضع الكتب الفقهية وذلك لأن الصوم يتكرر كل سنة بخلاف الحج لكن البخاري قدم رواية تقديم الحج وأما توسط كتاب العلم بين الايمان والصلاة فليس ذكرناه في كتاب العلم ومنها أنه ميز الاجناس بالكتب والأنواع بالأبواب إشعارا بما به الاشتراك وبما به الامتياز بين الأحاديث ثم ابتداء في كل كتاب من كتبه بذكر البسملة عملا بقوله صلى الله عليه وسلم « كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه ببسم الله الرحمن الرحيم فهو أجزم » وهذا وإن كان البسملة في أول الكتاب مغنية عنه لكنه كررها في كل كتاب لزيادة الاعتناء على التمسك بالسنة قوله « (الايمان) هو مشتق من الأمان وآمنه اذا صدقه وحقيقته آمنه التكذيب وقد يستعمل باللام نحو « وما أنت بمؤمن لنا » وقد يعدى بالباء عند تضمنه معنى الاعتراف نحو « يؤمنون بالغيب » كأنه قال يؤمنون معترفين بالغيب وفي الشرع تصديق خاص على الأصح وهو تصديق الرسول صلى الله عليه وسلم بما علم بحجته به ضرورة مع اختلاف فيه من أنه حقيقة شرعية بوضع الشارع واختراعه له أو مجاز لغوي . التيمى : الايمان مشتق من الأمان لأن العبد اذا صدق الرسول صلى الله عليه وسلم آمن من القتل والعذاب . قوله « (وهو) » الضمير راجع الى الايمان أو الى الاسلام ان قلنا انهما بمعنى واحد واليه ميل البخاري . فان قلت هو قول وفعل واعتقاد بالقاب بل الاعتقاد بالقلب هو الأصل فلم لم يذكره . قلت لانزاع في أن الاعتقاد لا بد منه والبحث في أن القول باللسان والفعل بالجوارح هل هما منه أم لا فلذلك ذكر ما هو المتنازع فيه أو نقول الفعل أعم من فعل الجوارح فيتناول فعل القلب لكنه يتوجه حينئذ أن يقال فلا حاجة الى ذكر القول لأنه فعل اللسان . قال ابن بطال التصديق هو أول منازل الايمان ويرجب للمصدق الدخول فيه ولا يوجب له استكمال منازل ولا يسمى مؤمنا مطلقا وهذا المعنى أراد البخاري إثباته وعليه بوب الأبواب فقال باب أمور الايمان باب الجهاد من الايمان ونحوه وانما أراد الرد على المرجئة في قولهم الايمان قول بلا عمل . التيمى : ضمير هو راجع الى الايمان قالت الأئمة الايمان يزيد وينقص ولم يقولوا الاسلام يزيد وينقص قال وقال سفيان بن عيينة الايمان قول وفعل يزيد وينقص فقال له أخوه ابراهيم لا تقل ينقص فغضب وقال اسكت يا صبي بل ينقص حتى لا يبقى منه شيء . قوله « (ويزيد وينقص) » هذا على تقدير أن



إِيمَانِهِمْ . وَزِدْنَاهُمْ هُدًى . وَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى . وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ . وَيَزِدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا إِيْمَانًا وَقَوْلُهُ (إِيَّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيْمَانًا فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فزَادَتْهُمْ إِيْمَانًا) وَقَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ (فَاخْشَوْهُمْ فزَادَهُمْ إِيْمَانًا) وَقَوْلُهُ تَعَالَى (وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيْمَانًا وَتَسْلِيمًا) وَالْحُبُّ فِي اللَّهِ وَالْبُغْضُ فِي اللَّهِ مِنَ الْإِيْمَانِ وَكَتَبَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ إِلَى عَدِيِّ بْنِ عَدِيٍّ إِنَّ لِلْإِيْمَانِ فَرَائِضَ

يكون القول والفعل داخلين فيه ظاهرا وكذلك على تقدير أن يكون نفس التصديق فانه أيضا يزيد وينقص أى قوة وضعفا أو اجمالا وتفصيلا أو تعدداً بحسب تعدد المؤمن به وسيجيء ان شاء الله تعالى . قوله (هدى) أى دلالة موصلة الى البغية وهو متعد والاهتداء لازم وتقدم أن البخارى كثيرا ما يستدل بترجمة الباب بالقرآن وبما وقع له من سنة مسندة وغيرها أو أثر عن الصحابة أو قول للعلماء ونحوه واسناد الزيادة الى غير الله من قبيل المجاز إذ لا مؤثر في الوجود إلا الله تعالى . قوله (وتسليما) يعلم منه أن التسليم خارج عن حقيقة الايمان لأن المعطوف عليه مغاير للمعطوف . فان قلت هذه الآيات دلت على الزيادة فقط والمقصود بيان الزيادة والنقصان كليهما قلت كل ما قبل الزيادة لابد وأن يكون قابلا للنقصان ضرورة . قوله (والحب في الله والبغض في الله) الحب مبتدأ ومن الايمان خبره ويحتمل أن تكون الجملة عطفا على ما أضيف اليه الباب فتدخل في ترجمة الباب كانه قال باب الحب في الله من الايمان وأن لا تكون بل ذكرت لبيان إمكان الزيادة والنقصان كذكر الآيات وعلى التقديرين يحتمل أن يقصد به الحديث النبوى وقد ذكر على سبيل التعليق وأن يكون كلام البخارى كقوله وهو قول وفعل . قوله (وكتب) هذا تعليق ذكره بصيغة الجزم وهو حكم منه بصحته و(عمر بن عبد العزيز) هو ابن مروان بن الحكم بن أبى العاصى ابن أمية بن عبد شمس الأموى التابعى الخليفة الراشد أجمع على جلالاته وفضله ووفور علمه وزهده وعدله وورعه وشفقته على المسلمين صلى أنس ابن مالك خلفه قبل خلافته ثم قال ما رأيت أحدا أشبه صلاة برسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا الفتى تولى الخلافة سنة تسع وتسعين ومدة خلافته سنتان وخمسة أشهر نحو خلافة الصديق رضى الله عنه وملا الأرض قسطاً وعدلاً . قال سفيان الثورى الخلفاء خمسة أبو بكر وعمر وعثمان

عمر ابن  
عبد العزيز

## وَشَرَائِعَ وَحُدُودًا وَسُنَنًا فَمَنْ اسْتَكْمَلَهَا اسْتَكْمَلَ الْإِيمَانَ وَمَنْ لَمْ يَسْتَكْمِلْهَا لَمْ

وعلى وعمر بن عبد العزيز ولما تولى قال رعاء الشاة في رموس الجبال من هذا الخليفة الصالح الذي قام على الناس فقييل لهم وما علمكم بذلك قالوا انه اذا قام خليفة صالح كفت الذئاب عن شائنا وقال أحمد بن حنبل : يروى في الحديث أن الله تعالى يبعث على رأس كل مائة عام من يصحح لهذه الأمة دينها فنظرنا في المائة الأولى فاذا هو عمر بن عبد العزيز قال النووي في تهذيب الاسماء له : العلماء في المائة الأولى على عمر بن عبد العزيز والثانية على الشافعي والثالثة على ابن شريح. وقال الحافظ بن عساكر . هو الشيخ أبو الحسن الأشعري وفي الرابعة على أبي سهل الصعلوكي وقيل على القاضي الباقلاني وقيل أبي حامد الاسفرايني وفي الخامسة على الغزالي رحمهم الله تعالى ثم كلامه . وأقول هذا أمر ظني لا مطمع لليقين فيه فللحنفية أن يقولوا هو الحسن بن زياد في الثانية والطحاوي في الثالثة وأمثالهما وللمالكية أنه أشهب في الثانية وهلم جرا وللحنابلة أنه الخلال في الثالثة والزغواني في الخامسة الى غير ذلك وللحدثين أنه يحيى بن معين في الثانية والنسائي في الثالثة ولأولى الأمر أنه المأمون والمقتدر والقادر وللهاد أنه معروف الكرخي في الثانية والشبلي في الثالثة ونحوهما اذ تصحيح الدين متناول لجميع أنواعه مع أن لفظة من يحتمل التعدد في المصحح وقد كان قبل كل مائة أيضا من يصحح ويقوم بأمر الدين وانما المراد من انقضت المائة وهو حي عالم مشار اليه ولا يبعد أن يكون في السادسة الامام الرازي وكيف لا ولولاه لامتلات الدنيا من شبه الفلاسفة وهو الداعي الى الله في إثبات القواعد الحقانية وحجة الحق على الخلق في تصحيح العقائد الايمانية وكان يقال لعمر الأشج لما ضربته دابة في وجهه فشجته وكان عمر بن الخطاب يقول من ولدي رجل بوجهه شجة يملأ الأرض عدلا وكانت أمه أم عاصم بنت عاصم بن عمر بن الخطاب ولد عمر بمصر وتوفي بدير سمعان قرية بمصر يوم الجمعة لخمس ليال بقين من رجب سنة إحدى ومائة وأوصى أن يدفن معه شيء كان عنده من شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأظفاره وقال إذا مت فاجعلوه في كفني ففعلوا ذلك وعن يوسف بن ماهك قال بينا نحن نسوي التراب على قبر عمر بن عبد العزيز سقط علينا رق من السماء فيه كتب بسم الله الرحمن الرحيم أمان من الله لعمر بن عبد العزيز من النار . قوله (عدي بن عدي) بفتح العين المهملة فيهما هو السيد الجليل أبو فروة الكندي الجزري التابعي اختلفوا في أنه صحابي أم لا والصحيح أنه تابعي وسبب الاختلاف أنه روى الأحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسله فظنه بعضهم صحابيا وكان عدي عامل عمر بن عبد العزيز على الجزيرة والموصل واستعمال عمر له يدل على أنه لا صحبة له لانه عاش بعد عمر ولم يبق أحد من الصحابة الى خلافته واتفقوا على جلالة . قال البخاري : عدي سيد أهل الجزيرة وقال أحمد بن حنبل عدي لا يستل عن مثله وتوفي سنة ثلاث وعشرين ومائة . قوله (فرائض)

عدي  
ابن عدي



يَسْتَكْمِلُ الْإِيمَانَ فَإِنْ أَعَشَّ فَسَابِقُهَا لَكُمْ حَتَّى تَعْمَلُوا بِهَا وَإِنْ أُمَّتُ فَمَا أَنَا عَلَى  
صُحْبَتِكُمْ بِحَرِيصٍ وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ (وَلَكِنْ لِيُظْمِنَنَّ قَلْبِي) وَقَالَ مُعَاذُ اجْلِسْ بِنَا

أى أعمالاً فريضة (وشرائع) أى عقائد دينية (وحدوداً) أى منهيات ممنوعة (وسنناً) أى مندوبات وانما فسرناها بذلك ليمتدول الاعتقادات والأعمال والتروك واجبة ومندوبة ولئلا تتكرر قوله (فسأينها) أى فسأوضحها لكم إيضاحاً يفهمه كل واحد منكم . فان قلت كيف أخر بيانها والتأخير عن وقت الحاجة غير جائز . قلت إنه علم أنهم يعلمون مقاصدها وإمكانه استظهر وبالغ في نصحتهم ونهيمهم على المقصود وعرفهم أقسام الايمان مجملًا وانه سيذكرها مفصلاً إذا تفرغ لها فقد كان مشغولاً بأهم من ذلك والغرض من هذه الحكاية بيان أن عمر كان قائلاً بأن الايمان قول وفعل وكان قائلاً بزيادة الايمان ونقصانه حيث قال استكملها ولم يستكملها لكن لقائل أن يقول لا يدل ذلك عليه بل على خلافه إذ قال إن للايمان كذا وكذا فجعل الايمان غير الفرائض وأخواتها فقال استكملها أى الفرائض ونحوها لا الايمان فجعل الكمال لها لا للايمان . قوله (ليظمنن قلبي) هذا دليل ظاهر على قبول الزيادة ومعناه أنه اذا انضم عين اليقين الى علم اليقين لا شك أن الايمان يكون حيثئذ أقوى . فان قلت المناسب للسياق أن يذكر هذه الآية عند سائر الآيات . قلت تلك الآيات دلت على الزيادة صريحاً وهذه تازم الزيادة منها ففصل بينها إشعاراً بالتفاوت . قوله (معاذ) بضم الميم وبالذال المعجمة هو ابن جبل بن عمرو أبو عبد الرحمن الانصارى الخزرجى المدينى أسلم وهو ابن ثمان عشرة سنة وشهد العقبة مع السبعين من الانصار وشهد المشاهد كلها وأخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينه وبين عبدالله بن مسعود . روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة حديث وسبعة وخمسون حديثاً روى البخارى فى صحيحه خمسة منها وأخذ يده رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا معاذ والله انى لأحبك وقال أنس جمع القرآن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة أبى بن كعب ومعاذ بن جبل وزيد بن ثابت وأبو زيد الانصارى وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل» وقال «نعم الرجل معاذ بن جبل» وأرسله رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اليمن يدعوهم الى الاسلام قاضياً به وهو أحد الذين كانوا يفتون على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم ثلاثة من المهاجرين عمر وعثمان وعلي وثلاثة من الانصار أبى بن كعب ومعاذ بن جبل وزيد بن ثابت توفى وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة فى طاعون

مما  
ابن جبل



تُؤْمِنُ سَاعَةً وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ الْإِيمَانُ كُلُّهُ وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ لَا يَبْلُغُ الْعَبْدُ

عمواس بالشام سنة ثمان عشرة وعمواس قرية بين الرملة وبيت المقدس نسب الطاعون اليها لانه بدأ منها وهو بفتح العين المهمة . قوله (تؤمن ساعة) لا يمكن حمله على أصل الايمان لأن معاذاً كان مؤمناً وأى مؤمن فالمراد زيادة الايمان أى اجلس حتى تذكر وجوه الدلالات الدالة على ما يجب الايمان به . الثبوت : معناه تتذكر الخير وأحكام الآخرة وأمر الدين فان ذلك إيمان . قوله ابن مسعود (ابن مسعود) وهو ابن غافل بالغين المنقوطة والفاء هذلى أسلم قديماً قبل عمر بن الخطاب قال لقد رأيتني سادس ستة ما على الارض مسلم غيرنا هاجر الى الحبشة ثم المدينة شهد المشاهد وهو الذى أجهز على أبى جهل يوم بدر وشهد له رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة وهو صاحب نعل رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يلبسه إياها اذا قام واذا خلعها وجلس جعلها ابن مسعود فى ذراعه روى له ثمانمائة وثمانية وأربعون حديثاً نقل البخارى منها خمسة وثمانين نزل الكوفة فى آخر أمره وتوفى بها سنة ثنتين وثلاثين وقيل عاد الى المدينة ومات بها ودفن بالبقيع وصلى عليه عثمان وقيل الزبير وقيل عمار ابن ياسر وقيل لحذيفة أخبرنا برجل قريب السميت والهدى بفتح الهاء وسكون الدال والدل من رسول الله صلى الله عليه وسلم نأخذ عنه قال ما نعلم أحداً أقرب سميتا وهديا ودلاً برسول الله صلى الله عليه وسلم من ابن أم عبد والدل بفتح الدال الشكل قال أبو عبيد الدل قريب المعنى من الهدى وهما السكينة والوقار فى الهيئة والمنظر والشهائل وكان على قضاء الكوفة وبيت مالها لعمر وصدره من خلافة عثمان رضى الله عنهم . قوله (كله) الكل لا يؤكد به الا ذوا أجزاء يصح افتراقها حساً أو حكماً فلم منه أن للإيمان كلاً وبه ضايف قبل الزيادة والنقصان . قوله (ابن عمر) أى عبد الله ابن عمر بن الخطاب القرشى العدوى المكي أسلم مع أبيه قبل بلوغه روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ألف حديث وستمائة حديث وثلاثون حديثاً ذكر البخارى منها إحدى ومائتين وخمسين وهو أحد الستة الذين هم أكثر الصحابة رواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال البخارى أصح الأسانيد مطلقاً مالك عن نافع عن ابن عمر وقال جابر لم يكن أحد منهم ألزم بطريق النبي صلى الله عليه وسلم ولا أتبع من ابن عمر وكان كثير الصدقة فربما تصدق فى المجلس الواحد بثلاثين ألفاً وقل نظيره فى المتابعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وإعراضه عن الدنيا ومقاصدها والتطالع إلى الرياسة أو غيرها وأدل دليل على عظم مرتبته شهادة رسول الله صلى الله عليه وسلم له بقوله إن عبد الله رجل صالح قال الزهرى لا يعدل برأى ابن عمر فإنه أقام بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ستين سنة فلم يخف عليه شيء من أمره ولا من أمر الصحابة

حَقِيقَةُ التَّقْوَى حَتَّى يَدَعَ مَا حَاكَ فِي الصَّدْرِ وَقَالَ مُجَاهِدٌ شَرَعَ لَكُمْ أَوْصِيَانَا  
يَا مُحَمَّدُ وَإِيَّاهُ دِينًا وَاحِدًا وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ شَرَعَهُ وَمِنْهَا جَا سَبِيلًا وَسُنَّةً

رضى الله عنهم ولم يقاتل في الحروب التي جرت بين المسلمين وكان يقول ما أجدني آسى على شيء فاتني من الدنيا إلا أني لم أقاتل مع علي الفقة الباغية وتوفي بمكة بعد الحج سنة ثلاث وسبعين بعد قتل ابن الزبير بثلاثة أشهر ودفن بالمحصب وقيل بفتح بالقاء والخاء المعجمة موضع بقرب مكة وقيل بذي طوى وصلى عليه الحجاج . قوله ( حقيقة التقوى ) أى الايمان لأن المراد من التقوى وقاية النفس عن الشرك وفيه إشعار بأن بعض المؤمنين بلغوا إلى كنه الايمان وبعضهم لا فيجوز الزيادة والنقصان وفي بعض الروايات بدل التقوى لفظ الايمان . قوله ( يدع ) أى يترك ( ما حاك ) بتخفيف الكاف . الجوهرى : حاك السيف وأحاك بمعنى يقال ضربه فحاك فيه السيف أى لم يعمل فيه والحيك أخذ القول في القلب يقال ما يحيك فيه الكلام اذا لم يؤثر فيه وفي بعض نسخ المغاربة صوابه حك بتشديد الكاف وفي بعض النسخ العراقية حاك من المحاكاة . النووى : ما حاك بالتخفيف هو ما يقع في القلب ولا ينشر له صدره وخاف الاثم فيه . التيمى : حاك في الصدر أى ثبت فيه . قوله ( مجاهد ) مجاهد هو ابن جبر بالجيم والموحدة الساكنة الامام المشهور المفسر مكى مخزومى مولى عبد الله بن قيس بن السائب المخزومى تابعى متفق على جلالاته إمام فى التفسير والحديث والفقه . قال عرضت القرآن على ابن عباس ثلاثين مرة وقيل كان أعلمهم بالتفسير مجاهد توفي سنة إحدى ومائة بمكة وهو ساجد . قوله ( وإياه ) يعنى نوحا أى هذا الذى تظاهرت عليه أدلة الكتاب والسنة من زيادة الايمان ونقصانه هو شرع الانبياء قبل نبينا صلى الله عليه وسلم كما هو شرع نبينا صلى الله عليه وسلم لأن الله تعالى قال « شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذى أوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى » قوله ( سبيلا وسنة ) يعنى أن ابن عباس فسر قوله تعالى شرعة ومنهاجا بالسبيل والسنة . الجوهرى : المنهج الطريق الواضح وكذا المنهاج والشرعة الشريعة ومنه قوله تعالى « لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا » والشرعية ما شرع الله لعباده من الدين وقد شرع لهم يشرع شرعاً أى سن فعلى هذا هو من باب اللف والنشر الغير المرتب وفي بعض النسخ سنة وسبيلا فهو مرتب . فان قلت ما الجمع بين مقتضى الآية الأولى من اتحاد شرعة الانبياء ومقتضى الثانية من أن لكل شرعة . قلت الاتحاد فى أصول الدين والتعدد فى فروعها . قوله ( دعاؤكم إيمانكم ) أى فسر ابن عباس قوله تعالى « قل ما يعبؤكم ربى

لولا دعاؤكم » فقال المراد بالدعاء الايمان فعنى دعاؤكم إيمانكم يعنى تفسيره فى الآيتين يدل على أنه قابل للزيادة والنقصان أو أنه سعى الدعاء إيماناً والدعاء عمل وقال الامام ابن بطال معنى قول ابن عباس لولا دعاؤكم الذى هو زيادة فى إيمانكم . النووى : اعلم أنه يقع فى كثير من نسخ البخارى هنا باب دعاؤكم إيمانكم الى آخر الحديث الذى هو بعده وهذا غلط فاحش وصوابه ما ذكرناه أولاً وهو دعاؤكم إيمانكم ولا يصح إدخال باب هنا لوجوه منها أنه ليس له تعلق بإيمانكم فيه ومنها أنه ترجم أولاً لقول النبى صلى الله عليه وسلم بنى الاسلام ولم يذكره قبل هذا الإنماد كره بعده ومنها أنه ذكر الحديث بعده وليس هو مطابقاً للترجمة وأقول وعندنا نسخة مسموعة منها على الفربرى وعابها خطه وهو هكذا دعاؤكم إيمانكم بلا باب وبلا واو قال وأما مقصود الباب فهو بيان أن الايمان يزيد وينقص وهل يطلق على الأعمال كالصلاة والصيام مذهب السلف أن الايمان قول وعمل ونية ويزيد وينقص ومعناه أنه يطلق على التصديق بالقلب وعلى النطق باللسان وعلى الأعمال بالجوارح ويزيد بزيادة هذه وينقص بنقصانها وأنكر أكثر المتكلمين زيادته ونقصه وقالوا متى قبل الزيادة والنقص كان شكاً وكفراً وقال المحققون منهم نفس التصديق لا يزيد ولا ينقص والايمان الشرعى يزيد وينقص بزيادة ثمراته ونقصانها وهى الأعمال قال والمختار خلافه وهو أن نفس التصديق أيضاً يزيد وينقص بكثرة النظر وتظاهر الأدلة ولهذا يكرن إيمان الصديقين أقوى بحيث لا يتزلزل إيمانهم بعارض ولا يتشكك عاقل فى أن نفس تصديق أبى بكر رضى الله عنه لا يساويه تصديق آحاد الناس وأما إطلاق اسم الايمان على الأعمال فمتفق عليه وهذا المعنى أراد البخارى فى صحيحه بالآبواب الآتية بعد هذا كقوله باب أمور الايمان باب الصلاة من الايمان باب الجهاد من الايمان وأراد الرد على المرجئة فى قولهم الايمان قول بلا عمل وقال اتفق أهل السنة من المحدثين والفقهاء والمتكلمين على أن المؤمن الذى يحكم بأنه من أهل القبلة ولا يخلد فى النار لا يكون الا من اعتقد بقلبه دين الاسلام ونطق مع ذلك بالشهادتين فان اقتصر على أحدهما لم يكن من أهل القبلة أصلاً بل يخلد فى النار الا أن يعجز عن النطق لخلل فى لسانه أو لعدم التمكن لمعالجة المنية أو لغيرها فانه حينئذ يكون مؤمناً وأقول الاتفاق ممنوع فيما لو اقتصر على الاعتقاد مع القدرة على النطق اذا لم يظهر منافياً فانه مؤمن عند الله وقد لا يخلد فى النار نعم نحن نحكم بكفره وقال ابن بطال مذهب جميع أهل السنة من سلف الأمة وخلفها أن الايمان قول وعمل يزيد وينقص والمعنى الذى يستحق به العبد المدح والمواثبة من المؤمنين هو الاتيان بالأمور الثلاثة التصديق والاقرار والعمل ولا خلاف فى أنه لو أقر وعمل بلا اعتقاد أو اعتقد وعمل وجحد بلسانه لا يكون مؤمناً فكذا لو أقر واعتقد ولم يعمل الفرائض لا يسمى مؤمناً بالاطلاق وأقول لعل مراده كمال الايمان لا أصل الايمان ونفسه والا فكل من ترك فرضاً مرة لا يكون مؤمناً وهو



٧  
دعائكم  
ايمانكم

## بَابُ دُعَاؤِكُمْ اِيْمَانَكُمْ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى قَالَ اخْبَرَنَا

حَنْظَلَةُ بْنُ أَبِي سَفْيَانَ عَنْ عِكْرِمَةَ بْنِ خَالِدٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ

مشكل مع أنه ثبت أن كل من أقرب باللسان سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم مؤمنا على الإطلاق واعلم أن تحقيق هذه المسئلة وبيان النسبة أيضا من الايمان والاسلام بالمساواة أو بالعموم والخصوص موقوف على تفسير الايمان وذكر في الكتب الكلامية له تفاسير فقال المتأخرون هو تصديق الرسول صلى الله عليه وسلم بما علم بحجته به ضرورة والخفية التصديق والاقرار والكرامية الاقرار وبعض المعتزلة الأعمال والسلف التصديق بالجنان والاقرار باللسان والعمل بالآركان فهذه خمسة أقوال الثلاثة منها بسيطة وواحد منها مركب ثنائي والخامس مركب ثلاثي ووجه الحصر أنه إما بسيط أو لا والبسيط إما اعتقادي أو قولي أو عملي وغير البسيط إما ثنائي وإما ثلاثي وهذا كله بالنظر الى ما عند الله أما عندنا فالإيمان هو بالكلمة فإذا قالها حكمنا بإيمانه اتفاقا بخلاف ثم لا يعقل أن النزاع في نفس الايمان وأما الكمال فانه لا بد فيه من الثلاثة إجماعا فإذا تحتمت هذه الدقائق انفتحت لك المغالق ان شاء الله تعالى . قال البخاري رضى الله عنه ((حدثنا عبيد الله)) هو ابن موسى بن باذام بالموحدة والذال المعجمة لفظ فارسي معرب وهو معنى اللوز وهو عيسى بالموحدة والعين والسين المهملتين وهو السيد الجليل أبو محمد كان عالما بالقرآن رأسا فيه قال أحمد بن عبد الله العجلي ما رأيت عبيدا لله رافعا رأسه ولا ضاحكا قط توفي بالاسكندرية سنة ثلاث عشرة أو أربع عشرة ومائتين قال ابن قتيبة في المعارف كان عبيد الله يتشيع ويروي أحاديث منكورة فضعف بذلك عند كثير من الناس وأقول اعلم أن المبتدع اذا وجدت فيه سائر شروط الرواية تقبل روايته قال الامام مسلم في صحيحه الواجب أن يتقى من أهل النهم والمعاذين من أهل البدع فتميد بلفظ المعاندين وقال النووي في شرحه وقع في الصحيحين وغيرهما من كتب أئمة الحديث الاحتجاج بكثير من المبتدعة غير الدعاة الى بدعتهم ولم يزل السلف والخلف على قبول الرواية منهم والاستدلال بها والسمع منهم وإسماعهم من غير إنكار . قوله ((حَنْظَلَةُ)) حَنْظَلَةُ هو ابن أبي سفيان بن عبد الرحمن القرشي المكي توفي سنة إحدى وخمسين ومائة . قوله ((عِكْرِمَةَ)) عِكْرِمَةُ هو ابن خالد بن العاص بن هاشم القرشي المكي الخزومي الثقة الجليل توفي سنة أربع أو خمس عشرة ومائة . قوله ((ابن عمر)) هو عبد الله بن عمر بن الخطاب زاهد الصحابة وعالمهم أحد العبادلة كما مروى ومذهب البخاري أن أصح الاسانيد مالك عن نافع عن ابن عمر ويسمى هذا الإسناد بسلسلة الذهب قال

عبيد الله  
ابن موسى

حَنْظَلَةُ

عِكْرِمَةَ

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ شَهَادَةٌ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَإِقَامُ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ وَالْحَجُّ وَصَوْمُ رَمَضَانَ

الامام أبو منصور التيمي : أصحها الشافعي عن مالك عن نافع عن ابن عمر وقال غيرهما أصحها أحمد بن حنبل عن الشافعي عن مالك عن نافع عن ابن عمر وفي أصل المسئلة خلاف مشهور في علم الحديث وهو أنه الأصح لا أصح على الإطلاق في الاسانيد واعلم أن هذا الاسناد من الطرف إذ رواه مكيون قرشيون إلا عبيد الله فانه كوفي وقال البخاري أولا حدثنا في غالب النسخ إذ في بعضها أخبرنا وثانيا أخبرنا ففي الأول الشيخ قرأ وفي الثاني قرأ هو علي الشيخ وهذا إذا قلنا بالفرق بين حدثنا وأخبرنا على ما هو المشهور والا فبها سواء كما سيأتي ونقل ثالثا ورابعا بكلمة عن معننا وهو أعم من قراءته على الشيخ أو قراءة الشيخ عليه ولا بد من السماع في المعنعن عند البخاري. قال النووي : أدخل البخاري هذا الحديث في هذا الباب لنبوء أن الاسلام يطلق على الافعال وأن الايمان والاسلام قد يكونان بمعنى واحد . قوله « بنى الاسلام على خمس » الى آخره والبحث فيه من جهة الاعراب أن شهادة وما عطف عليه مجرور بأنه بدل من خمس بدل الكل من الكل أو هو مرفوع بأنه خبر مبتدا محذوف وهو هي وان في أن لا اله الا الله مخففة من الثقيلة ولهذا عطف عليه وأن محمدا رسول الله وخمس في بعض الروايات بالتاء فتقديره خمسة أشياء أو أركان أو أصول وفي بعضها بدون التاء فتقديره خمس دعائم أو قواعدا أو خصال وههنا دققة جليلة نطلعك عليها وهي أن أسماء العدد دائما يكون تذكيرها بالتاء وتأنيتها بسقوط التاء إذا كان المميز مذكورا أما إذا لم يذكر فيجوز فيه الأمر أن صرح به النحاة وذكرها النووي في شرح مسلم في حديث من صام رمضان وستا من شوال فكانما صام الدهر كله ففي مبحثنا يجوز من جهة النحو التاء وعدمها « وإقام » أصله إقوام حذف الواو فصار إقام قال أهل التصريف ولزم الحذف والتعويض في نحو إجازة واستجازة ويجب حمل التعويض على أعم من التاء حتى يصح أن يقال المضاف اليه عوض من المحذوف قال الله تعالى « وأوحينا اليهم فعل الخيرات وإقام الصلاة » « وإيتاء الزكاة » أي إعطاءها وإيتاء متعد الى مفعولين أي إيتاء الزكاة مستحقة فحذف أحد المفعولين « وصوم رمضان » أي صوم شهر رمضان فحذف لفظ الشهر وهذا دليل من جواز إطلاق رمضان بغير لفظ الشهر ومن جهة البيان أن الاسلام شبه بمبنى له دعائم فذكر المشبه وأسند اليه ما هو من خواص المشبه به وهو البناء ومثله يسمى بالاستعارة بالكناية ونحوه أنبت الريح البقل ومن جهة الأحكام أن مقتضى ظاهر الحديث أن الشخص لا يكون مسلما عند ترك شيء

منها لكن الاجماع منعقد على أن العبد لا يكفر بترك الصوم ونحوه وأما قول الامام أحمد بكفر تارك الصلاة فلدليل خارجي وهو نحو قوله صلى الله عليه وسلم من ترك الصلاة متعمدا فقد كفر ومن جهة الاصطلاحات أن الصلاة عبارة عن العبادة المفتحة بالتكبير المختمة بالتسليم والزكاة عن القدر الواجب المخرج من النصاب الى المستحق والحج عن القصد الى الكعبة للنسك والصوم عن إمساك النفس في النهار عن المفطرات وأما وجه الحصر في الخمسة فلأن العبادة إما قولية وهي الشهادة وإما غير قولية فهي إما تركي وهو الصوم أو فعلی وهو إما بدني وهو الصلاة أو مالى وهو الزكاة أو مركب منهما وهو الحج وأما وجه تقديم كل منها فقد تقدم وهو أن الكلمة أصل ثم قدم الصلاة لأنها عماد الدين ثم الزكاة لأنها قرينة الصلاة ثم الحج للتغليظات الواردة فيه ونحوها . فان قلت الاسلام هو الكلمة فقط ولهذا يحكم باسلام من تلفظ بها فلم ذكر الاخوات معها . قلت تعظيما لآخواتها . النووى : حكم الاسلام في الظاهر يثبت بالشهادتين وإنما أضيفت اليهما الصلاة ونحوها لكونها أظهر شعائر الاسلام وأعظمها وبقيامه بها يتم إسلامه وتركه لها يشعر بانحلال قيد انقياده أو اختلاله . فان قلت فعلى هذا التقدير الاسلام هو هذه الامور الخمسة والمبنى لا بد أن يكون غير المبنى عليه . قلت الاسلام عبارة عن المجموع والمجموع غير كل واحد من أركانه . فان قلت الاربعة الاخيرة مبنية على الشهادة اذ لا يصح شئ منها إلا بعد الكلمة فالاربعة مبنية والشهادة مبنية عليها فلا يجوز ادخالها في سلك واحد . قلت لا محذور في أن يبنى أمر على أمر ثم الأمر أن يكون عليهما شئ آخر أو نقول لانسلم أن الاربعة مبنية على الكلمة بل صحتها موقوفة عليها وذلك غير معنى بناء الاسلام على الخمس . التيمى : قوله بنى الاسلام على خمس كان ظاهره أن الاسلام مبنى على هذه وإنما هذه الاشياء مبنية على الاسلام لان الرجل مالم يشهد لا يخاطب بهذه الاشياء الاربعة ولو قالها فانا نحكم في الوقت باسلامه ثم إذا أنكر حكما من هذه الاحكام المذكورة المبنية على الاسلام حكمنا ببطالان اسلامه إلا أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أراد بيان أن الاسلام لا يتم إلا بهذه الاشياء ووجودها معه جعله مبنيا عليها ولهذا المعنى سوى بينها وبين الشهادة وان كانت هي الاسلام بعينه وأقول حاصل كلامه أن المقصود من الحديث بيان كمال الاسلام وتماه فلهذا ذكر هذه الامور مع الشهادة لانفس الاسلام وهو حسن لكن قوله ثم اذا أنكر حكما من هذه حكمنا ببطالان اسلامه ليس من المبحث اذ البحث في فعل هذه الامور وتركها لا في انكارها وكيف وانكار كل حكم من أحكام الاسلام موجب للكفر فلا معنى للتخصيص بهذه الاربعة . الطيبي : لا تخلو هذه الخمسة من أن تكون قواعد البيت أو أعمدة الخبا وليس الاول لكون القواعد على أربع فتعين الثانى وينصره ما جاء في حديث معاذ وعموده الصلاة مثلت حالة الاسلام مع أركانه الخمسة بحالة خباء أقيمت على خمسة أعمدة وقطبها



**بَابُ** أُمُورِ الْإِيمَانِ وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى (لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ

الذي تدور عليه الأركان هي شهادة أن لا إله إلا الله وبقية شعب الإيمان كالإيمان بالله . روى أن الفرزدق حضر جنازة فسأله بعض الأئمة يافرزدق ما أعددت لمثل هذه الحالة قال شهادة أن لا إله إلا الله فقال هذا العمود فأين الاطناب هذا على أن تكون الاستعارة تمثيلية لأنها وقعت في حالتها الممثل والممثل به ويجوز أن تكون الاستعارة تبعية بأن تقدر الاستعارة في بني والقرينة الاسلام شبه ثبات الاسلام واستقامته على هذه الأركان ببناء الخباء على الأعمدة الخمسة ثم تسرى الاستعارة من المصدر الى الفعل وأن تكون مكنية بأن تكون الاستعارة في الاسلام والقرينة بني على التخيل بأن شبه الاسلام بالبيت ثم خيل كأنه بيت على المبالغة ثم أطلق الاسلام على ذلك المخيل ثم خيل له ما يلزم البيت المشبه به من البناء ثم أثبت له ما هو لازم البيت من البناء على الاستعارة التخيلية ثم نسب اليه لتكون قرينة مانعة من إرادة الحقيقة فظهر من هذا التحقيق أن الاسلام غير والأركان غير كما أن البيت غير والأعمدة غير ولا يستقيم ذلك الا على مذهب أهل السنة فان الاسلام عبارة عن التصديق والقول والعمل والله أعلم . قال البخاري رضي الله عنه ﴿ باب أمور الإيمان وقول الله عز وجل ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ﴾ قوله ﴿ أمور الإيمان ﴾ المراد منه الأمور التي هي الإيمان لان الأعمال الحقيقية عنده والاقوال هي الإيمان فالإضافة بيانية أو الأمور التي للإيمان في تحقيق حقيقته وتكميل ذاته فالإضافة بمعنى اللام وتتمام الآية الشريفة ﴿ ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبيين وآتى المال على حبه ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفي الرقاب وأقام الصلاة وآتى الزكاة والموفون بعهدهم اذا عاهدوا والصابرين في البأساء والضراء وحين البأس أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون ﴾ ومعناها ولكن البر من آمن أو ولكن صاحب البر من آمن

صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ . قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ) الْآيَةُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ  
 ٨ مُحَمَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ الْعَقَدِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا سَلِيمَانُ بْنُ بِلَالٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ  
 دِينَارٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وقرىء البر بفتح الراء وهو ظاهر ووجه الاستشهاد بالآية أنها جصرت المتقين على أصحاب هذه الصفات والاعمال والمراد المتقون من الشرك وهم المؤمنون أو هم المؤمنون الكاملون والآية الثانية وهى ﴿قد أفلح المؤمنون الذين هم فى صلاتهم خاشعون والذين هم عن اللغو معرضون والذين هم للزكاة فاعلون والذين هم لفروجهم حافظون الا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون والذين هم على صلواتهم يحافظون﴾ فعلم منها أن الايمان الذى به الفلاح والنجاة الايمان الذى فيه هذه الاعمال المذكورة وأفلح أى دخل فى الفلاح وهو لازم قال ابن بطلال التصديق أول منازل الايمان والاستكمال انما هو بهذه الأمور وأراد البخارى الاستكمال ولهذا بوب أبوابه عليه فقال باب أمور الايمان و باب الجهاد و باب الصلاة من الايمان . قوله ﴿عبد الله بن محمد﴾ هو أبو جعفر بن عبد الله بن جعفر اليماني الجمعي البخارى المسندى بضم الميم وفتح النون سمي بذلك لأنه كان يطلب الاحاديث المسندة ويرغب عن المراسيل واليمان كان والى بخارى أسلم على يده المغيرة بن بردزبة أحد أجداد البخارى ومات عبد الله فى ذى القعدة سنة سبع وعشرين ومائتين . قوله ﴿أبو عامر العقدي﴾ بالعين المهملة والقاف المفتوحين اسمه عبد الملك ابن عمرو البصرى والعقد قوم من قيس وهم بطن من الازد اتفق الحفاظ على توثيقه وجلالته مات بالبصرة سنة خمس أو أربع ومائتين . قوله ﴿سليمان بن بلال﴾ هو أبو محمد أو أبو أيوب القرشى التيمى المدنى مولى آل أبى بكر الصديق رضى الله عنه كان بربريا جميلا حسن الهيئة عاقلا مفتتا تولى خراج المدينة وتوفى بها سنة اثنتين أو سبع وسبعين ومائة . قوله ﴿عبد الله بن دينار﴾ هو أبو عبد الرحمن القرشى المدنى مولى عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله عنهم توفى سنة سبع وعشرين ومائة . قوله ﴿أبو صالح﴾ اسمه ذكوان السمان الزيات المدنى كان يجلب السمن والزيت الى الكوفة مولى جويرية الغطفانى قال أحمد ابن حنبل هو ثقة من أجل الناس وأوثقهم توفى بالمدينة سنة احدى ومائة . قوله ﴿أبو هريرة﴾ اختلف فى اسمه واسم أبيه على نحو ثلاثين قولاً أصحابها عند الأكثرين عبد الرحمن أبو هريرة ابن صخر الدوسى التميمى . وقال ابن عبد البر : لم يختلف فى اسم أحد فى الجاهلية ولا فى الاسلام

## وَسَلَّمَ قَالَ الْإِيمَانُ بِضْعٌ وَسِتُّونَ شُعْبَةً وَالْحَيَاءُ شُعْبَةٌ مِنَ الْإِيمَانِ

كالاختلاف فيه وروى عنه أنه قال كان اسمي في الجاهلية عبد شمس وسميت في الاسلام عبد الرحمن واسم أمه ميمونة وقيل أمية وقد أسلمت بدعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أبو هريرة نشأت يتما وهاجرت مسكينا وكنت أجيرا لبصرة بنت غزوان خادما لها فزوجنيها الله تعالى فالحمد لله الذي جعل الدين قواما وجعل أبا هريرة إماما وقال كنت أرعى غنما وكانت لي هرة صغيرة ألعب بها فكنوني بها وقيل رآه النبي صلى الله عليه وسلم في كه هرة فقال يا أبا هريرة . قدم المدينة سنة سبع عام خيبر وشهدا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم لزمه وواظب عليه وكان عريف أهل الصفة وحمل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من العلم شيئا كثيرا وهو أكثر الصحابة رواية باجماع العلماء روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسة آلاف وثلاثمائة وأربعة وستون حديثا . ذكر البخاري منها أربعمائة حديث وثمانية عشر حديثا وكان يدور مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث دار قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم اني سمعت منك حديثا كثيرا وأخاف أن أنسى فقال ابسط زداك فبسطته فغرف يده ثم قال ضمه فضمته فما نسيت شيئا بعد وكان آدم ذا ضميرتين محفيا للشاربه مزاحا وكان مروان ربما استخافه على المدينة فيركب حمارا قد شد عليه برذعة وفي رأسه شيء من الليف فيلقى الرجل فيقول الطريق قد جاء الأمير ونزل بنى الحليفة وله بها دار تصدق بها على مواله توفي بالمدينة سنة تسع وخمسين وقيل بالعقيق ودفن بالبقيع . قال الشافعي : أبو هريرة أحفظ من روى الحديث في دهره . قوله (( بضع )) هكذا في بعض الأصول وبضعة بالهاء في أكثرها وهما بكسر الباء على المشهور وبفتحها على اللغة القليلة ومعناها القطعة واستعملتا في العدد لما بين الثلاثة والعشرة على الصحيح وقيل من ثلاث الى تسع وقيل من اثنين الى عشرة وقيل من واحد الى تسعة قال الخليل البضع هو السبع والشعبة هي غصن الشجرة وفرع كل أصل . قوله (( وستون )) كذا هنا وثبت في رواية صحيح مسلم وسبعون جزما وفي رواية أخرى بضع وسبعون أو بضع وستون على الشك وروى أبو داود والترمذي بضع وسبعون بلا شك . القاضي عياض : الصواب ما وقع في سائر الأحاديث ولسائر الرواة بضع وسبعون ومنهم من رجح رواية بضع وستون لأنها المتيقن . النووي : الصواب ترجيح بضع وسبعون لأنها زيادة من ثقات وزيادة الثقات مقبولة مقدمة وليس في رواية بضع وستون ما يمنع الزيادة . وأقول ان المراد من زيادة الثقات زيادة لفظ في الرواية ومثله ليس منها بل من باب اختلاف الروايتين فقط وان رواية بضع وستون لا تنافي ما عداها اذ التخصيص بالعدد لا يدل على نفي الزائد



ويحتمل أن تكون رواية الستين مقدمة على رواية السبعين وكان شعب الايمان عند صدوره من النبي صلى الله عليه وسلم هذا القدر ثم قال مرة أخرى عند زيادة الشعب بلفظ سبعون فيكون كلاهما صوابا. الخطابي:

الايمان اسم يتشعب الى أمور ذوات عدد جماعها الطاعة ولذا صار من صار من العلماء الى أن الناس متفاضلون في درج الايمان وان كانوا متساوين في اسمه وكان بدء الايمان كلمة الشهادة وأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بقية عمره يدعو الناس اليها وسمى من أجابه الى ذلك مؤمنا الى أن نزلت الفرائض وبهذا الاسم خوطبوا عند إيجابها عليهم فقال «يا أيها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة» وهذا الحكم مستمر في كل اسم يقع على أمر ذي شعب كالصلاة فان رجلا لو مر على مسجد وفيه قوم منهم من يستفتح الصلاة ومنهم من هو راكع أو ساجد فقال رأيتم يصلون كان صادقا مع اختلاف أحوالهم في الصلاة وتفاضل أفعالهم فيها. فان قيل اذا كان الايمان بضعا وسبعين شعبة فهل يمكنكم أن تسموها بأسمائها وان عجزتم عن تفصيلها فهل يصح ايمانكم بما هو مجهول عندكم قلنا ايماننا بما كلفناه صحيح والعلم به حاصل وذلك من وجهين الأول أنه قد نص على أعلى الايمان وأدناه باسم أعلى الطاعات وأدناها فدخل فيه جميع ما يقع بينهما من جنس الطاعات كلها وجنس الطاعات معلوم والثاني أنه لم يوجب علينا معرفة هذه الأشياء بخواص أسمائها حتى يازمنا تسميتها في عقد الايمان وانما كلفنا التصديق بحملتها كما كلفنا الايمان بملائكته وان كنا لا نعرف أسماء أكثرهم ولا أعيانهم. النووي: قد بين النبي صلى الله عليه وسلم أعلى شعب الايمان وأدناها كما ثبت في الصحيح من قوله صلى الله عليه وسلم أعلاها لا اله الا الله وأدناها إماطه الأذى عن الطريق فبين أن أعلاها التوحيد المتعين على كل مكلف والذي لا يصح غيره من الشعب الا بعد صحته وأن أدناها دفع ما يتوهم به ضرر المسلمين وبقي بينهما تمام العدد فيجب علينا الايمان به وان لم نعرف أعيان جميع أفرادها كما تؤمن بالملائكة وان لم نعرف أعيانهم وأسماءهم. قوله ((والحياء)) بالمد وهو تغير وانكسار يعتري الانسان من خوف ما يعاب به ويذم ويعرف أيضا بأنه انحصار النفس خوف ارتكاب القبائح واشتقاقه من الحياة يقال حي الرجل اذا انتقص حياته وانتكس قوته كما يقال نسي اذا اعتل نساءه أى العرق الذى فى الفخذ وحشى اذا اعتل حشاه فعنى الحياء المألوف الحياء من خوف المذمة وان كان الحياء شعبة منه لأنه يحجز صاحبه من المعاصي اذ الايمان منقسم الى اتيار المأمور به والى انتهاء المنهى عنه وانما أفردته بالذكر لأنه كالداعى الى سائر الشعب فان الحي يخاف فضيحة الدنيا وفضيحة الآخرة فينزجر عن المعاصي ويمثل الطاعات كلها وشبه الايمان بشجرة ذات أغصان وشعب كما شبه في الحديث السابق الاسلام بنجاء ذات أعمدة وأطناب وأما تخصيص السنين فلأن العدد إما زائد وهو ما أجزأه أكثر

منه كالأثني عشر فإن لها نصفاً وثلاثاً وربعاً وسدساً ونصف سدس ومجموع هذه الأجزاء أكثر من اثني عشر فإنها ستة عشر وإما ناقص وهو ما أجزاءه أقل منه كالاربعة فإن لها النصف والرابع فقط وإما تام وهو ما أجزاءه مثله كالستة فإن أجزاءها النصف والثالث والسدس وهي مساوية للستة والفضل بين الأعداد الثلاثة للتام فلما أريد المبالغة فيه جعلت آحادها أعشاراً فذكره لمجرد الكثرة أو لأن هذا القدر كان شعب الايمان حينئذ فذكره لبيان الواقع والله أعلم. النووي: وفي رواية أخرى في الصحيح الحياء من الايمان وفي أخرى الحياء خير كله قال والحياء هو الاستحياء وقال قال الامام الواحدى قال أهل اللغة الاستحياء من الحياة واستحي الرجل من قوة الحياة فيه لشدة علمه بمواقع العيب والذم قال والحياء من قوة الحس وأقول هذا بعكس ما قررناه أولاً من ضعف الحياة وهو قول صاحب الكشف وقال قالوا جعل الحياء من الايمان لانه قد يكون تخلفاً واكتساباً كسائر أعمال البر وقد يكون غريزة لكن استعماله على قانون الشرع يحتاج الى اكتساب ونية فهو من الايمان لهذا أول كونه باعثاً على أفعال الخير وما نافع من المعاصي وأما كونه خيراً كله فقد يستشكل من حيث ان صاحب الحياء قد يستحي أن يواجه بالحق فيترك أمره بالمعروف ونهيه عن المنكر والجواب أنه ليس حياءً حقيقياً بل هو عجز ومهانة وضعف وانما تسميته حياءً من باب اطلاق بعض أهل العرف أطاقوه مجازاً لمشابهة الحياء الحقيقي قال وهذا الحديث نص في اطلاق اسم الايمان الشرعى على الاعمال وأقول ليس نصاً إذ معناه شعب الايمان بضع وكذا لأن لفظ الامانة غير داخل في حقيقة الايمان وانتصديق خارج عنه اتفاقاً. التيمى: المراد من وجدت فيه هذه الخصال فهو مؤمن على سبيل الكمال ثم إيمان كل واحد بقدر وجود هذه الخصال فيه قال الامام أبو حاتم البستي تنبعت معنى هذا الحديث مرة وعددت الطاعات فإذا هي تزيد على هذا العدد شيئاً كثيراً فرجعت الى السنن فعددت كل طاعة عدها رسول الله صلى الله عليه وسلم من الايمان فإذا هي تنقص فرجعت الى كتاب الله فعددت كل طاعة عدها الله من الايمان فإذا هي تنقص فضمت الى الكتاب السنة وأسقطت المعاد فإذا كل شيء عده الله ورسوله من الايمان هو تسع وسبعون لا يزيد عليها ولا ينقص فعلت أن مراد النبي صلى الله عليه وسلم أن هذا العدد في الكتاب والسنة. القاضى البيضاوى: يحتمل أن يراد بهذا العدد أى بالبضع والسبعين التكثير دون التقدير كما في قوله تعالى « ان تستغفر لهم سبعين مرة » واستعمال لفظي السبع والسبعين للتكثير كثير وذلك لاشتغال السبعة على جملة أقسام العدد فانه ينقسم الى فرد وزوج وكل منهما الى أول ومركب والفرد الأول ثلاثة والمركب خمسة والزوج الاول اثنان والمركب أربعة وينقسم أيضاً الى منطق كالاربعة وأصم كالستة ثم ان أريد مبالغة جعلت آحادها أعشاراً وان يراد تعداد الخصال حقيقة وبيانه أن شعب

الايمان وان كانت متعددة الآن حاصلها يرجع الى أصل واحد وهو تكميل النفس على وجهه يصلح معاشه ويحسن معاده وذلك بأن يعتقد الحق ويستقيم في العمل واليه أشار عليه السلام حيث قال لسفيان الثقيني حين سأله قولاً جامعاً « قل آمنت بالله ثم استقم » والاعتقاد يتشعب الى ستة عشر شعباً طلب العلم ومعرفة الصانع وتنزيهه عن النقائص والايمان بصفات الاكرام مثل الحياة والعلم والاقرار بالوحدانية والاعتراف بأن ماعده صنعه لا يوجد ولا يعدم الابقضائه وقدره والايمان بملائكته المطهرة المعتكفين في حظائر القدس وتصديق رسله المؤيدين بالآيات وحسن الاعتقاد فيهم والعلم بحدوث العالم واعتقاد فنائه والجزم بالنشأة الثانية واعادة الارواح الى الاجسام والاقرار باليوم الآخر بما فيه من الصراط والحساب والميزان وسائر ما تواتر عن الرسول صلى الله عليه وسلم والوقوف على وعد الجنة وثوابها واليقين بوعيد النار وعقابها والعمل ينقسم الى ثلاثة أقسام أحدها ما يتعلق بالمرء نفسه وهو ينقسم الى قسمين أحدهما ما يتعلق بالباطن وحاصله تزكية النفس عن الرذائل وأمهاها عشرة شره الطعام وشره الكلام وحب الجاه وحب المال وحب الدنيا والحقد والحسد والرياء والنفاق والعجب : وتحلية النفس بالفضائل وأمهاها ثلاثة عشر التوبة والخوف والرجاء والزهد والحياء والشكر والوفاء والصبر والاخلاص والصدق والمحبة والتوكل والرضا بالقضاء . وثانيهما ما يتعلق بالظاهر ويسمى بالعبادة وشعبها ثلاثة عشر طهارة البدن عن الحدث والخبث وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة والقيام بأمر الجنائز وصيام رمضان والاعتكاف وقراءة القرآن وحج البيت وذبح الضحايا والوفاء بالنذر وتعظيم الايمان وأداء الكفارات وثانيها ما يتعلق به وبخوارصه وأهل منزله وشعبها ثمان التعفف عن الزنا والنكاح والقيام بحقوقه والبر بالوالدين وصلة الرحم وطاعة السادة والاحسان الى الممالك والعق وثالثها ما يعم الناس وينوط به إصلاح العباد وشعبها سبع عشرة القيام بامارة المسلمين واتباع الجماعة ومطاوعة أولى الأمر ومعاونتهم على البر واحياء معالم الدين ونشرها والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وحفظ الدين بالزجر عن الكفر ومجاهدة الكفار والمرابطة في سبيل الله وحفظ النفس بالكف عن الجنايات وإقامة حقوقها من القصاص والديات وحفظ أموال الناس بطلب الحلال وأداء الحقوق والتجاني عن المظالم وحفظ الانساب وأعراض الناس باقامة حدود الزنا والقذف وصيانة العقل بالمنع عن تناول المسكرات والمجتنات بالتهديد والتأديب عليه ودفع الضرر عن المسلمين . ومن هذا القبيل إمطة الأذى عن الطريق . قال علي بن عيسى النحوي : السبعة أكمل الأعداد لأن الستة أول عدد تام وهو مع الواحد سبعة فكانت كاملة إذ ليس بعد التمام سوى الكمال وسمى الأسد سبعا لكمال قوته ثم السبعون غاية الغاية إذ الأحاد غايتها العشرات . الطيبي : الأظهر معنى



التكثير ويكون ذكر البضع للترقى يعنى أن شعب الايمان أعداد مبهمه ولانهاية لكثرتها إذ لو أريد التحديد لم يبههم ولو شرعت فى معنى الحياء وفسرته بما ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم استحيوا من الله قالوا انا نستحي من الله يا رسول الله والحمد لله قال ليس ذلك ولكن الاستحياء من الله حق الحياء أن تحفظ الرأس وما وعى والبطن وما حوى وتذكر الموت والبلى ومن أراد الآخرة ترك زينة الدنيا وآثر الآخرة على الأولى فمن فعل ذلك فقد استحيى من الله حق الحياء لقد حاولت أمرا عظيما ثم ليدق من رزق الطبع السليم المستقيم معنى أفراد الحياء بالذكر بعد إدخاله فى الشعب كأنه يقول هذه شعبة واحدة من شعبه فهل تحصل أو تحصى شعبه كلها هيئات ان البحر لا ينزف . قال محي السنة : لما كان الحياء سببا يمنع عن المعاصي كالايمان عد الحياء شعبة من شعبه وإن لم يكن أمرا مكتسبا . وأقول هذا توجيه ثالث لتخصيص الحياء بالذكر . ثم قوله وان لم يكن أمرا مكتسبا ممنوع إذ ربما يكتسب لأن الاخلاق جائزة الاكتساب أو يكتسب استعماله على قانون الشرع هذا واعلم أن تعداد الشعب يمكن بطريق أضبط مما ذكر وأنتج من التكرار بأن يقال الانسان لا يخلو من المبدأ والمعاد والمعاش وهى إما أن تتعلق بنفس الرجل فقط وتسمى بالنفسانية أو بغيره من خاصته وهم أهل منزله وتسمى المنزلية وإما بغيره من عامة الناس وتسمى بالبدنية . والنفسية إما باطنية وإما ظاهرية . والظاهرية إما قولية وأما فعلية . والمبدئية إمامتعلقة بذات الله تعالى وهى تسعة وهى الايمان بوجود الصانع وبالتوحيد الذى هو أصل صفات الجلال وبالصفات السبعة المسماة بصفات الاكرام وهى الحياة والعلم والقدرة والارادة والسمع والبصر والكلام وإما بفعل الله وحكمه وهى أربعة الايمان بملائكته وكتبه ورسله وحدث العالم . والمعادية أمهاتها ثمانية وهى البعث والوقوف والحساب والميزان والصراف والشفاعة والجنة والنار وما يتعلق بهما . والمنزاية كذلك ثمانية : التعفف عن السفاح وعقد النكاح والقيام بحقوقه والبر بالوالدين وتربية الأولاد وصلة الرحم وطاعة السادات والاحسان الى الممالك . والمدنية أصولها أربعة عشر القيام بالامارة واتباع الجنازة ومطاوعة أولى الأمر والمعاونة على البر واحياء معالم الدين والأمر بالمعروف والنهى عن المنكر وحفظ الدين بالقتل والقتال وحفظ النفس بالكف عن الجنايات واقامة حدود الجراح وحفظ العقل بالمنع عن المسكرات والمجننات وحفظ المال بطلب الحقوق وأدائها وحفظ الانساب باقامة حدود الزنا وحفظ الأعراض بحد القذف والتعزير ودفع الضرر عن المسلمين . والظاهرية القولية خمسة التلفظ بالكلمة وصدق اللهجة وقراءة القرآن والتعلم والتعليم للشرائع . والظاهرية الفعلية مالية أو بدنية أو مركبة منهما عشرة : الطهارة وستر العورة وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة والقيام بامر الجنائز والصيام والحج والوفاء بالنذر وتعظيم الايمان وأداء الكفارات

٩  
المسلم

## بَابُ الْمُسْلِمِ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي

إِيَّاسٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي السَّفَرِ وَإِسْمَاعِيلَ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ

آدم بن  
أبي إياس

شعبة

ابن أبي  
السفرإسماعيل بن  
أبي خالد

الشعبي

والباطنية إِمَاتُخْلِيهِ عَنِ الرِّذَائِلِ وَأَمَانَتِهَا ثَمَانِيَةٌ : حُبُّ الْمَالِ وَحُبُّ الْجَاهِ وَحُبُّ الدُّنْيَا وَالحَقْدُ وَالْحَسَدُ وَالرِّيَاءُ وَالنِّفَاقُ وَالْعَجَبُ . وَإِمَاتُخْلِيهِ بِالْفَضَائِلِ وَكَلِبَاتِهَا أَحَدُ عَشَرَ : التَّوْبَةُ وَالْخَوْفُ وَالرَّجَاءُ وَالْحَيَاءُ وَالشُّكْرُ وَالْوَفَاءُ وَالصَّبْرُ وَالْإِخْلَاصُ وَالْمَحَبَّةُ وَالتَّوَكُّلُ وَالرِّضَا بِالْقَضَاءِ . وَعِلْمُ هَذَا بِأَلَا اسْتِقْرَاءَ وَمِثْلُ هَذَا الْحَصْرُ لَا يَكُونُ عَقْلِيًّا بَلْ هُوَ اسْتِقْرَآئِي لَا يَفِيدُ إِلَّا ظَنًّا وَاللَّهُ أَعْلَمُ . قَالَ الْبُخَارِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ﴿ بَابُ الْمُسْلِمِ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ ﴾ يَحْوَزُ فِي بَابِ التَّوْبِينَ وَالْإِضَافَةِ إِلَى جُمْلَةِ الْحَدِيثِ وَالْوَقْفِ عَلَى السَّكُونِ وَالْحَدِيثُ مَذْكُورٌ عَلَى سَبِيلِ التَّعْلِيْقِ . قَوْلُهُ ﴿ آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَّاسٍ ﴾ بِكسْرِ الهمزة وبالياء المثناة من تحت والسين المهملة هو أبو الحسن آدم بن عبد الرحمن بن محمد أصله من خراسان نشأ ببغداد وبها طلب الحديث ثم رحل إلى الكوفة والبصرة والحجاز والشام ومصر واستوطن عسقلان الشام . قال أبو حاتم هو ثقة مأمون متعبد من خيار عباد الله وكان وراقاً توفي بعسقلان سنة عشرين ومائتين . قَوْلُهُ ﴿ شُعْبَةُ ﴾ بضم الشين غير منصرف هو إمام من أئمة العلم والأعلام أبو بسطام بن الحجاج ابن الورد الأزدي مولاهم الواسطي ثم انتقل إلى البصرة والعلباء مجتمعون على جلالته واتقانه وعرفانه وورعه . قال الشافعي : لولا شعبة ما عرف الحديث بالعراق وقال أحمد كان شعبة أمة واحدة في هذا الشأن وقال سفيان الثوري شعبة أمير المؤمنين في الحديث وقيل جف جلده على عظمه ليس بينهما لحم من كثرة عبادة الله تعالى وكان ألشع توفي بالبصرة سنة ستين ومائة . قَوْلُهُ ﴿ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي السَّفَرِ ﴾ بفتح السين والفاء سعيد بن محمد الهمداني الكوفي . قال النووي : محمد بضم الياء وفتح الميم والحافظ بضم الياء وكسر الميم توفي في زمان مروان بن محمد الذي به ختام الدولة الأموية استخلف سنة سبع وعشرين ومائة . قَوْلُهُ ﴿ إِسْمَاعِيلُ ﴾ هو ابن أبي خالد أبو عبد الله البجلي بفتح الجيم الاحمسي الكوفي سمع جماعة من الصحابة والتابعين وكان عالماً متقناً صالحاً قال مروان بن معاوية كان إسماعيل يسمى بالميزان توفي بالكوفة سنة خمس وأربعين ومائة وإسماعيل بفتح اللام لأنه عطف على عبد الله لا على شعبة . قَوْلُهُ ﴿ الشَّعْبِيُّ ﴾ بفتح الشين وسكون العين هو أبو عمر عامر بن شراحيل الكوفي نسب إلى شعب وهو بطن من همدان بسكون الميم وإهمال الدال ولد لست سنين مضت من خلافة عثمان رضي الله عنه وروى عن علي والسبطيين وسعد وسعيد وابن عباس وأبو عمر وغيرهم

عَبْدُ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُسْلِمُ مَنْ

رضي الله عنهم قال أدركت خمسمائة من الصحابة وقال ما كتبت سوداء في بيضاء قط ولا حدثني أحد بحديث فأحببت أن يعيده علي ولا حدثني رجل بحديث إلا حفظته وقال ابن عيينة كان الشعبي أكبر الناس في زمانه وكان ضئيلا قليل له مالنا نراك نحيفا قال اني زوحت في الرحم وذلك لانه كان أحد التوأمين وهو كاتب عبد الله بن مطيع العدوي أمير العريش يوم الحرة وكان مزاحا . حكى أنه قال لحياط مر به : عندنا جب مكسور أتخيطه فقال الحياط إن كان عندك خيوط من الريح ودخل عليه رجل ومعه في البيت امرأة فقال أيكما الشعبي فقال الشعبي هذه وأمه كانت من سبي جلولاء وهي قرية من ناحية فارس توفي بالكوفة في سنة بضع ومائة . قوله (عبد الله بن عمرو) بفتح العين وبالواو وإنما كتبت بالواو ليميز عن عمر وهذا في غير النصب وأما في النصب فيتميز بالالف وهو عمرو بن العاص بن وائل القرشي كنيته أبو محمد علي الأصح أسلم قبل أبيه وشهد معه صفين وكان يضرب بسيفين وكان بينه وبين أبيه في السن اثنا عشرة سنة أو إحدى عشرة قالوا ولا يعرف أحد غيره بينه وبين والده هذا القدر وكان غزيرا في العلم مجتهدا في العبادة روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعة حديث ذكر البخاري منها خمسة وعشرين كان أحمر عظيم البطن وعمى آخر عمره توفي بمكة أو بالطائف أو بمصر ستة خمس أو ثلاث أو سبع وستين أو اثنين أو ثلاث وسبعين . قوله (المسلم) معناه المسلم من لم يؤذ مسلما بقول ولا فعل وإنما خص اليد مع أن الفعل قد يحصل بغيرها لأن سلطة الأفعال إنما تظهر في اليد إذ بها البطش والقطع والاختذ والمنع والاعطاء ونحوه والأيذاء باللسان أكثر فاعتبر الغالب قال الزنجشري لما كانت أكثر الأعمال تباشر باليد غلبت قليل في كل عمل هذا مما عملت أيديهم وإن كان عملا لا تتأق فيه المباشرة بالأيدي وإنما قدم اللسان لأن إيذاء اللسان أكثر وقوعا وأسهل أو لأنه أشد نكاية قال صلى الله عليه وسلم لحسان «اهج المشركين فانه أشق عليهم من رشق النبل» قال الشاعر :

جراحات السنان لها التئام ولا يلتام ما جرح اللسان

فان قلت المفهوم منه أنه إذا لم يسلم المسلمون منه لا يكون مسلما لكن الاتفاق على أنه إذا أتى بالاركان الخمسة فهو مسلم بالنص والاجماع . قلت المراد من سلموا منه هو المسلم الكامل فإذا لم يسلموا منه فيلتزم أن لا يكون مسلما كاملا وذلك لأن الجنس اذا أطلق يكون محمولا على الكامل نص عليه سيبويه في نحو الرجل زيد وقال ابن جنى من عادتهم أنهم وقعوا على الشيء الذي يخصونه بالمدح اسم الجنس ألا ترى كيف سموا الكعبة بالبيت أو نقول سلامة المسلمين خاصة المسلم ولا يلزم من

عبد الله  
ابن عمرو



سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ وَالْمُهَاجِرُونَ مِنْ هَجْرٍ مَانَهِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ  
وَقَالَ أَبُو مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا دَاوُدُ عَنْ عَامِرٍ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

انتفاء الخاصة انتفاء ماله الخاصة . فان قلت فاذا سلم المسلمون منه يازم أن يكون مسلما كاملا وان  
لم يأت بسائر الأركان لكنه باطل اتفاقا كالأول وهذا السؤال عكس السؤال الأول . قلت هذا وارد  
على سبيل المبالغة تعظيما لترك الأيذاء كأن ترك الأيذاء هو نفس الاسلام الكامل وهو محصور فيه على  
سبيل الادعاء وأمثاله كثيرة . فان قلت فما تقول في اقامة الحدود واجراء التعازير والتأديبات الزاجرة  
قلت ذلك مستثنى من هذا العموم بالاجماع أو أنه ليس ايذاء بل هو على التحقيق إصلاح وطلب  
للسلامة لهم ولو في المال . قوله ( والمهاجر ) المهاجر ضد الوصل ومنه قيل للكلام الفاحش هجر  
بضم الهاء لأنه ينبغي أن يهجر عنه والمهاجر اصطلاحا هو الذي فارق عشيرته ووطنه وأعلم النبي صلى الله  
عليه وسلم المهاجرين أنه يجب عليهم أن يهجروا ما نهى الله عنه لتكمل هجرتهم ولا يتكلموا على الهجرة الى المدينة  
فقط وقيل شق فوات الهجرة على بعضهم فقبل المهاجر أى الكامل من هجر ما نهى الله عنه ويحتمل  
أن يكون صدور هذا الحديث بعد الفتح ولا هجرة حينئذ الا هجرة المعاصي : الخطابي : يريد أن المسلم  
الممدوح من كان هذا صفته وليس ذلك على معنى أن من لم يسلم الناس منه ممن دخل في عقد الاسلام  
فليس بمسلم وكان خارجا عن الملة وانما هو كقولك الناس العرب وتريد أن أفضل الناس العرب فهنا  
المراد أفضل المسلمين من جمع الى أداء حقوق الله أداء حقوق المسلمين والكف عن أعراضهم  
وكذلك المهاجر الممدوح هو الذى جمع الى هجران وطنه هجر ما حرم الله تعالى عليه ونفى اسم الشيء  
على معنى نفي الكمال عنه مستفيض فى كلامهم وأقول وفى الاثبات أيضا كذلك أى اثبات اسم  
الشيء على معنى اثبات الكمال له مستفيض من كلامهم . واعلم أن الاسلام فى الشرع يطلق على ضربين  
أحدهما دون الايمان وهو الأعمال الظاهرة كما فى قوله تعالى « قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا »  
والثانى فوق الايمان وهو أن يكون مع الأعمال اعتقاد بالقلب مع الاخلاص والاحسان واستسلام  
لله فى جميع ما قضى به وقدر كما قال ابراهيم عليه السلام « إذ قال له ربه أسلم قال أسلمت » فيحتمل أن  
يكون المراد بالمسلم هنا هو المخلص المستسلم لقضاء الله تعالى وقدره الراضى به فكأنه قال من أسلم وجهه  
لله ورضى بتقديراته لا يتعرض لأحد بايذاء ويكف أذاه عنهم بالكلية سيما عن اخوانه المسلمين  
وهذا كلام حسن فتدبره . قوله ( أبو معاوية ) يعنى الضرير محمد بن خازم بالخاء المعجمة والزأى وليس

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ دَاوُدَ عَنْ عَامِرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بَابُ أَيُّ الْإِسْلَامِ أَفْضَلُ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ سَعِيدِ الْقُرَشِيِّ  
قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو بَرْدَةَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَرْدَةَ عَنْ أَبِي بَرْدَةَ عَنْ

في البخارى خازم بالاعجام الا أبو هذا الرجل وهو مولى لقيم توفى بالكوفة سنة خمس أو أربع وتسعين  
ومائة . قوله (( داود )) هو ابن أبي هند مولى لبنى قشير وهو من أهل سرخس ومات في طريق مكة سنة  
تسع وثلاثين ومائة . قوله (( عبد الأعلى )) هو ابن عبد الأعلى السامى بالسین المهمة منسوب الى سامة  
ابن لؤى القرشى البصرى توفى سنة تسع وثمانين ومائة روى البخارى عنه معلقا لأن وفاته قبل  
ولادة البخارى بخمس سنين كما أن روايته عن أبي معاوية أيضا على سبيل التعليق لأن البخارى  
لم يدركه بل ولا عاصره لأنه ولد سنة أربع وتسعين ومائة سنة وفاته أو قبله بسنة ولهذا لم يقل فيهما  
حدثنا أو أخبرنا بل قال فيهما قال وجاز ذلك لأنه للاستشهاد والمتابعة لا للاستدلال به بالاستقلال  
وراعى أيضا دققة حيث قال في طريق أبي معاوية سمعت عبد الله وفي طريق عبد الأعلى عن عبد الله  
إشعارا بالفرق بينهما ولا يخفى أن الاول أولى واعلم أن عامرا في التعليقين هو الشعبي المذكور كما  
أن عبد الله فيهما هو عبد الله بن عمرو المذكور . قال البخارى رضى الله عنه (( باب أي الاسلام أفضل ))  
قوله (( أي بالرفع )) لا بالجر سواء نونت الباب أو لم تنونه سواء وقفت عليه أم لا ومعناه أي خصال  
الاسلام أفضل إذ شرط أي أن تدخل على متعدد ونفس الاسلام لا تعدد فيه ولأن الجواب يدل  
على أن السؤال عن الخصلة لا عن الاسلام نفسه فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه . فان  
قلت أفعل التفضيل لا بد أن يستعمل بأحد الوجوه الثلاثة وأفضل هنا مجرد عن الكل قلت تقديره  
أفضل من سائر الخصال والحذف عند العلم به جائز ومعنى الأفضل هو الاكثر ثوابا عند الله تعالى وكذا  
في قولنا الصديق أفضل من غيره أي هو أكثر ثوابا عند الله . قوله (( سعيد بن يحيى بن سعيد  
البغدادي القرشي )) وكنية سعيد أبو عثمان ويحيى أبو أيوب وسعيد هو شيخ أصحاب الأصول الخمسة  
البخارى ومسلم والترمذى وأبو داود والنسائي وغيرهم روى عن أبيه وعن غيره توفى سنة تسع  
وأربعين ومائتين . قوله (( حدثنا أبي )) وهو يحيى المذكور آنفا وهو غير يحيى بن سعيد القطان وغير

داود بن  
أبي هند

عبد الأعلى  
السامى

سعيد  
ابن يحيى

أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الْإِسْلَامِ أَفْضَلُ قَالَ مَنْ  
سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ

## بَابُ إِطْعَامِ الطَّعَامِ مِنَ الْإِسْلَامِ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ خَالِدٍ قَالَ حَدَّثَنَا ١١

يحيى بن سعيد السابق في أول الكتاب في حديث انما الأعمال بالنية لأنه أنصاري مدني تابعي يكنى بأبي  
سعيد المتوفى سنة ثلاث أو ست وأربعين ومائة وهذا قرشي عيشي أموي كوفي سكن بغداد . نعم  
يحيى السابق من جملة شيوخ يحيى هذا توفي سنة أربع وتسعين ومائة . قوله (أبو بردة) اسمه بريد بالموحدة أبو بردة  
المضمومة في الكنية والاسم وبالراء والذال المهملة فيهما وهو ابن عبد الله بن أبي بردة بن أبي موسى  
الكوفي الأشعري روى عن أبيه عبد الله وعن جده بردة وجده أبو بردة يروي عن أبيه أبي موسى  
الأشعري . قوله (أبي بردة) أي جد أبي بردة المذكور واسمه عامر أو الحارث وهو ابن أبي موسى  
سمع على بن أبي طالب وعائشة رضى الله عنهما وهو متفق على جلالته وتوثيقه ولى قضاء الكوفة  
وتوفى بها سنة ثلاث أو أربع ومائة . قوله (أبي موسى) هو عبد الله بن قيس الأشعري اليميني من كبار  
الصحابة وفضلائهم وفقهائهم استعمله النبي صلى الله عليه وسلم على عدن وساحل اليمن واستعمله عمر  
على الكوفة والبصرة وقدم دمشق على معاوية روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانمائة وستون  
حديثا ذكر البخاري منها أربعة وخمسين حديثا وكان حسن الصوت بالقرآن ولقد أوتي من مزامير  
آل داود وتوفى بمكة وقيل بالكوفة سنة خمس أو ست أو أربع وأربعين والشيخ أبو الحسن الأشعري  
الذى هو امام أهل السنة من نسله . قوله (من سلم) فان قلت سألوها عن الاسلام أي الخصلة فأجاب من  
سلم أي ذى الخصلة حيث قال من سلم ولم يقل هو سلامة المسلمين من لسانه ويده فكيف يكون الجواب مطابقا  
للسؤال قلت هو جواب مطابق وزيادة من حيث المعنى إذ يعلم منه أن أفضليته باعتبار تلك الخصلة وذلك  
نحو قوله تعالى « يسألونك ماذا ينفقون قل ما أنفقتم من خير فلو الدين » أو أطلق الاسلام وأراد  
الصفة كما يقال العدل ويراد العادل فكانه قال أي المسلمين خير كما جاء في بعض الروايات أي المسلمين  
خير . قال البخاري رضى الله عنه (باب اطعام الطعام من الاسلام) قوله (إطعام) مبتدا ومن  
الاسلام خبره والمراد من شعب الاسلام وفي بعض النسخ بدل من الاسلام من الايمان وهذا عاضد  
لمذهبه من اتحاد الايمان والاسلام . قوله (عمر بن خالد بن فروخ) بفتح الفاء وتشديد الراء



الليث عن يزيد عن أبي الخير عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما أن رجلاً  
سأل النبي صلى الله عليه وسلم أي الإسلام خير قال تطعم الطعام وتقرأ

المضمومة والخاء المعجمة أبو الحسن الحرائي سكن مصر قال أحمد بن عبد الله هو ثبت مصرى  
مات بها سنة تسع وعشرين ومائتين . قوله (الليث) هو ابن سعد الفهمى المصرى وجيل حالاته  
كثيرة شهيرة وتكفى في جلالة شهادته الامامين الجليلين الشافعى وابن بكير أن الليث أفقه من مالك  
فهذان صاحباً مالك ومما بالمنزلة المعروفة من اجلال مالك وكيف وجلالة مالك وغزارة فقهه لا تخفى  
وقال أحمد ما أصح حديثه وقد تقدم . قوله (يزيد) أى أبورجاء يزيد بن أبي حبيب سويد المصرى  
التابعى الجليل قال أبو يونس كان يزيد مفتى أهل مصر وكان حليماً عاقلاً وهو أول من أظهر العلم  
بمصر والكلام فى الحلال والحرام قال الليث يزيد بن أبي حبيب سيدنا وعالمنا توفى سنة ثمان وعشرين  
ومائة . قوله (أبى الخير) بالخاء المعجمة هو مرثد بالميم المفتوحة والراء والشاء المثناة أبو عبد الله  
اليزنى بالياء المثناة والزأى المفتوحين وبالنون مذكوب الى يزن بطن من حمير المصرى التابعى  
كان مفتى أهل مصر توفى سنة تسعين . قوله (عبد الله بن عمرو) هو ابن العاص وقد تقدم  
وعمره يكتب بالواو فى الرفع والجر تمييزاً بينه وبين عمر ولم يمسح لحنه عمرو بثلاثة أشياء فتح  
أوله وسكون ثانيه وصرفه وأما فى النصب فالتمييز بالآلاف وفى هذا الاسناد لطيفة وهو أن رواه  
كلهم مصريون وهذا من الغرائب لأنه فى غاية القلة ويزداد قلة باعتبار جلالتهم لأنهم كانوا كلهم أئمة جلة  
قوله (خير) فان قلت هل فرق بين أفضل وبين خير قلت لا شك أنهما من باب التفضيل لكن  
الفضل بمعنى كثرة الثواب فى مقابلة القلة والخير بمعنى النفع فى مقابلة الشر والاول من الكمية  
والثانى من الكيفية . فان قلت لم عنون الباب الاول بقوله أى الإسلام أفضل وهذا الباب بقوله إطعام  
الطعام من الإسلام ولم يقل ههنا باب أى الإسلام أفضل أو خير أو ثمة باب السلامة منه من الإسلام  
قلت لأن الجواب ههنا وهو تطعم الطعام صريح فى أن النبي صلى الله عليه وسلم جعل الاطعام من  
الإسلام بخلاف ما تقدم إذ ليس صريحاً فى أن سلامة المسلمين منه من الإسلام ولأنه لو قال ثمة باب  
السلامة منه من الإسلام لم تعلم الأفضلية فبترجمتى البابين اعلاماً بالمسئلتين . قوله (تطعم الطعام)  
فان قلت كيف صح جواباً ولا يستقيم أن يقال الخير تطعم بل يجب أن يقال ان تطعم خيراً والخير  
أن تطعم . قلت هو مثل قولهم تسمع بالمعدي خير من أن تراه فهو فى تقدير المصدر وهو صحيح . قوله

الليث  
ابن سعديزيد بن  
أبي حبيبأبو الخير  
مرثد

السَّلَامَ عَلَى مَنْ عَرَفْتَ وَمَنْ لَمْ تَعْرِفْ

## بَابُ مِنَ الْإِيمَانِ أَنْ يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ ١٢

(وتقرأ السلام) أى تسلم على من عرفت ومن لم تعرف أى لا تختص به أحدا كما يفعل بعض الناس تكبرا أو تهاونا ولا يكون مصانعة ولا ملقاً بل مراعاة لآخرة الاسلام وتعظيماً لشعار الشريعة وإذا كان خالصاً لله تعالى لا يختص بأحد دون أحد ولا ينبغي أن تكون المعادة ونحوها مانعة من السلام . فان قلت فهل يسلم على الكافر . قلت خص بالاجماع . فان قلت جاء فى الجواب هنا أن الخير أن تطعم الطعام وفى الحديث الذى قبله أنه من سلم المسلمون فمأواه التوفيق بينهما . قلت كان الجوابان فى وقتين فأجاب فى كل وقت بما هو الأفضل فى حق السائل أو أهل المجلس فتقد يكون ظهر من أحدهما قلة المراعاة ليد له ولسانه وإيذاء المسلمين ومن الثانى إمساك الطعام وتكبر فأجابهما على حسب حالهما أو علم صلى الله عليه وسلم أن السائل الأول سأل عن أفضل التروك والثانى عن خير الأفعال أو أن الأول سأل عما يدفع المضار والثانى عما يجلب المنافع أو أنهما بالحقيقة متلازمان إذا اطعمت مستلزم لسلامة اليد والسلام لسلامة اللسان وفيه الحث على الجود والسخاء وعلى مكارم الأخلاق وخفض الجناح للمسلمين والتواضع والحث على تأليف قلوبهم واجتماع كلمتهم وتوادهم واستجلاب ما يحصل ذلك فالحديث مشتمل على نوعى المكارم لأنها إما مالية فالاطعام إشارة اليها وإما بدنية فالسلام إشارة اليها . قال القاضى البضاوى : والآفة إحدى فرائض الاسلام وأركان الشريعة ونظام شمل الدين . الخطابى : دل صرف الجواب عن جملة خصال الاسلام وأعماله الى ما يجب من حقوق الآدميين على أن المسئلة انما عرضت من السائل عن حقوقهم الواجبة عليهم فجعل خير أفعالها فى المثوبة اطعام الطعام الذى به قوام الابدان ثم ما يكون به قضاء حقوقهم من الأقوال فجعل خيرها إفشاء السلام . قال البخارى رضى الله عنه (باب من الايمان أن يحب لأخيه ما يحب لنفسه) قوله (من الايمان) قدم لفظ من الايمان بخلاف أخواته حيث يقول حب الرسول من الايمان وقال إطعام الطعام من الايمان إما للاهتمام بذكره وإما للحصر فكأنه قال المحبة المذكورة ليست الا من الايمان تعظيماً لهذه المحبة وتحريصاً عليها . قوله (يحب) بلفظ معروف المضارع من باب الأفعال فى اللفظين وفاعلها مضمرة فيهما وهو المكلف أو المؤمن أو الرجل وكذا من الايمان أن يبغض لأخيه ما يبغض لنفسه ولم يذكره اتباعاً للفظ الحديث وسنجيب عليه إن شاء الله تعالى . قوله (مسدد) بفتح السين والبدال المشددة المهملتين ابن مسرهد

قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى

ابن مسربل بن مغربل بن مرعبل بن أرندل بن سرندل بن عرندل أبو الحسن البصري مع اختلاف كبير في نسبه قال أحمد بن عبد الله كان أبو النعمان يسألني عن اسمه ونسبه فيقول يا أحمد هذه رقية للعقرب واعلم أن الخمسة الأول كلها بصيغة المفعول سرهدهته أي أحسنت غذاءه وسميته وسربلته أي ألبسته القميص وغربلته أي قطعته ورعبلته أي مزقته والثلاث الأخيرة الباقية لعلمها بحميات وهي في الثلاثة بالدال المهملة وبالنون وبالراء وكذا السين والعين مهملتان وقيل نقط العين هو الصحيح والله أعلم . اتفق العلماء على الثناء عليه توفي سنة ثمان وعشرين ومائتين . قوله (( يحيى )) هو أبو سعيد ابن سعيد بن فروخ بالفاء والراء المشددة المضمومة والخاء المعجمة غير منصرف للعلية والعجمة القطان الأحول التميمي هو لاهم البصري سمع يحيى بن سعيد الأنصاري المدني المذكور في حديث إنما الأعمال بالنيات أجمعوا على جلالة وإمامته . قال أحمد بن حنبل ما رأيت مثله في كل أحواله وقال إليه المنتهى في الثبوت بالبصرة وقال ابن معين أقام يحيى عشرين سنة يختم القرآن في كل يوم ليلة ولم يفته الزوال في المسجد أربعين سنة قال وقال لي عبد الرحمن بن مهدي لا ترى بعينك مثل يحيى وقال ابن منجيويه كان يحيى من سادات أهل زمانه حفظا وورعا وفهما وفضلا وهو الذي مهد لأهل العراق رسم الحديث وأمعن النظر في البحث عن الثقات وترك الضعفاء . روى له أصحاب الكتب الستة نقل أنه كان يصلي العصر فيستند إلى أصل منارة مسجده فيقف بين يديه الإمام أحمد ابن حنبل وعلي بن المديني وابن معين وغيرهم يسألونه عن الحديث وهم قيام على أرجلهم إلى المغرب لا يجلسون هيبة له وأعظاما توفي سنة ثمان وتسعين ومائة . قوله (( شعبة )) بضم الشين ابن الحجاج الواسطي ثم البصري أمير المؤمنين في الحديث المشهور بالخليفة الصغير وقد تقدم . قوله (( قتادة )) بفتح القاف ابن دعامة السدوسي البصري أبو الخطاب الأكمه وسدوس بفتح السين المهملة أحد أجداده . وقال الزحشرى : يقال لم يكن في الأمة أكمه أي ممسوح العين غير قتادة السدوسي صاحب التفسير . وقال ابن المسيب ما أتانا عراقي أحفظ من قتادة وجاء رجل إلى ابن سيرين فقال رأيت حمامة التقت لؤلؤة فخرجت أعظم مما دخلت ورأيت حمامة التقت لؤلؤة فخرجت أصغر مما دخلت ورأيت حمامة التقت لؤلؤة فخرجت كما دخلت فقال ابن سيرين الأولى الحسن يسمع الحديث ثم يصل فيه من مواعظه والثانية محمد بن سيرين ينتقص منه ويشك فيه والثالثة قتادة فهو أحفظ الناس وأجمعوا على حلفه واتقانه توفي بواسط سنة سبع عشرة ومائة . قوله (( أنس )) هو ابن مالك بن النضر بالضاد الساكنة

يحيى  
القطان

قتادة  
السدوسي

أنس  
ابن مالك



اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَنْ حُسَيْنِ الْمُعَلِّمِ قَالَ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ

المعجمة ابن ضمضم بفتح المعجمتين الحزرجي الأنصاري خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم خدم رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر سنين . روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ألفا حديث ومائتان وستة وثلاثون حديثا ذكر البخاري منها مائتين وإحدى وخمسين ومناقبه أظهر من أن تحتاج إلى بيان وسيأتى فى كتاب المناقب بعضها وقالت أمه يا رسول الله خويدهمك أنس ادع الله له فقال اللهم بارك له فى ماله وولده وأطل عمره واغفر ذنبه فقال لقد دفنت من صلبى مائة إلا اثنين وإن ثمرتى لتحمل فى السنة مرتين ولقد بقيت حتى سئمت الحياة وأنا أرجو الرابعة قبل عمر مائة سنة وزيادة وهو آخر من مات من الصحابة بالبصرة وغسله محمد بن سيرين سنة ثلاث وتسعين زمن الحجاج ودفن فى قصره على نحو فرسخ ونصف من البصرة رضى الله عنه . قوله (( لا يؤمن )) أى لا يكمل إيمانه . فان قلت فاذا حصلت هذه المحبة يلزم أن يكون مؤمنا كاملا وإن لم يأت بسائر الأركان قلت هذه مبالغة كأن الركن الأعظم فيه هذه المحبة نحو لاصلاة إلا بطهور وهى مستلزمة لها أو يلتزم ذلك لصدقه فى الجملة وهو عند حصول سائر الأركان إذ لا عموم للمفهوم وفى بعض الروايات لا يؤمن أحدكم وفى بعضها عبد وفى بعضها أحد ولفظة حتى ههنا جارة لاعاطفة ولا ابتدائية وما بعدها خلاف ما قبلها وأن بعدها مضمرة ولهذا نصب يحب ولا يجوز رفعه ههنا لأن عدم الايمان ليس سببا للمحبة . قوله (( لأخيه )) أى للمسلمين تعديما للحكم قال الله تعالى « إنما المؤمنون إخوة » وما يجب أى مثل ما يقول يحب إذ عين ذلك المحبوب محال أن يحصل فى محابين واللام تدل على أن المراد الخير والمنفعة إذ هو للاختصاص النافع وكذا محبته لنفسه تدل عليه إذ الشخص لا يحب لنفسه إلا الخير وجاء فى رواية النسائي حتى يحب لأخيه من الخير ما يحب لنفسه قال أبو عمرو بن الصلاح وهذا يعد من الصعب الممتنع وليس كذلك إذ القيام بذلك يحصل بأن يحب له حصول مثل ذلك من جهة لا يراحمه فيها بحيث لا ينقص النعمة على أخيه شيئا من النعمة له وذلك سهل على القلب السليم ثم كلامه . وكذا من الايمان أن يبغض لأخيه ما يبغض لنفسه ولم يذكره إما لأن حب الشئ مستلزم لبغض نقيضه فيدخل تحت ذلك وإما لأن الشخص لا يبغض شيئا لنفسه فلا يحتاج إلى ذكره والمحبة معناها على ما عرفها أكثر المتكلمين الإرادة قليلة هى اما اعتقاد النفع أو ميل يتبع ذلك أو صفة مخصصة لأحد الطرفين بالوقوع . النووى :

**بَابُ حُبِّ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْإِيمَانِ حَدَّثَنَا أَبُو**  
**الْإِيمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ**  
**رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا**

أصل المحبة الميل إلى ما يوافق المحب ثم الميل قد يكون بما يستلذه بحواسه كحسن الصورة ولما يستلذه بعقله كمحبة الفضل والكمال وقد يكون لاحسانه اليه ودفع المضار عنه . التيمى : ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم على معرفة الايمان من نفسك فانظر فان اخترت لآخيك في الاسلام ما تختار لنفسك فقد اتصفت بصفة الايمان وان فرقت بينك وبينه في إرادة الخير فليست على حقيقة الايمان وقد ذكرنا أن المؤمن مشتق من الأمن أى أنه يؤمن أخاه عن الضيم والشر وانما يصح منه هذا اذا ساوى بينه وبين نفسه فأما اذا كان وصول الشر الى أخيه أهون عليه من وصوله الى نفسه أو حصوله على الخير أكثر من حصول أخيه عليه فلم يؤمنه أمانا تاما . قوله ( وعن حسين ) هو عطف إما على حدثنا مسدد فيكون تعليقا والطريق بين حسين والبخارى غير طريق مسدد واما على شعبة فكأنه قال حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن حسين واما على قتادة فكأنه قال عن شعبة عن حسين عن قتادة ولا يجوز عطفه على يحيى لأن مسددا لم يسمع عن الحسين والحسين هو ابن ذكوان بالذال المعجمة المكتب المعلم البصرى وروايته عنه انما هو من باب التعليق على التقدير الأول ذكره على سبيل المتابعة وفيه تحويل أيضا لأنه تحول من الاسناد قبل ذكر الحديث الى اسناد آخر وبما يكتب بعض أهل الفن لفظه ح بين الاسنادين إشارة اما الى التحويل واما الى الحائل أو الى الحديث . قال البخارى رضى الله عنه ( باب حب الرسول من الايمان ) اللام فى الرسول للعهد والمراد به سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم لا جنس الرسول ولا الاستغراق بقرينة قوله حتى أكون أحب وإن كان محبة الكل واجبة . قوله ( أبو اليمان ) هو الحكم بن نافع الحمصى و ( شعيب ) هو ابن أبى حمزة بالمهملة والزأى القرشى وقدم ذكرهما فى حديث هرقل . قوله ( أبو الزناد ) بكسر الزأى وبالتون هو عبد الله بن ذكوان المدينى القرشى وكان يغضب من هذه الكنية لكن اشتهر بها ويكنى أيضا بأبى عبد الرحمن وأصله من همدان وكان الثورى يسمى أبا الزناد أمير المؤمنين فى الحديث قال أبو حاتم هو ثقة صاحب سنة وهو ممن تقوم به الحجة إذ روى عنه الثقات وشهد مع عبد الله بن جعفر جنازة فهو اذن تابعى صغير روى

عنه جماعات من التابعين وهذا من باب فضائله لأنه لم يسمع من الصحابة وروى عنه هؤلاء التابعيون وولاه عمر بن عبد العزيز خراج العراق وقال عبدربه رأيت أبا الزناد دخل مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه من الاتباع مثل مامع السلطان من أصحاب السؤالات . قال البخارى أصح أسانيد أبى هريرة أبو الزناد عن الأعرج عن أبى هريرة . قال الواقدي مات أبو الزناد فجأة في مقتله ليلة الجمعة في رمضان سنة ثلاثين ومائة . قوله ﴿ الأعرج ﴾ هو أبوداود عبد الرحمن بن هرمز الهاشمي المدني الأعرج مات بالاسكندرية سنة سبع عشرة ومائة . قوله ﴿ والذي نفسى بيده ﴾ ولفظ اليد من المتشابهات وفي مثله افرقت الأمة فرقتين مفوضة وهم الذين يفوضون الامر فيها إلى الله قائلين « وما يعلم تأويله إلا الله » ومؤولوه هم الذين يؤولونها كما يقال المراد من اليد القدرة عاطفين « والراسخون في العلم » على « إلا الله » والاول أسلم والثاني أحكم . قوله ﴿ أحب ﴾ أفعل التفضيل بمعنى المفعول على خلاف القياس وإن كان كثيرا إذ القياس أن يكون بمعنى الفاعل . فان قلت لا يجوز الفصل بين أفعل ومعموله لانه كالمضاف والمضاف اليه فكيف وقع لفظ اليه ههنا فصلا بينهما . قلت الفصل بالاجنبي غير جائز لامطلاقه أن في الظرف توسعا . فان قلت لم يذكر نفس الرجل أيضا وإنما يجب أن يكون الرسول أحب اليه أيضا من نفسه قال تعالى « النبي أولى بالمومنين من أنفسهم » قلت انما خص الولد والوالد بالذكر لكونهما أعز خلق الله عز وجل على الرجل غالبا وربما يكون أعز من نفس الرجل على الرجل فذكرهما إنما هو على سبيل التمثيل فكأنه قال حتى أكون أحب اليه من أعزته ويعلم أيضا منه حكم غير الاعزة لأنه يلزم في غيرهم بالطريق الاولى أو اكتفى بما ذكر في سائر النصوص الدالة على وجوب كونه أحب من نفسه أيضا كالرواية التي بعده . فان قلت فهل يتناول لفظ الوالد الام كما أن لفظ الولد يتناول الذكر والاثني قلت الوالد إما أن يراد به ذات له ولد وإما أن يكون بمعنى ذوكذا نحو لابن وتامر فيتناولهما وإما أن يكتفى بأحدهما عن الآخر كما يكتفى عن أحد الضدين بالآخر . قال تعالى « سرايل تقيمكم الحر » وإما أن يكون حكمه حكم النفس في كونه معلوما من النصوص الآخر واعلم أنه قد تقدم أن المحبة قد تكون لأمور ثلاثة ولا يخفى أن المعاني الثلاثة كلها موجودة في رسول الله صلى الله عليه وسلم لما جمع من جمال الظاهر والباطن وكمال أنواع الفضائل وإحسانه إلى جميع المسلمين بهدايتهم إلى الصراط المستقيم ودوام النعيم ولا شك أن الثلاثة فيه أكمل مما في الوالدين لو كانت فيهما فيجب كونه أحب منهما لأن المحبة تابعة لذلك حاصلة بحسبها كاملة بكاملها . فان قلت المحبة أمر طبعي غريزي لا يدخل تحت الاختيار فكيف يكون مكلفا بما لا يطاق عادة . قلت لم يرد به حب الطبع بل حب الاختيار المستند إلى الايمان فعناه لا يؤمن حتى يؤثر رضاي على هوى الوالدين وان كان



١٤ يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَالِدِهِ وَوَلَدِهِ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ

إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عَلِيٍّ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صَهْبٍ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ع وَحَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ

فيه هلاكه واعلم أن محبة الرسول ارادة فعل طاعته وترك مخالفته وهي من واجبات الاسلام قال الله تعالى «قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم وأخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا حتى يأتي الله بأمره» . قوله (حدثنا يعقوب بن ابراهيم) هو أبو يوسف الدورقي البصري ساكن بغداد ودورق قلانس كانوا يلبسونها فنسبوا اليها وهو شيخ أصحاب الأصول الخمسة وغيرهم

يعقوب  
ابن ابراهيم

وله مسند . مات سنة اثنتين وخمسين ومائتين . قوله (ابن علي) بضم العين المهملة واللام المفتوحة الامام أبو بشر اسماعيل بن ابراهيم بن سهم الأسدي مولاهم البصري كان أبوه تاجراً من أهل الكوفة وقدم البصرة فزوج بها علي بنت حسان مولاة لبني شيبان وكان يكره أن ينسب اليها وتجاوز نسبه اليها للتعريف اتفقوا على جلالته . قال شعبة : ابن علي ربحانة الفقهاء وفي رواية سيد المحدثين ولي صدقات البصرة والمظالم ببغداد في آخر خلافة هرون توفى ببغداد ودفن في مقام عبد الله بن مالك وصلى عليه ابنه ابراهيم سنة أربع وتسعين ومائة قال عمرو بن زرارة صحبت ابن علي أربع عشرة سنة

عبد العزيز  
ابن صهيب

فأرأيت ضحك فيها وحدث عنه ابن جريج وبين وفاته مائة وعشرون سنة . قوله (عبد العزيز بن صهيب) هو أبو حمزة البصري البنانى بضم الموحدة وبالنونين وبنانة بطن من قریش وقال ابن قتيبة هو وأبوه كانا مملوكين وأجاز إياس بن معاوية شهادة عبد العزيز وحده . قوله (آدم) هو ابن أبي إياس أبو الحسن الخراسانى فالبغدادى فالعسقلانى و(شعبة) الامام العلم ابن الحجاج الأزدي الواسطي فالبصري و(قتادة) أبو الخطاب الأكمه السدوسي و(أنس) الصحابي الكبير خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تقدم ذكر الاربعة وفي بعض النسخ وجد قبل حدثنا آدم لفظ ح إشارة الى التحويل من الاسناد الاول الى اسناد آخر وفي بعضها لم يوجد وعلى النسختين ففيه تحول من اسناد الى اسناد آخر قبل ذكر الحديث وفي هاتين الروايتين زاد لفظ والناس أجمعين وذكر الناس بعد الوالدين تعميم بعد تخصيص عكس قوله تعالى «وهلائكته ورسله وجبريل» فانه تخصيص بعد تعميم . فان قلت فهل يدخل في لفظ الناس :

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَالِدِهِ  
وَوَلَدِهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ

١٥

حلاوة  
الايمان

## بَابُ حَلَاوَةِ الْإِيمَانِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ

نفس الرجل أو يكون إضافة المحبة إليه تقتضي خروجه منهم فانك اذا قلت جميع الناس أحب الى زيد من غلامه يفهم منه خروج زيد منهم قلت لا يخرج لان اللفظ عام وما ذكرتم ليس من المخصصات قال ابن بطال المحبة ثلاثة أصناف محبة إجلال وعظمة كمحبة الوالد ومحبة شفقة ورحمة كمحبة الولد ومحبة استحسان واستلذاذ كمحبة سائر الناس فجمع النبي صلى الله عليه وسلم في هذه الالفاظ أصناف المحبة ومن استكمل الايمان علم أن حق النبي عليه أفضل الصلاة والسلام أكد عليه من حق والده وولده والناس أجمعين لأنه صلى الله عليه وسلم استنقذنا من النار وهدانا من الضلال . قال القاضي عياض : ومن محبته صلى الله عليه وسلم نصر سنته والذب عن شريعته وتمنى حضور حياته فيبذل ماله ونفسه دونه قال وفيه أن حقيقة الايمان لا تتم الا بذلك ولا يحصل الايمان الا بتحقيق إعلاء قدر النبي صلى الله عليه وسلم ومنزلته على كل والد وولد ومحسن ومفضل ومن لم يعتقد هذا فليس بمؤمن والله أعلم . النووي : فيه تليح الى قضية النفس الأمانة والمطمئنة فان من رجح جانب الأمانة كان حب أهله وولده راجحا ومن رجح جانب المطمئنة كان حكمه بالعكس . وأقول حاصله أنه يجب ترجيح مقتضى القوة العقلية على القوة الشهوانية ونحوها . قال البخاري رضي الله عنه

محمد  
ابن النعمان

( باب حلاوة الايمان ) قوله ( محمد بن المثنى ) بلفظ المفعول من التثنية بالمثلثة هو أبو موسى العنزي بفتح المهملة والنون وبالزاي البصري المعروف بالزمن روى عنه الشيوخ الخمسة توفي بالبصرة وهو في العشرة التاسعة سنة ثنتين وخمسين ومائة . قوله ( عبد الوهاب ) هو أبو محمد بن عبد المجيد الثقفي البصري منسوب الى ثقيف جد القبيلة روى عنه الامامان الشافعي وأحمد وكانت غلة عبد الوهاب كل سنة قريبا من خمسين ألفا ولا يحول الحول على شيء منها كان ينفقها على أصحاب الحديث ولد سنة ثمان ومائة وتوفي سنة أربع وتسعين ومائة . قوله ( أيوب ) هو الامام الجليل أبو بكر بن كيسان بن أبي تيممة بفتح المثناة فوقانية السخثياني البصري التابعي ويقال له السخثياني لانه كان يبيع السخثيان وهو بفتح السين الجلد والظاهر أنه فارسي معرب . قال شعبة : أيوب سيد الفقهاء وقال الحسن : أيوب سيد شباب

أيوب  
السختياني

الثَّقَفِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 قَالَ ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ وَجَدَ حَلَاوَةَ الْإِيمَانِ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ وَرَسُولَهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ  
 مِمَّا سِوَاهُمَا وَأَنْ يُحِبَّ الْمَرْءَ لَا يُحِبُّهُ إِلَّا اللَّهُ وَأَنْ يَكْرَهُ أَنْ يَعُودَ فِي الْكُفْرِ كَمَا  
 يَكْرَهُ أَنْ يُقَذَّفَ فِي النَّارِ

أبو قلابه البصرة وفي رواية سيد الفتيان توفي بالبصرة سنة احدى وثلاثين ومائة . قوله ((أبي قلابه)) بكسر القاف وتخفيف اللام وبالموحدة عبد الله بن زيد بن عمرو بن العاصي البصري التابعي الكبير قال أيوب كان أبو قلابه والله من الفقهاء ذوى الآلاب أريد على القضاء بالبصرة فهرب الى الشام فمات بها سنة أربع ومائة ورواة هذا الحديث كلهم بصريون فاحفظ فانه من اللطائف . قوله ((ثلاث)) هو مبتدا وليس نكرة صرفة لأن التنوين عوض عن المضاف اليه أى ثلاث خصال أو لأنه صفة موصوف محذوف وهو مبتدا بالحقيقة أى خصال ثلاث قال المالكي في شرح التسهيل مثال الابتداء بنكرة هى وصف قولهم : ضعيف عاذ بقرملة . أى انسان ضعيف التجأ الى قرملة أى شجرة ضعيفة وأقول لا تمسك فيه لاحتمال أن يكون من باب شراهر ذا ناب أو لأن الجملة الشرطية صفة والخبر على هذا التقدير هو أن يكون إذ على التقديرين الاولين الشرطية خبر وأن يكون هو بدل عن ثلاث أو بيان وأما من فهو مبتدا والشرط والجزاء معا خبره أو الشرط فقط على اختلاف فيه ومن إما شرطية وإما موصولة متضمنة لمعنى الشرط ووجد بمعنى أصاب ولهذا عدى بمفعول واحد . فان قلت لم مائى أحب حتى يطابق خبر كان اسمه . قلت أفعل اذا استعمل بمن فهو مفرد مذكر لا غير ولا تجوز المطابقة لمن هوله . قوله ((وأن يحب المرء)) بنصب المرء لأنه مفعول وفاعله الضمير الراجع الى من و((لا يحبهُ الا الله)) جملة حالية تحتل بياناً لصفة الفاعل أو المفعول أو كليهما معاً . قوله ((يعود في الكفر)) فان قلت المشهور عاد اليه معدى بكلمة الانتهاء لا بآلة الظرف قلت قد ضمن فيه معنى الاستقرار كأنه قال يعود مستقراً فيه والكراهة هى ضد الارادة وتستعمل عرفاً بمعنى التنفير هذا ما يتعلق بأصل التركيب وأما ما يتعلق بخاصيته فهو أن الخلاوة إنما هى فى المطعومات والايمان ليس مطعوما فتصرف فيه بأن شبه الايمان بالعسل ونحوه للجهة الجامعة أى وجه الشبه الذى بينهما وهو الالتداد وميل القلب اليه فذكر المشبه وأضيف



اليه ما هو من خواص المشبه به ولوازمه وهو الحلاوة على سبيل التخيّل له ومثله يسمى بالاستعارة بالكناية واعلم أن في الحديث اشارة أولا الى التحلى بالفضائل وهو كون الله ورسوله أحب اليه وهذا هو التعظيم لأمر الله تعالى وكون محبته للخلق خالصا لله تعالى وفيه اشارة الى الشفقة على خلق الله تعالى وآخرا الى التحلى عن الرذائل وهو كراهية الكفر وما يلزمه من سائر النقائص وهذا بالحقيقة لازم للاول لأن ارادة الكمال مستلزمة لكراهية النقائص . التيمى : حلاوة الايمان حسنه يقال حلا الشيء في الفم إذا صار حلوا وان حسن في العين أو القلب قيل حلا بعيني أى حسن . النووى : هذا حديث عظيم أصل من أصول الاسلام ومعنى حلاوة الايمان استلذاذ الطاعات وتحمل المشاق في الدين وإيثار ذلك على أعراض الدنيا ومحبة العبد لله بفعل طاعته وترك مخالفته وكذلك محبة الرسول صلى الله عليه وسلم وقال انما قال ((عما سواهما)) ولم يقل ممن لأن ما أعم وفيه دليل على أنه لا بأس بمثل هذه التثنية وأما قوله للذى خطب وقال ومن يعصهما فقد غوى بشى الخطيب أنت فليس من هذا النوع لأن المراد في الخطب الايضاح لا الرموز أما هنا فالمراد الايجاز في اللفظ ليحفظ وبما يدل عليه ما جاء في سنن أبى داود من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فلا يضر إلا نفسه . القاضى عياض : لا تصح محبة الله ورسوله حقيقة وحب المرء في الله وكراهة الرجوع في الكفر إلا لمن قوى بالايمان يقينه واطمأننت به نفسه وانشرح له صدره وخالط لحمه ودمه فهذا الذى وجد حلاوة الايمان . والحب في الله من ثمرات حب الله تعالى . وقال مالك : المحبة في الله من واجبات الاسلام وهو دأب أولياء الله تعالى . قال يحيى بن معاذ الرازى حقيقة المحبة أن يزيد في البر ولا ينقص بالجفاء القاضى البضاوى : المراد بالحب هنا الحب العقلى الذى هو ايثار ما يقتضى العقل رجحانه ويستدعى اختياره وان كان خلاف الهوى ألا ترى أن المريض يعاف الدواء وينفر عنه طبعه وهو يميل اليه باختياره ويهوى تناوله بمقتضى عقله لما علم أن صلاحه فيه فالمرء لا يؤمن الا اذا تيقن أن الشارع لا يأمر ولا ينهى الا بما فيه صلاح عاجل أو خلاص آجل والعقل يقتضى ترجيح جانبه وكأله بأن تتمرن نفسه بحيث يصير هواه تبعا لعقله و يلتذبه التذاذ عقليا اذ اللذة ادراك ما هو كمال وخير من حيث هو كذلك وليست بين هذه اللذة واللذات الحسية نسبة يعتد بها والشارع عبر عن هذه الحالة بالحلاوة لأنها أظهر اللذات المحسوسة وإنما جعل هذه الأمور الثلاثة عنوانا لكمال الايمان المحصل لتلك اللذة لأنه لا يتم ايمان عبد حتى يتمكن في نفسه أن المنعم باللذات هو الله سبحانه وتعالى ولا مانع ولا مانع سواه وما عداه وسائط ليس لها في ذاتها اضرار ولا انقاع وأن الرسول هو العطاوف الساعى في صلاح شأنه وذلك يقتضى أن يتوجه بكليته نحوه ولا يجب ما يحبه الا لكونه وسطا بينه وبينه وأن يتيقن أن جملة ما وعد وأعد حق تيقنا ينجبل إليه الموعد

## باب علامة الايمان حب الانصار حديثنا أبو الوليد قال حدثنا

شعبة قال أخبرني عبد الله بن عبد الله بن جبر قال سمعت أنسًا عن النبي صلى

كالواقع والاشتغال بما يؤول الى الشيء ملابسة به فيحسب مجالس الذكر ر ياض الجنة وأكل مال  
اليتيم أكل النار والعود الى الكفر إلقاء في النار قال وأما تثنية الضمير ههنا فللايماء على أن المعبر  
هو المجموع المركب من المحبتين لا كل واحدة فانها وحدها ضائعة لاغية وأمر بالافراد في حديث  
الخطيب إشعارا بأن كل واحد من العصيانيين مستقل باستلزام الغواية إذ العطف في تقدير التكرير  
والأصل استقلال كل من المعطوفين في الحكم . وأقول وهذا الجواب أحسن مما تقدم . وقال الأصوليون  
أمر بالافراد لانه أشد تعظيما والمقام يقتضى ذلك . قال البخارى رحمه الله تعالى (( باب علامة الايمان

أبو الوليد حب الانصار ) قوله (( أبو الوليد )) هو هشام بن عبد الملك الطيالسى البصرى مولى باهلة قال أحمد بن عبد

الله هو ثقة في الحديث يروى عن سبعين امرأة وكانت الرحلة بعد أبي داود الطيالسى اليه وقال أبو حاتم  
كان ثقة اماما فقيها عاقلا حافظا توفي بالبصرة سنة سبع وعشرين ومائتين . قوله (( شعبة )) هو ابن الحجاج

المشهور بأمر المؤمنين في الحديث وقد مر ذكره . وقوله (( عبد الله بن عبد الله )) بلفظ المكبر في اسمه  
واسم أبيه ابن جبر بفتح الجيم وبالموحدة الساكنة وقيل جابر بن عتيك الانصارى المدنى . قوله (( علامة

الايمان )) أى علامته (( حب الانصار )) أى إرادة الخير لهم والانصار جمع نصير كشرىف وأشراف أو  
جمع ناصر كصاحب وأصحاب واللام للعهد أى أنصار الرسول صلى الله عليه وسلم واختص عرفا

باصحاب المدينة الذين آووا ونصروا وهم المبستئون بالبيعة على إعلان توحيد الله تعالى وشريعته فلذلك  
كان حبهم علامة الايمان . فان قلت الانصار جمع قلة فلا يكون لما فوق العشرة لكنهم كانوا أضعاف

الآلاف . قلت القلة والكثرة إنما اعتبار تافى نكرات الجموع أما فى المعارف فلا فرق بينهما . قوله (( النفاق ))  
هو إظهار الايمان وإبطان الكفر والبغض هو ضد الحب . فان قلت المطابقة تقتضى أن يقابل

الايمان بالكفر بأن يقال آية الكفر كذا فلم عدل عنه . قلت البحث فى الذين ظاهرهم الايمان  
وهذا لبيان ما به يتميز المؤمن الظاهرى من المؤمن الحقيقى فلو قيل آية الكفر بغضهم لا يصح إذ هو

ليس بكافر ظاهراً . فان قلت هل يقتضى ظاهر الحديث أن من لم يحبهم لا يكون مؤمناً . قلت لا يقتضى  
إذ لا يلزم من عدم العلامة عدم داله العلامة أو المراد كمال الايمان . فان قلت هل يلزم منه أن من أبغضهم

يكون منافقا وإن كان مصدقا بقلبه . قلت المقصود بغضهم من جهة أنهم أنصار لرسول الله صلى الله عليه

عبد الله  
ابن عبد الله

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ آيَةُ الْإِيمَانِ حُبُّ الْأَنْصَارِ وَآيَةُ النِّفَاقِ بُغْضُ الْأَنْصَارِ

**بَابٌ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي ١٧**

وسلم ولا يمكن اجتماعه مع التصديق لرسول الله صلى الله عليه وسلم . فان قلت هل يستفاد الحصر من هذا التركيب . قلت أكثر أهل المعاني على أن المبتدا والخبر اذا كانا معرفتين بما يفيد الحصر حسب ما يقتضيه المقام . فان قلت اذا كان للحصر فهل يحصر المبتدا على الخبر أو العكس قلت كلاهما نحو الضاحك الكاتب فان معناه حصر الضحك على الكاتب والعكس . فان قلت فهل هو حصر حقيقى أو ادعائى . قلت الظاهر أنه ادعائى تعظيما لحب الانصار كان الدعوى أنه لعلامة للإيمان الاحبهم وليس حبهم الا علامته ويؤيده ما قد جاء فى صحيح مسلم « آية المؤمن حب الانصار » بتقديم الآية و « حب الانصار آية الايمان » بتقديم الحب . فان قلت اذا كان حب الانصار آية الايمان فبغضهم آية عدمه لان حكم نقيض الشيء حكم الشيء فما الفائدة فى ذكر « وآية النفاق بغض الانصار » قلت هذا التقدير ممنوع ولئن سلينا فالفائدة فى ذكره التصريح به والتأكيده عليه والمقام يقتضى ذلك لان المقصود من الحديث الحث على حب الانصار وبيان فضلهم لما كان منهم من اعزاز الدين وبذل الاموال والانفس والايتار على أنفسهم والايتاء والنصر وغير ذلك . النووى : معناه أن من عرف مرتبة الانصار وما كان منهم من نصرة دين الاسلام والسعى فى اظهاره وإيواء المسلمين وقيامهم بمهمات دين الاسلام حق القيام وحبهم النبي صلى الله عليه وسلم وحبهم إياهم ومعاداتهم سائر الناس إثارا للاسلام وأحب الانصار لهذه الخصال كان ذلك من دلائل صحة إيمانه وصدقه فى إسلامه لسروره بظهور الاسلام ومن أبغضهم كان بضد ذلك واستدل به على نفاقه وفساد سريرته . قال البخارى رحمه الله (باب) ما ترجم فى هذا الباب وذكره مطلقا غير مضاف ولا بدله من تعلق بمباحث الايمان ومناسبة بينهما فذلك إما للاعلام بأن المبايعة لم تقع الا على ذكر التوحيد أول كل شيء إشعارا بأنه هو أساس الأمور الايمانية أو بان ترك المنهيات داخل فى المبايعة التى هى شعار الايمان وإما القصد إلى بيان أحكام المؤمنين من الأجر والعقاب والعفو وله أيضا تعلق بحب الانصار من حيث ان النقباء كانوا منهم ولمبايعتهم أثر عظيم فى إعلاء كلمة الدين فلا بد من محبتهم والله أعلم . قوله (أبو اليمان) هو الحكم بن نافع الحمصى و (شعيب) هو ابن أبي حمزة القرشى و (الزهري) هو أبو بكر بن شهاب المدنى التابعى وقد سبق ذكرهم



أَبُو إِدْرِيسَ عَائِدُ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عِبَادَةَ ابْنَ الصَّامِتِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَكَانَ  
شَهِيدَ بَدْرًا وَهُوَ أَحَدُ النُّبَاءِ لَيْلَةَ الْعَقَبَةِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

قوله (أبو إدريس عائذ الله) بذاك معجمة بعد الهمزة ابن عبد الله بن عمرو على المشهور الخولاني الشامي ولد  
يوم حنين وولاه معاوية القضاء بدمشق وكان من عباد الشام وقرائهم توفي سنة ثمانين . قوله (عبادة)  
بضم العين هو أبو الوليد بن الصامت بن قيس الأنصاري الخزرجي روى له عن النبي صلى الله عليه وسلم  
مائة وواحد وثمانون حديثا ذكر البخاري منها ثمانية وهو أول من ولي قضاء فلسطين وكان طويلا  
جسيما جميلا فاضلا خيرا توفي سنة أربع وثلاثين قال في الاستيعاب وجهه عمر رضى الله عنه الى الشام  
قاضيا ومعلما فأقام بجمص ثم انتقل إلى فلسطين ومات بها ودفن بيت المقدس وقبره بها معروف وقيل  
توفي بالرملة رضى الله عنه . قوله (بدرًا) هو موضع الغزوة العظمى لرسول الله صلى الله عليه وسلم تذكر  
وتؤثت ماء معروف على نحو أربعة مراحل من المدينة وهو كان لرجل يدعى بدرًا فسميت باسمه وشهد  
المشاهد كلها وإنما خصه بالذكر لشرف غزوة بدر وفضلها على سائر الغزوات . قوله (النباء)  
جمع نقيب وهو الناظر على القوم وضمينهم وعريفهم والمراد منه نباء الأنصار وهم الذين تقدموا  
لأخذ البيعة لنصرة رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة أى العقبة التى تنسب اليها جرة العقبة  
وهى بنى وهى اثنا عشر رجلا . اعلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعرض نفسه على قبائل  
العرب فى كل موسم فينابها هو عند العقبة إذ لقي رهطا من الخزرج فقال ألا تجلسون أكلبكم قالوا بلى  
فجلسوا فدعاهم إلى الله تعالى وعرض عليهم الاسلام وتلا عليهم القرآن وكانوا قد سمعوا من اليهود أن النبي  
صلى الله عليه وسلم قد أظلم زمانه فقال بعضهم لبعض والله إنه لذاك فلا يسبقن اليهود عليكم فأجابوه  
فلما انصرفوا إلى بلادهم وذكره لقومهم فشا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم فأتى فى العام  
المقبل اثنا عشر رجلا من الأنصار أحدهم عبادة بن الصامت فلقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بالعقبة وهى بيعة العقبة الأولى فبايعوه بيعة النساء يعنى ما قال الله تعالى «يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات  
يبايعنك على أن لا يشركن بالله شيئا ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن أولادهن ولا يأتين بهتان يفتريه  
بين أيديهن وأرجلهن ولا يعصينك فى معروف» ثم انصرفوا . وخرج فى العام الآخر سبعون رجلا  
منهم إلى الحج فواعدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعقبة أوسط أيام التشريق قال كعب بن مالك  
لما كانت الليلة التى وعدنا فيها بتنا أول الليل مع قومنا فلما استثقل الناس من النوم تسللنا من فرشنا

وَحَوْلَهُ عَصَابَةٌ مِنْ أَصْحَابِهِ بَايَعُونِي عَلَى أَنْ لَا تُشْرِكُوا بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا تَسْرِقُوا  
وَلَا تَزْنُوا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ وَلَا تَأْتُوا بِبَهْتَانٍ تَفْتَرُونَهُ بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلِكُمْ

حتى اجتمعنا بالعقبة فأتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم مع عمه العباس لا غير فقال العباس يا معشر  
الخزرج ان محمدا منا حيث علمتم وهو في منعة ونصرة من قومه وعشيرته وقد أبى إلا الانقطاع اليكم فان  
كنتم وافين بما وعدتم فأنتم وما تحملتكم والا فتركوه في قومه فتكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم داعيا  
إلى الله مرغبا في الاسلام تاليا للقرآن فأجبناه للإيمان فقال إني أبايعكم على أن تمنعوني بما منعتكم به  
أبناءكم فقلنا أبسط يدك نبايعك عليه فقال النبي صلى الله عليه وسلم أخرجوا إلى  
منكم اثني عشر نقيبا فأخرجنا من كل فرقة نقيبا وكان عبادة نقيب بني عوف فبايعوه وهذه بيعة  
العقبة الثانية واعلم أن لرسول الله صلى الله عليه وسلم بيعة ثلاثة مشهورة وهي البيعة التي وقعت بالحديبية  
تحت الشجرة عند توجهه من المدينة إلى مكة تسمى بيعة الرضوان وهذه بعد الهجرة بخلاف الأولين  
وعبادة شهدا أيضا فهو من المبايعين في الثلاث رضى الله عنه . قوله ﴿ حوله ﴾ يقال حوله وحوليه  
وحواليه بفتح اللام في كلها أى محيطون به والعصاة بكسر العين المهمة الجماعة من الناس لا واحد  
لها وهو ما بين العشرة إلى الأربعين وأخذ إما من العصب الذى بمعنى الشد كأنه يشد بعضهم بعضا  
ومنه العصاة أى الخرق التى تشد على الجبهة ومنه العصب لأنه يشد الأعضاء وإما من العصب الذى  
بمعنى الاحاطة يقال عصب فلان بفلان إذا أحاط به وهى مبتدأ وحوله منتصبا على الظرفية خبرها  
وفائدة ذكره الاعلام بأن المخاطبين العصاة وبيان مبالغة ضبطه وأنه يرويه عن تحقيق واتقان وهكذا  
في وصفه بأنه شهد بدرا وأنه أحد النقباء إذ لا شك في أن في ذكره اشعارا بأنه ضابط مع ما فيه  
من زيادة ترجيح وتصحيح إذ فضل الراوى وشرفه من مرجحات الرواية ودلالة صحتها . قوله ﴿ بايعونى ﴾  
المبايعة على الاسلام عبارة عن المعاهدة والمعاهدة عليه سميت بذلك تشبيها بالمعاهدة المالية كأن كل  
واحد منهما يبيع ما عنده من صاحبه فمن طرف رسول الله صلى الله عليه وسلم وعد الثواب ومن  
طرفهم التزام الطاعة وقد تعرف بأنها عقد الامام والعهد بما يأمر الناس به . قوله ﴿ لا تشركوا بالله شيئا ﴾  
أى وحدوه وهذا هو أصل الايمان وأساس الاسلام فلماذا قدمه على اخوانه . و ﴿ شيئا ﴾ عام لأنه نكرة  
في سياق النهى لأنه كالنفي . قوله ﴿ ولا تقتلوا أولادكم ﴾ فان قلت قتل غير الأولاد أيضا منهى عنه إذا كان  
بغير حق فتخصيصه بالذكر مشعر بأن غيره ليس منهي عنه . قلت هذا مفهوم اللفظ وهو مردود على

وَلَا تَعْصُوا فِي مَعْرُوفٍ فَمَنْ وَفَى مِنْكُمْ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَمَنْ أَصَابَ مِنْ ذَلِكَ

أنه لو كان من باب المفهومات المعتبرة المقبولة فلا حكم له هنا لأن اعتبار جميع المفاهيم إنما هو إذا لم يكن خارجا مخرج الأغلب وههنا هو كذلك لأنهم كانوا يقتلون الأولاد غالبا خشية الاملاق فخص الأولاد بالذکر لأن الغالب كان ذلك . التيمى : خص القتل بالأولاد لمعنيين أحدهما : أن قتلهم هذا أكثر من قتل غيرهم وهو الواد وهو أشنع القتل . وثانيهما أنه قتل وقطيعه رحم فصرف العناية له أكثر . قوله ﴿ وَلَا تَأْتُوا بَبْهَتَانِ ﴾ البهتان الكذب الذى يبهت سامعه أى يدهشه لفظاعته يقال بهت بهتانا إذا كذب عليه بما يبهته من شدة نكره والافتراء والاختلاق والفرية الكذب . فان قلت مامعنى الاطناب حيث قال تأتوا ووصف البهتان بالافتراء والافتراء والبهتان مزواد واحد وزيد عليه بين أيديكم وأرجلكم وهلاقتصر على ولا تبهتوا الناس قلت معناه مزيد التقرير وتصوير بشاعة هذا الفعل فان قلت فما معنى اضافته الى الأيدى والأرجل . قلت معناه لا تأتوا ببهتان من قبل أنفسكم واليد والرجل كنايةتان عن الذات لأن معظم الافعال تقع بهما وقد يعاقب الرجل بجناية قولية فيقال له هذا بما كسبت يداك أو معناه لا تنشئوه من ضمائركم لأن المفترى إذا أراد اختلاق قول فانه يقدره ويقرره أولا فى ضميره ومنشأ ذلك ما بين الأيدى والأرجل من الانسان وهو القلب والأول كناية عن القاء البهتان من تلقاء أنفسهم والثانى عن انشاء البهتان من دخيلة قلوبهم مبني على الغش المبطن . الخطابى : معناه لا تبهتوا الناس بالمعائب كفاحا ومواجهة وهذا كما يقول الرجل فعلت هذا بين يديك أى بحضرتك التيمى : هذا غير صواب من حيث ان العرب وإن قالت فعلته بين أيدي القوم أى بحضرتهم لم تقل فعلته بين أرجلهم ولم ينقل عنهم هذا البتة . وأقول هو صواب إذ ليس المذكور الأرجل فقط بل المراد الأيدى وذكر الأرجل تأكيذا له وتابعا لذلك فالخطىء مخطىء والله أعلم وهو كناية عن الوقاحة وخرق جلاب الحياء كما هو دأب السفلة من الناس ولذلك قيل هو أشد البهت وحاصل هذا هو النهى عن قذف أهل الاحسان ويدخل فيه الكذب على الناس والاعتياب لهم ورميهم بالعظائم وكل ما يلحق بهم العار والفضيحة . قوله ﴿ (فى معروف) ﴾ أى حسن وهو ما لم ينه الشارع عنه أو مشهور أى ما عرف فعله من الشرع واشتهر منه . القاضى البيضاوى : ما عرف من الشارع حسنه وقال الزجاج أى المأمور به وقيل أى الطاعة وقال فى النهاية هو اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله والاحسان الى الناس وكل ما ندب الشرع اليه ونهى عنه من المحسنات والمقبحات . النووى : يحتمل فى معنى الحديث ولا تعصوني ولا أحدا ولى عايكم من أتباعى إذا أمرتم بالمعروف فيكون التقييد بالمعروف عائدا إلى



شَيْئًا فَعُوقِبَ فِي الدُّنْيَا فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ وَمَنْ أَصَابَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا ثُمَّ سَتَرَهُ اللَّهُ

الاتباع ولهذا قال لا تعصوا ولم يقل لا تعصوني ويحتمل أنه صلى الله عليه وسلم أراد نفسه فقط وقيد بالمعروف تطيبا لنفوسهم لأنه عليه السلام لا يأمر إلا بالمعروف . الكشاف في آية المبايعات : فان قلت لو اقتصر على قوله لا يعصينك فقد علم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يأمر إلا بالمعروف . قلت نبه بذلك على أن طاعة المخلوق في معصية الخالق جدية بغاية التوقي والاجتناب واعلم أنه ذكر الاعتقاديات والعمليات كليهما لكن اكتفى في الاعتقادية بالتوحيد لأنه هو الأصل والأساس . فان قلت فلم ما ذكر الاتيان بالواجبات واقتصر على ترك المنهيات . قلت لم يقتصر حيث قال ولا تعصوا في معروف إذ العصيان مخالفة الأمر أو اقتصر لأن هذه المبايعة كانت في أوائل البعثة ولم تشرع الأفعال بعد . فان قلت لم قدم ترك المنهيات على فعل المأمورات قلت لأن التخلي عن الرذائل مقدم على التحلي بالفضائل . فان قلت فلم ترك سائر المنهيات ولم يتم مثلا ولا تقر بوا مال اليتيم وغير ذلك قلت إما لأنه في ذلك الوقت لم يكن حرام آخر أو اكتفى ببعض ليقاس الباقي عليه أو لزيادة الاهتمام بالمذكورات . قوله (( فمن وفي )) أي ثبت على ما بايع عليه يقال بتشديد الفاء وتخفيفها . قوله (( فأجره على الله )) كلام على سبيل التفتيح نحو قوله تعالى « فقد وقع أجره على الله » فان قلت لفظ الأجر مشعر بأن الثواب إنما هو مستحق كما هو مذهب المعتزلة لا مجرد فضل كما هو مذهبنا أعني معاشر أهل السنة وكذا لفظ على الله ظاهر في وجوب الأجر والثواب على الله تعالى كما هو معتقد أهل الاعتزال القائلين بوجوب الثواب للطبيع قلت إطلاق الأجر لأنه مشابه للأجر صورة لترتبه عليه ونحوه ولفظة على إنما هو للبالغة في تحقق وقوعه كالواجبات ومحصله أن اللفظين محمولان على خلاف الظاهر لأن الدلائل العقلية والنصوص الشرعية دالة على أنه فضل وعلى أنه غير واجب على الله تعالى وآخر الحديث يدل عليه أيضا إذ قوله فهو إلى الله تعالى إشارة إلى أنه لا يجب عليه عقاب عاص وإذا لم يجب عليه هذا لم يجب عليه ثواب مطيع أيضا إذ لا قائل بالفصل . قوله (( ومن أصاب من ذلك شيئا )) من التبعض وشيئا عام لأنه نكرة في سياق الشرط صرح ابن الحاجب بأنه كالنفي في إفادة العموم لنكرة وقعت في سياقه وفيه إرشاد إلى أن الأجر إنما ينال بالوفاء بالجميع والعقاب ينال بترك أي واحد كان من ذلك لأن معنى الوفاء الاتيان بجميع ما التزمه من العهد فان قلت هذا لا يصح في الشرك إذ لا يسقط العذاب في الآخرة عنه بعقوبته عليه في الدنيا بالقتل وغيره ولا يصير كفارة له ولا يعفو الله عنه قطعا إن مات على الشرك قلت عموم الحديث مخصوص بقوله تعالى « ان الله لا يغفر أن يشرك به »

فَهُوَ إِلَى اللَّهِ أَنْ شَاءَ عَفَا عَنْهُ وَأَنْ شَاءَ عَاقِبَهُ فَبَايَعْنَاهُ عَلَى ذَلِكَ

## بَابُ مِنَ الدِّينِ الْفِرَارُ مِنَ الْفِتَنِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ

١٨

الفرار  
من الفتن

وبالاجماع أو لفظ ذلك إشارة الى غير الشرك بقريته الستر فانه يستقيم في الافعال التي يمكن اظهارها واخفاؤها وأما الشرك أى الكفر فهو من الامور الباطنة فانه ضد الايمان وهو التصديق القلبي على الأصح الطيبي : قالوا المراد منه المؤمنون خاصة لانه معطوف على قوله فمن وفى وهو خاص بهم لقوله منكم تقديره ومن أصاب منكم أيها المؤمنون من ذلك شيئاً فعوقب في الدنيا أى أقيم الحد عليه لم يكن له عقوبة لأجل ذلك في القيامة وهو ضعيف لأن الفاء في فمن وفى لترتيب ما بعدها على ما قبلها والضمير في منكم للعصاة المعهودة فكيف يخص الشرك بالغير فالصحيح أن المراد بالشرك الرياء لانه الشرك الخفى قال تعالى « ولا يشرك بعبادة ربه أحداً » ويدل عليه تنكير شيئاً أى شركاً أياً ما كان . وأقول عرف الشارع يقتضى أن لفظ الشرك عند الاطلاق يحمل على مقابل التوحيد سيما في أوائل البعثة وكثرة عبدة الأصنام . قوله « فهو » أى فالعقاب أى الحد كفارة له أى يسقط عنه الاثم حتى لا يعاقب في الآخرة ذهب أكثر العلماء إلى أن الحدود كفارات استدلالاً بهذا الحديث ومنهم من توقف لما روى أبو هريرة رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا أدرى الحدود كفارة أم لا والجواب أن حديث أبي هريرة قد يكون قبل حديث عبادة فلم يعلم ثم علم بعد ذلك قاله النووي في شرح مسلم . قوله « فهو إلى الله » أى حكمه من الاجر والعقاب مفوض إلى الله . اعلم أن مذهب أهل السنة أن من ارتكب كبيرة ومات قبل التوبة إن شاء الله عفا عنه ويدخله الجنة أول مرة وإن شاء عذبه في النار ثم يدخله الجنة وقالت المعتزلة صاحب الكبيرة إذ مات بغير التوبة لا يعفى عنه ويخلد في النار وهذا دليل عليهم لأنهم يوجبون العقاب على الكبائر قبل التوبة والعفو عنها بعدها . الطيبي : وفيه أيضاً إشارة إلى أنه لا تجوز الشهادة بالجنة ولا بالنار لأحد بعينه إلا من ورد فيه النص كالعشرة المبشرة وغيرهم رضى الله عنهم قال البخارى رضى الله عنه « باب من الدين الفرار من الفتن » قوله « من الدين » هذا حيث لم يقل من الايمان مع أن عقد الكتاب إنما هو في الايمان مشعر بأن الدين والايمان واحد كما أن الايمان والاسلام أيضاً عنده واحد . الطيبي : اصطلاحوا على ترادف الايمان والاسلام والدين ولا مشاحة في الاصطلاحات . قوله « عبد الله بن مسلمة » بفتح الميم واللام وسكون السين المهملة ابن قعنب القعني المدني أبو عبد الرحمن سكن البصرة روى عنه الشيوخ الخمسة الترمذي

عبد الله  
ابن مسلمة

مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي صَعْصَعَةَ عَنْ أَبِيهِ  
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْشِكُ أَنْ  
يَكُونَ خَيْرَ مَالِ الْمُسْلِمِ غَنَمٌ يَتَّبِعُ بِهَا شَعَفَ الْجِبَالِ وَمَوَاقِعَ الْقَطْرِ يَفِرُّ

والنسائي عن رجل عنه والثلاثة عنه أجمع العلماء على جلالته وعلمه وعمله روى أن رجلا جاء إلى الامام مالك فقال قدم القعني فقال مالك قوموا بنا إلى خير أهل الأرض وقيل للقعني حدثت ولم تكن تحدث فقال رأيت كأن القيامة قد قامت فصيح بأهل العلم فقاموا فقمت معهم فصيح بي أن اجلس فقلت إلهي ألم أكن معهم أطلب قال بلى ولكنهم نشروا وأخفيته فحدثت وقال عمرو بن علي كان القعني بحباب الدعوة ومات بمكة وكان مجاورا بها في المحرم سنة إحدى وعشرين ومائتين . قوله (مالك) هو امام المسلمين امام دار الهجرة المستغنى عن التعريف وقد مر بعض فضائله التي لا تعد ولا تحصى . وأما عبد الرحمن وأبوه عبد الله فهما أنصاريان مازنيان مديان . و (صعصعة) بفتح الصادين المهملتين وبالعينين المهملتين الأولى منهما ساكنة . قوله (أبي سعيد) هو سعد بن مالك بن سنان الخزرجي الأنصاري الخدري بضم الخاء المعجمة وسكون الدال المهملة منسوب إلى خدرة أحد أجداده أو إحدى جداته وخدرة بطن من الأنصار استشهد أبوه يوم أحد وهو كان صغيرا وغزا بعد ذلك ثنتي عشرة غزوة روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ألف حديث ومائة وسبعون حديثا ذكر البخاري اثنين وستين منها . توفي بالمدينة سنة أربع وستين أو سبعين ودفن بالبقيع روى حنظلة بن أبي سفيان عن أشياخه قالوا لم يكن في أحداث الصحابة أفقه من أبي سعيد وفي رواية أعلم وهذا الاسناد من المستطرفات لأن الرواة كلهم مديون . قوله (يوشك) هو بضم الياء وكسر الشين أي يقرب ويقال في ماضيه أوشك وهو من أفعال المقاربة وقد وضع لدنو الخير أخذاً فيه وهو مثل كاد وعسى في الاستعمال فيجوز أوشك زيد يحىء وأن يحىء وأوشك أن يحىء زيد على الأوجه الثلاثة . قوله (يتبع) بتشديد التاء المفتوحة وجاء بسكونها . و (الشعف) بفتح الشين المعجمة والعين المهملة وس الجبال وأعاليها والواحدة شحفة (ومواقع القطر) يعني الأودية والصحارى وفي بعض النسخ يتبع بها زيادة بها والضمير راجع إلى الغنم وهو اسم الجنس يجوز تأنيثه باعتبار معنى الجمع ويجوز في خير مال المسلم غنم وجهان نصب خير ورفعته ونصبه هو الأشهر في الرواية وهو خبر



## بَدِينِهِ مِنَ الْفِتَنِ

يكون مقدما ولا يضر كون الاسم وهو غنم فذكره لأنها موصوفة بقوله يتبع بها وأما الرفع فبأن يقدر في يكون ضمير الشأن ويكون خير مال المسلم غنم مبتدا وخبرا وقد روى غنما بالنصب وقيد بالغنم لأن هذا النوع من المال نموه وزيادته أبعد من الشوائب المحرمة كالربا والشبهات المكروهة وخصت الغنم بذلك لما فيها من السكينة والبركة وقدر عاها الأنبياء عليهم السلام مع أنها سهلة الاتقياد خفيفة المؤنة كثيرة النفع وقيد الاتباع بالمواضع الخالية من ازدحام الناس لأنه أسلم غالباً عن المقاولات المؤدية إلى السكذورات وقال يفر بدينه اشعاراً بأن هذا الاتباع ينبغي أن يكون استعصاماً للدين لا لأمر دنيوى كطلب كثرة العلف وقلة أطعام الناس فيه ولما كان فيه الجمع بين الرفق والربح وصيانة الدين كان خير الأموال الذى يعتنى بها المسلم وفيه إخبار بأنه يكون فى آخر الزمان فتن وفساد بين الناس وهو يكاد يكون من المعجزات . قوله « يفر بدينه من الفتن » إما جملة حالية وذو الحال هو الضمير المستتر فى يتبع ويحتمل أن يكون هو المسلم ويجوز الحال من المضاف إليه نحو « فاتبع ملة إبراهيم حنيفاً » فإن قلت إنما يجعل حالا من المضاف إليه إذا كان المضاف جزءاً من المضاف إليه أوفى حكمه كما فى رأيت وجه هند قائمة لافى نحو رأيت غلام هند قائمة والمال ليس كذلك . قلت المال لشدة ملابسته بذى المال كأنه جزء منه وأما اتحاد الخير بالمال فظاهر أو جملة استثنائية على تقدير جواب سؤال يقتضيه المقام . قوله « من الفتن » وهو جمع فتنة أى من فساد ذات البين وغيرها . فإن قلت كيف يجمع بين مقتضى هذا الحديث من اختيار العزلة وبين مانذب إليه الشارع من اختلاط أهل المحلة لإقامة الجماعة وأهل البلدة للجمعة وأهل السواد مع أهل البلدة للعيد وأهل الآفاق لوقوف عرفتهم فى الجملة اهتمام الشارع بالاجتماع معلوم ولهذا قال الفقهاء يجوز نقل اللقيط من البادية إلى القرية ومن القرية إلى البلد لا عكسهما ولا شك أن الإنسان مدنى بالطبع محتاج إلى السواد الأعظم وكما أن الإنسانية لا يحصل إلا بالتمرن قلت ذلك عند عدم الفتنة وعدم وقوعه فى المعاصى وعند الاجتماع بالجلساء الصلحاء وأما اتباع الشغف والمعاطن وطلب الخلوة والانقطاع إنما هو فى أضداد هذه الحالات الزووى : وفى الحديث فوائد منها فضل العزلة فى أيام الفتن إلا أن يكون الإنسان ممن له قدرة على إزالة الفتنة فإنه يجب عليه السعى فى إزالتها إما فرض عين وإما فرض كفاية بحسب الحال والإمكان وأما فى غير أيام الفتنة فاختلف العلماء فى العزلة والاختلاط أيهما أفضل مذهب الشافعى والأكثرين إلى تفضيل الخلطة لما فيها من اكتساب الفوائد وشهود شعائر الإسلام وتكثير سواد المسلمين وإيصال

المعرفة  
فعل القلب

**بَابُ** قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا أَعْلَمُكُمْ بِاللَّهِ وَأَنَّ الْمَعْرِفَةَ

فَعَلُ الْقَلْبِ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى (وَلَكِنْ يُوَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ) حَدَّثَنَا ١٩

مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدَةُ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَتْ

الخير اليهم ولو بعبادة المرضى وتشبيع الجنائز وإفشاء السلام والامر بالمعروف والنهي عن المنكر والتعاون على البر والتقوى وإعانة المحتاج وحضور جماعاتهم وغير ذلك مما يقدر عليه كل أحد وإن كان صاحب علم أو زهد تأكد فضل اختلاطه وذهب آخرون الى تفضيل العزلة لما فيها من السلامة المحققة لكن بشرط أن يكون عارفا لوظائف العبادة التي تازمه وبما يكلف به قال والمختار تفضيل الخلطة لمن لا يغلب على ظنه الوقوع في المعاصي وأقول والمختار في عهدنا تفضيل الانعزال لندور خلو المحافل عن المعاصي والله أعلم قال وفي الاستدلال بهذا الحديث نظر لانه لا يلزم من لفظ الحديث عد الفرار دينا وإيمانا بل هو صيانة للدين فلعل البخاري نظر الى أنه صيانة له فترجم له هذه الترجمة وأقول لا نظر إذ كله من ابتدائه أي الفرار من الفتن منشؤه الدين والحديث يدل عليه لأن الباء للسببية وثم التقريب ظاهر . قال البخاري رضي الله عنه **(بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ)** لفظ هذا الباب متعين أن يقرأ مضافا الى قول النبي صلى الله عليه وسلم لا غير . **(وَأَنَا أَعْلَمُكُمْ بِاللَّهِ)** مقول القول . قوله **(وَأَنَّ الْمَعْرِفَةَ)** هو بفتح الهمزة عطفا على القول لا على المقول والالكان مكررا إذا المقول وما عطف عليه حكمهما واحد وهو خلاف الرواية والدراية . قوله **(بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ)** أي بما عزمت عليه قلوبكم وقصدتموه إذ كسب القلب عزمه ونيته وفي الآية داليل لما عليه الجمهور أن أفعال القلوب إذا استقرت يؤاخذ بها وقوله صلى الله عليه وسلم « إن الله تجاوز لآمتي ما حدثت به أنفسها ما لم يتكلموا أو يعملوا به » محمول على ما إذا لم يستقر وذلك معفو عنه بلا شك لانه يمكن الانفكاك عنه بخلاف الاستقرار واعلم أن العلماء اختلفوا في محل العلم الحادث وهو غير متعين عند أهل الحق عقلا بل يجوز أن يخلقه الله تعالى في أي جوهر أراد لكن دل السمع على أنه القلب كقوله تعالى « فتكون لهم قلوب يعقلون بها » ونحوه . فان قلت هذا كتاب الايمان فما وجه تعلق هذه الترجمة بالايمان قلت العلم بالله وكذا المعرفة به من الايمان والايمان إما التصديق أو التصديق مع العمل فالمقصود بيان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد إيمانا منهم وبيان أن الايمان هو أو بعضه فعل القلب ردا على الكرامية . قوله **(مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ)** بتخفيف اللام وهو الصحيح الذي عليه الاعتماد ولم يذكر جمهور المحققين غيره وذكر بعضهم أن التشديد لحن وادعى صاحب المطالع أن التشديد هو رواية الأكثر

محمد  
ابن سلام

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَمَرَهُمْ أَمْرَهُمْ مِنَ الْأَعْمَالِ بِمَا يُطِيقُونَ  
قَالُوا إِنَّا لَسْنَا كَهَيْئَتِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ قَدْ غَفَرَ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ  
وَمَا تَأَخَّرَ فَيَغْضَبُ حَتَّى يُعْرِفَ الْغَضَبُ فِي وَجْهِهِ ثُمَّ يَقُولُ إِنَّ اتِّقَاكُمْ

فقل إنها مخالفة للمشهور إلا أن يريد رواية أكثر شيوخه وكنيته أبو عبد الله بخارى بيكندى بيا  
موحدة مكسورة ومثناة تحتانية ساكنة وكاف مفتوحة ونون ساكنة فالدال مهملة منسوب إلى بيكند  
قرية ببخارى توفي سنة خمس وعشرين ومائتين. قوله (عبدة) بالمهملة تظالموحدة الساكنة فالدال المهملة  
أبو محمد بن سليمان بن الحاجب الكلبي الكوفي وقيل اسمه عبد الرحمن وعبدة لقبه قال الإمام أحمد  
هو ثقة ثقة ثقة وزيادة مع صلاح وكان شديد الفقر توفي بالكوفة سنة ثمان وثمانين ومائة وأما  
(هشام) فهو أبو المنذر بن عرو قاله في التابعي المتوفى ببغداد وهو يروي عن أبيه عروة بن الزبير الأسدي  
التابعي الجليل أحد الفقهاء السبعة بالمدينة وهو يروي عن خالته عائشة الصديقة بنت الصديق رضي  
الله عنهم وقد مر ذكر الثلاثة في باب الوحي. قوله (إذا أمرهم) أي إذا أمر الناس بعمل (أمرهم بما يطيقون)  
ظاهره أنه كان يكلفهم بما يطاق فعله لكن السياق دل على أن المراد أنه يكلفهم بما يطاق الدوام على  
فعله. قوله (كهيتك) الهيئة الحالة والصورة وليس المراد نفي تشبيه ذواتهم بحالته صلى الله عليه وسلم فلا  
بد من تأويل في أحد الطرفين فقل المراد من كهيتك كمثلك أي كذاتك أو كنفسك وزيد لفظ  
الهيئة للتأكيد نحو مثلك لا يخل. و (لسنا) ليس حالنا نحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه  
واتصل الفعل بالضمير فقل لسنا وأراد بهذا الكلام طلب الأذن في الزيادة من العبادة والرغبة في  
الخير يقولون أنت مغفور لا تحتاج إلى عمل ومع هذا أنت مواظب على الأعمال فكيف بنا وذنوبنا  
كثيرة فرد عليهم وقال أنا أولى بالعمل لأنى أعلمكم وأخشاكم. قوله (إن الله قد غفر لك) اقتباس  
بما قاله تعالى «ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر» فإن قلت الأنبياء معصومون عن الكبائر  
مطلقا وعن الصغائر عمدا على الأصح وأما السهوية فلا مؤاخذه بها على مكلف أصلا فما ذنبه الذي  
غفر له قلت الذنب الذي قبل النبوة المتقدم بعضه على بعض أو ترك الأولى أو نسب إليه ذنب قومه  
قوله (فغضب) أي رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي بعض النسخ فيغضب وهو وإن كان بلفظ  
المضارع لكن المقصود حكاية الحال الماضية واستحضار تلك الصورة الواقعة للحاضرين. قوله  
(حتى يعرف) النصب هو الرواية ويجوز فيه الرفع و(ثم يقول) أيضا جاز فيه الرفع والنصب ولو

عبدة  
الكلابي



## وَأَعْلَمَكُمْ بِاللَّهِ أَنَا

عطف على فيغضب تعين فيه الرفع والسر في المسئلة أن المنبت لا أرضا قطع ولا ظهرا أبقى تغير العمل ما دام وان قل فاذا تحملوا ما لا يطيقون الدوام عليه تركوه أو بعضه بعد ذلك وصاروا في صورة نافض العهد واللائق بطالب الآخرة الترقى فان لم يكن فالبقاء على حاله ولانه اذا اعتاد من الطاعة ما يمكنه الدوام عليه دخل فيها بانشرائح واستلذاذ ونشاط لا يلحقه ملل ولا سآمة والاحاديث بمثله كثيرة . قوله ﴿أتقاكم﴾ اشارة الى كمال القوة العملية ﴿وأعلمكم﴾ الى كمال القوة العلمية والتقوى على ثلاث مراتب وقاية النفس عن الكفر وهي للعامة وعن المعاصي وهي للخاصة وعماسوى الله وهي لخواص الخواص والعلم بالله يتناول ما بصفاته وهو المسمى بأصول الدين وما بأحكامه وهو فروع الدين وما بكلامه وهو القرآن وما يتعلق به وبأفعاله وهو معرفة حقائق أشياء العالم ولما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جامعا لأنواع التقوى حاويا لأقسام العلوم ما خصص التقوى ولا العلم وأطلق وهذا قريب مما قال علماء المعاني قد يقصد بالحذف افاذا للعموم والاستغراق ويعلم منه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما أنه أفضل من كل واحدوا كرم عند الله وأكمل لأن كمال الانسان منحصر في الحكمتين العلمية والعملية وهو الذى بلغ الدرجة العليا والمرتبة القصوى منهما يجوز أن يكون أفضل وأكرم وأكمل من الجميع أيضا حيث قال أتقاكم وأعلمكم خطابا للجميع صلى الله عليه وسلم . فان قلت لاتعلق للحديث بالجزء الثانى من الترجمة وهو أن المعرفة فعل القلب ولا دلالة عليه لا دلالة وضعية ولا عقلية قلت يمكن أن يوجه وان كان احتمالا بعيدا بأنه يدل عليه بحسب السياق ليتجاوب طرفا الكلامين أى لما أرادوا أن يزيدوا أعمالهم على عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم لا يتهيا لكم ذلك لأنى أعلمكم والعلم من جملة الأفعال بل من أشرفها لانه عمل القلب وأن يقال بأن غرضه أن يبين الشق الاول من الترجمة بالحديث والثانى بالقرآن وهنا تنبهك على قاعدة كلية فاعلمها وذلك أن البخارى رحمه الله كثيرا ما يترجم الابواب ولا يذكر فى ذلك الباب حديثا أصلا أولا يذكر ما ترجم الباب عليه قال بعض شيوخنا من حفاظ الشام سببه أن البخارى بوب الابواب وترجم التراجم أولا ثم كان يذكر بعده فى كل باب الاحاديث المناسبة له بالتدرج فلم ينفق له اثبات الحديث لبعض التراجم حتى انتقل الى دار الآخرة وقال بعض العراقيين عمل ذلك اختيارا وغرضه أن يبين أنه لم يثبت عنده بشرطه حديث فى المعنى الذى ترجم عليه والله أعلم فيحتمل أن تكون هذه الترجمة منها . التوى : وفى الحديث فوائد منها أن العبارة الاولى فيها القصد وملازمة ما يمكن الدوام عليه وأن الرجل الصالح

كرهه المود  
في الكفر

**بَابُ مَنْ كَرِهَ أَنْ يُعُودَ فِي الْكُفْرِ كَمَا يَكْرَهُ أَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ**

٢٠ من الايمان حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا شعبة عن قتادة عن أنس

رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثلاث من كن فيه وجد

ينبغي أن لا يترك الاجتهاد في العمل اعتمادا على صلاحه وأن له الاخبار بفضله فيه اذا دعت الى ذلك حاجة وينبغي أن يحرص على كتابها فانه يخاف من إشاعتها زوالها وجواز الغضب عند رد أمر الشارع ونفوذ الحكم في حال الغضب والتغير وأن الصحابة رضي الله عنهم كانوا من الرغبة التامة في طاعة الله تعالى والازدياد من أفعال الخير وغير ذلك . قال البخاري رضي الله عنه (( باب من كره )) يجوز في لفظ هذا الباب التنوين والوقف والاضافة الى الجملة وعلى التقادير من كره مبتدأ وخبره من الايمان أي كراهة من كره هو من الايمان والكراهة ضد الارادة والعود بمعنى الصيرورة وضمن معنى الاستقرار حتى عدى بفي ونحوه قوله تعالى « أو لتعودن في ملتنا » قوله (( سليمان )) هو أبو أيوب بن حرب بالحاء والراء المهملتين وبالموحدة ابن بجيل بموحدة مفتوحة ثم جيم مكسورة فثناة تحت سا كنة فلام الازدي الواشحي بكسر الشين المنقوطة والحاء المهملة . واشح بطن من الازد البصري نزل مكة وقلده المأمون الخليفة قضاءها ثم عزله فرجع الى البصرة ومات بها سمع منه يحيى القطان والامام أحمد وابن راهويه والذهلي والحجاج بن الشاعر وهؤلاء شيوخ البخاري وقد شاركهم في الرواية عن سليمان وهذا أحد ضروب علو روايته وأجمعوا على جلالة سليمان وإمامته وديانته وصيانيته . قال أبو حاتم سليمان امام من الائمة كان لا يدلس ويتكلم في الرجال والفقه ولقد حضرت مجلسه ببغداد فخرروا من حضر مجلسه ألف رجل وكان مجلسه عند قصر المأمون والمأمون فوق قصره وقد فتح باب القصر وأرسل ستر شفاف وهو خلفه يكتب ما يمليه عليه قال البخاري ولد سنة أربعين ومائة وتوفي سنة أربع وعشرين ومائتين روى له الشيوخ الستة . قال الخطيب حدث عنه يحيى القطان وأبو خليفة وبين وفاتيهما مائة وسبع سنين توفي القطان سنة ثمان وتسعين ومائة وأبو خليفة سنة خمس وثلاثين قوله (( شعبة )) أي ابن الحجاج . و (( قتادة )) أي السدوسي . و (( أنس )) أي الصحابي الجليل القدر المشهور وقد تقدموا . قوله (( ثلاث )) أي ثلاث خصال أو خلال . فان قلت قد سبق هذا الحديث بعينه فما فائدة التكرار قلت لم يسبق بعينه بل بينهما تفاوت وهو أنه ذكر ثمة بلفظ المضارع في المواضع الثلاثة

سليمان  
ابن حرب

حَلَاوَةُ الْإِيمَانِ مَنْ كَانَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُمَا وَمَنْ أَحَبَّ  
عَبْدًا لَا يُحِبُّهُ إِلَّا اللَّهُ وَمَنْ يَكْرَهُ أَنْ يَعُودَ فِي الْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْقَذَهُ اللَّهُ كَمَا  
يَكْرَهُ أَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ

## بَابُ تَفَاضُلِ أَهْلِ الْإِيمَانِ فِي الْأَعْمَالِ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ

٢١  
تفاضل  
أهل الإيمان

وبلفظ المرء ويقذف وهنا ذكر بلفظ الماضي في الثلاثة ولفظ عبداً ويلقى وبزيادة بعد إذ أنقذه  
الله فاختلف بعض الالفاظ مع اختلاف في الرواة أيضا إذ شيخ البخاري ثمة محمد بن المثنى وههنا  
سليمان وهلم جرا وعلى تقدير عدم التفاوت في المتن والاسناد المقصود من إرادته ثمة بيان أن للإيمان حلاوة  
وههنا بيان أن كراهة العود في الكفر من الإيمان وكما بينهما وقد تقدم ما فيه من المسائل فلا يذكر  
هنا إلا ما يختص بهذه العبارة فنقول ثلاث مبتدا والشرطية خبره وجاز ذلك لأن التقدير ثلاث خصال  
أو خصال ثلاث ويجوز أن تكون الجملة الشرطية صفة لثلاث والخبر من كان الله ونحوه وعلى التقديرين  
لا بد من تقدير مضاف قبل لفظة من كان لأنه على الأول بدل عن ثلاث أو بيان وعلى الثاني خبر  
فيقدر قبل من الأولى والثانية لفظة محبة وقبل من الثالثة كراهة أي محبة من كان ومن أحب وكراهة  
من كره ولشدة اتصال المضاف بالمضاف إليه وغلبة المحبة والكراهة عليهم جاز حذف المضاف  
منها و﴿أنقذه الله﴾ أيخلصه ونجاه وفي بعض النسخ ومن يكره أن يعود بلفظ المضارع قال البخاري رضى  
الله عنه ﴿باب تفاضل أهل الإيمان في الأعمال﴾ لفظ تفاضل مجرور بإضافة الباب إليه وفي الأعمال متعلق  
بتفاضل أو متعلق بمقدر نحو الحاصل وكلية في السببية كما في قوله عليه السلام « في النفس المؤمنة مائة  
من الابل » أي التفاضل الحاصل بسبب الأعمال ويحتمل أن يكون تفاضل مبتدا وفي الأعمال خبره  
والباب مضاف إلى الجملة لكنه احتمال بعيد . فان قلت الحديث يدل على تفاضلهم في ثواب الأعمال لا في  
نفس الأعمال إذ المقصود منه بيان أن بعض المؤمنين يدخلون الجنة أول الأمر وبعضهم يدخلها  
آخرًا قلت يدل على تفاوت الناس في الأعمال أيضا إما بالتصديق وهو عمل القلب وإما  
التصديق مع العمل وعلى التقديرين قابل للتفاوت إذ مثقال الحبة إشارة إلى ما هو الأقل منه أو تفاوت  
الثواب مستلزم لتفاوت الأعمال شرعا ويحتمل أن يراد من الأعمال ثواب الأعمال إما تجرزا بإطلاق  
السبب وإرادة المسبب وإما ضمرا بتقدير لفظ الثواب مضافا إليها قوله ﴿إسماعيل﴾ هو المشهور بإسماعيل

إسماعيل بن  
أبي أويس



حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى الْمَازِنِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ  
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَدْخُلُ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ وَأَهْلُ  
 النَّارِ النَّارَ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى أَخْرِجُوا مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ  
 خَرْدَلٍ مِنْ إِيْمَانٍ فَيُخْرِجُونَ مِنْهَا قَدْ اسْوَدُّوا فَيُلْقَوْنَ فِي نَهْرِ الْحَيَاةِ أَوْ الْحَيَاةِ  
 شَكَّ مَالِكٌ فَيَنْبُتُونَ كَمَا تَنْبُتُ الْحَبَّةُ فِي جَانِبِ السَّيْلِ أَلَمْ تَرَ أَنَّهَا تَخْرُجُ صَفْرَاءَ

ابن أبي أويس وهو اسمعيل بن عبد الله بن عبد الله بن أبي أويس بن عامر الأصبحي وهو ابن أخت مالك بن عمرو بن يحيى أنس الامام فهو هنا روى عن خاله توفي سنة ست أو سبع وعشرين ومائتين. قوله (عمرو) بالواو هو ابن يحيى بن عمارة بن أبي حسن الانصارى المازنى المدني روى له الشيوخ الستة وهو يروى عن أبيه يحيى المذكور واعلم أن رجال هذا الحديث كلهم مدنيون إذ تقدم أن مالكا وأبا سعيد كليهما مدنيان أيضا. قوله (أخرجوا) من الاخراج خطابا للملائكة ويجوز من الخروج وحينئذ يكون من كان منادى أى يامن كان وفي بعض النسخ وجد بعد لفظ أخرجوا لفظ من النار. قوله (مثقال) هو كالمقدار لفظا ومعنى وهو مفعال من الثقل وهو في غير هذا الموضع العظيم الثقل الكبيره وفي الفقه المثقال من الذهب عبارة عن اثنين وسبعين شعيرة و(الحبة) بفتح الحاء واحدة الحب المأكول من الحنطة ونحوها. و(الخردل) نبات معروف يشبه الشيء القليل البليغ في القلة بذلك يعنى يدخل الجنة من كان في قلبه أقل قدر من الايمان فان قلت هل يجوز أن يتعلق بفعل واحد حرفا جر من جنس واحد وهو الكلمة الابتدائية يعنى من خردل ومن إيمان قلت لا يجوز ومن خردل متعلق بحاصلة أى حبة حاصلة من خردل ومن إيمان متعلق بحاصل آخر أو بقوله من كان وانما نكر الايمان لأن المقام مقتض للقليل ولوعرف لم يفد ذلك. فان قلت فيكفيه الايمان ببعض ما يجب الايمان به لانه ايمان ما قلت لا يكفيه لأنه علم من عرف الشرع أن المراد من الايمان هو الحقيقة المعهودة عرف أو نكر. قوله (اسودوا) أى صاروا سودا كالحم من تأثير النار (فيلقون) بفتح القاف و(النهر) بفتح الهاء وسكونها والفتح أفصح قوله (الحيا) بفتح الحاء والقصر المطر ونهر الحياة معناه الماء الذى يحيا به من انغمس فيه قوله (شك مالكا) يعنى التردد بين الحيا والحياة انما هو وقع من مالكا وهو الذى شك فيه. قوله (كانتبت الحبة) بكسر الحاء وشدة الباء بزر العشب جمعه حبيب كقربة وقرب ويحتمل أن

## مُتَوَيَّةٌ قَالَ وَهَيْبٌ حَدَّثَنَا عَمْرٌو الْحَيَاةَ وَقَالَ خَرَدَلٌ مِنْ خَيْرٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ ٢٢

تكون اللام للعهد ويراد به حبة بقلة الحمقاء لأن شأنه أن ينبت سريعاً على جانب السيل فيتلفه السيل ثم ينبت فيتلفه ولهذا سميت بالحمقاء لأنه لا يتميز لها في اختيار المنبت . الجوهرى : الحبة بالكسر بزور الصحراء مما ليس بقوت وفي الحديث « ينبتون كما تنبت الحبة في حميل السيل » وتسمى الرحلة بكسر الراء وبالجمم بقلة الحمقاء لأنها لا تنبت الا في السيل . الكسائى هي حب الرياحين وفي بعض الروايات في حميل السيل وهو ما يحمله السيل من طين ونحوه قيل فاذا اتفق فيه الحبة واستقرت على شط مجرى السيل نبتت في يوم وليلة وهي أسرع نابتة نباتاً . ذكره في شرح السنة محي السنة واعلم أن لفظ في جانب السيل مشعر بأن وجه التشبيه سرعة الانبات . قوله ( صفراء ) الاصفرار من أحسن ألوان الريحان ولهذا يسهل الناظرين وسيد رياحين الجنة الحناء وهو أصفر و ( متوية ) أى منعطفة مثنية وذلك أيضاً يزيد الريحان حسناً يعنى اهتزازه وتمايله أى الذى فى قلبه مثقال حبة من الايمان يخرج من ذلك الماء نضراً حسناً منتشطاً متبخراً لخروج هذه الريحانة من جانب السيل صفراء متميلة وهذا يؤيد كون اللام فى الحبة للجنس لأن بقلة الحمقاء ليست صفراء إلا أن يقصده مجرد الحسن والطراوة . النووى : التشبيه وقع من حيث الاسراع ومن حيث ضعف النبات ومن حيث الطراوة والحسن . وأقول فوجه الشبه متعدد ويسمى هؤلاء بعتقاء الله تعالى والحديث حجة لأهل السنة على المرجئة حيث علم منه دخول طائفة من عصاة الأمة النار إذ مذهبهم أنه لا يضر مع الايمان معصية فلا يدخل العاصى النار وحجة على المعتزلة أيضاً حيث دل على عدم وجوب تخليد العاصى فى النار . الخطابى : الحبة من الخردل مثل ليكون عياراً فى المعرفة وليس بعيار فى الوزن لأن الايمان ليس بجسم يحصره الوزن والكيل ولكن ما يشكل من المعقول قد يرد الى عيار المحسوس ليفهم ويشبه به . قوله ( وهيب ) هو ابن خالد بن عجلان أبو بكر الباهلى البصرى وقد سجن فذهب بصره وكان يملئ من حفظه وقال ابن مهدى كان من أبصر أصحابه بالحديث والرجال روى له الجماعة مات سنة خمس وستين ومائة وهو فى درجة مالك فى أنهما يرويان عن عمرو ذكره البخارى على سبيل التعليق لأنه لم يدركه ومعناه قال وهيب حدثنا عمرو عن أبيه عن أبى سعيد بهذا الحديث وقال فيه نهر الحياة بالماء ولم يشك كما شك مالك وقال بدل من ايمان من خير والمراد من الخير الايمان إذ هو أصل الخيور ولا خير أعظم منه ويجوز أن يقرأ الحياة بالجر على الحكاية عن لفظ الحديث . النووى : قال العلماء المراد بحبة الخردل زيادة على أصل التوحيد وقد جاء فى الصحيح بيان ذلك فى رواية أخرجه من قال لا اله الا الله وعمل من خير ما يزين كذا ثم بعد هذا يخرج منها من لم

عُبَيْدُ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ صَالِحٍ عَنْ اِبْنِ شَهَابٍ عَنْ اَبِي اُمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ اَنَّهُ سَمِعَ اَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَا اَنَا نَائِمٌ رَأَيْتُ النَّاسَ يَعْرضُونَ عَلَيَّ وَعَلَيْهِمْ قَمَصٌ مِنْهَا مَا يَبْلُغُ الثُّدْيَ وَمِنْهَا مَا

يعمل خيرا قط غير التوحيد فان قيل كيف يعلمون ما كان في قلوبهم في الدنيا من الايمان ومقداره قلنا يجعل الله سبحانه وتعالى لهم علامات يعرفون ذلك بها كما يعلمون كونهم من أهل التوحيد قال وفيه أن الأعمال من الايمان لقوله صلى الله عليه وسلم خردل من ايمان والمراد ما زاد على أصل التوحيد . قال البخاري رضى الله عنه (حدثنا محمد بن عبيد الله) أي ابن محمد بن زيد بن أبي زيد أبو ثابت مولى عثمان بن عفان رضى الله عنه القرشي الأموي المدني . قوله (ابراهيم بن سعد) أي ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف أبو اسحاق القرشي الزهري المدني ولد سنة عشر ومائة وقدم بغداد على هرون الرشيد فأكرمه وولاه بيت المال ومات بها سنة ثلاث وثمانين ومائة ودفن في مقابر باب التبن سمع ابن شهاب لكن روى هذا الحديث عن صالح عن ابن شهاب . قوله (صالح) أي ابن كيسان أبو محمد الغفاري المدني التابعي لقي صالح جماعة من الصحابة ثم تلبذ بعد ذلك الزهري وتلقن منه العلم وابتدأ بالتعلم وهو ابن تسعين سنة ومات وهو ابن مائة وستين سنة . قوله (أبو أمامة) بضم الهمزة أسعد بن سهل بن حنيف بضم الحاء ابن واهب الأنصاري الأوسي المدني الصحابي سماه النبي صلى الله عليه وسلم أسعد وكناه أبا أمامة باسم جده لأمه وكنيته روى له النسائي عن النبي صلى الله عليه وسلم والبخاري عن الصحابي عن النبي صلى الله عليه وسلم مات سنة مائة . واعلم أن هذا الاسناد كالذي قبله في أن رجالها كلهم مدنيون وهذا في غاية الاستظراف إذا اقتران إسنادين مدنيين قليل جدا قوله (بيننا) أصله بين أشبعت الفتحة فصارت ألفا . قال : فينا نحن نرقبه أانا . أي بين أوقات رقبتنا إياه والجل مما يضاف إليها أسماء الزمان نحو أتيتك زمن الحجاج أمير ثم حذف المضاف الذي هو أوقات وولى الظرف الذي هو بين الجملة التي أقيمت مقام المضاف إليها والأصمعي يستفصح طرح إذا وإذا من جوابه والآخر يقولون : بينا أنا قائم إذا جاء أو إذا جاء فلان . قوله (رأيت) مشتق من الرؤية بمعنى الابصار أو من الرؤيا بمعنى العلم فهو مفعول ثانٍ والاول هو الظاهر ويحتمل رفع الناس نحو قوله :

محمد بن  
عبيد اللهابراهيم  
ابن سعدصالح  
ابن كيسان



دُونَ ذَلِكَ وَعَرَضَ عَلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَعَلَيْهِ قِمِصٌ يَجْرُهُ قَالُوا فَمَا أَوَّلَتْ  
ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الدِّينَ

رَأَيْتَ النَّاسَ يَنْتَجِعُونَ غَيْشًا فَقُلْتُ لَصِيدِحْ ائْتَجِى بِلَالًا  
وَالصِّدْحُ عِلْمُ نَاقَةِ الشَّاعِرِ . وَ (يَعْرُضُونَ عَلَى) أَيْ يَظْهَرُونَ لِىَ يَقَالُ عَرَضَ الشَّيْءُ إِذَا أَبْدَاهُ وَأَظْهَرَهُ  
قَوْلُهُ (قِمِصٌ) جَمْعُ الْقِمِصِ نَحْوُ رَغِيفٍ وَرَغْفٍ وَيَجْمَعُ أَيْضًا عَلَى قِمِصَانٍ وَأَقِمِصَةٍ وَ (الثَّدَى) بَضْمُ الثَّاءِ  
وَكَسْرُ الدَّالِ وَتَشْدِيدُ الْيَاءِ جَمْعُ الثَّدَى نَحْوُ فَلَسٍ وَفُلُوسٍ وَهِيَ لِلرَّأَةِ وَالرَّجُلِ أَيْضًا وَيَجْمَعُ عَلَى أَثَدٍ  
وَتَثَدَى بِكَسْرِ الثَّاءِ وَالدَّالِ . قَوْلُهُ (مَادُونَ ذَلِكَ) أَيْ أَقْصَرُ فَيَكُونُ فَوْقَ الثَّدَى أَيْ لَمْ يَنْزِلْ إِلَيْهِ وَلَمْ يَصِلْ بِهِ  
لِقَلْتِهِ . قَوْلُهُ (أَوَّلَتْ) التَّأْوِيلُ تَفْسِيرُ مَا يُؤَوَّلُ إِلَيْهِ الشَّيْءُ وَالْمُرَادُ هُنَا التَّعْبِيرُ فِي اصطلاح الاصولين التَّأْوِيلُ  
تَفْسِيرُ الشَّيْءِ بِالْوَجْهِ الْمَرْجُوحِ وَقِيلَ هُوَ حَمْلُ الظَّاهِرِ عَلَى الْمَحْتَمَلِ الْمَرْجُوحِ بِدَلِيلٍ يَصِيرُهُ رَاجِحًا وَهَذَا  
أَخْصَ مِنْهُ . قَوْلُهُ (الدِّينَ) بِالنَّصْبِ أَيْ أَوَّلَتْ الدِّينَ وَالدِّينَ لِلْإِنْسَانِ كَالْقِمِصِ لَهُ فِي أَنَّهُ يَسْتَرُهُ مِنَ النَّارِ  
وَيُحْجِبُهُ عَنْ كُلِّ مَكْرُوهٍ كَمَا أَنَّ الْقِمِصَ يَسْتُرُ عَوْرَةَ الْإِنْسَانِ وَلَعَلَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا أَوَّلَهُ الدِّينَ  
بِهَذَا الْإِعْتِبَارِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ . النَّوَوِيُّ : فِي الْحَدِيثِ فَوَائِدُ مِنْهَا أَنَّ الْأَعْمَالَ مِنَ الْإِيمَانِ وَأَنَّ الْإِيمَانَ  
وَالدِّينَ بِمَعْنَى وَاحِدٍ وَفِيهِ تَفَاضُلُ أَهْلِ الْإِيمَانِ وَفِيهِ بَيَانٌ عَظِيمٌ لِفَضْلِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَفِيهِ  
تَعْبِيرُ الرُّؤْيَا وَسُؤَالُ الْعَالَمِ عَنْهَا وَفِيهِ إِشَاعَةُ الْعَالَمِ الثَّناءَ عَلَى الْفَاضِلِ مِنْ أَصْحَابِهِ إِذَا لَمْ يَخْشُ فِتْنَةَ  
بِاعْجَابٍ وَنَحْوَهُ فَيَكُونُ الْغَرَضُ التَّنْبِيهُ عَلَى فَضْلِهِ لَتَعْلَمَ مَنَزَلَتَهُ وَيَعَامَلَ بِمَقْتَضَاهَا وَيَرْغَبُ فِي الْاِقْتِدَاءِ  
بِهِ وَالتَّخَلُّقِ بِأَخْلَاقِهِ وَقَالَ أَهْلُ الْعِبَارَةِ الْقِمِصُ فِي النَّوْمِ مَعْنَاهُ الدِّينُ وَجَرَهُ يَدُلُّ عَلَى بَقَاءِ آثَارِهِ الْجَنِيلَةِ  
وَسُنَّتِهِ الْحَسَنَةِ فِي الْمُسْلِمِينَ بَعْدَ وَفَاتِهِ لِيَقْتَدَى بِهِ تَمَّ كَلَامُهُ . رَوَى الْبُخَارِيُّ فِي كِتَابِ الْمَنَاقِبِ هَذَا الْحَدِيثَ  
وَفِيهِ بَدَلٌ يَعْرُضُونَ عَرَضُوا وَبَدَلٌ يَجْرُهُ أَجْتَرَهُ وَبَدَلٌ مِنْهَا مَادُونَ ذَلِكَ وَمِنْهَا مَا يَبْلُغُ دُونَ ذَلِكَ وَفِي  
كِتَابِ التَّعْبِيرِ يَحْتَرَهُ . فَإِنْ قُلْتَ يَلْزَمُ مِنَ الْحَدِيثِ أَنَّ يَكُونُ عُمَرُ أَفْضَلَ مِنْ أَبِي بَكْرٍ لِأَنَّ الْمُرَادَ بِالْأَفْضَلِ  
الْأَكْثَرُ ثَوَابًا وَالْأَعْمَالَ عِلَامَاتٍ لِلثَّوَابِ فَمَنْ كَانَ دِينُهُ أَكْثَرَ ثَوَابًا أَكْثَرَ وَهُوَ خِلَافُ الْإِجْمَاعِ قُلْتَ  
لَا يَلْزَمُ إِذِ الْقِسْمَةُ غَيْرُ حَاصِرَةٍ لِحُجُوزِ قِسْمِ رَابِعِ سَلَمْنَا انْخِصَارَ الْقِسْمَةِ لَكِنْ مَا خَصَّصَ الْقِسْمُ الثَّلَاثَ بِعُمَرَ  
وَلَمْ يَحْصِرْهُ عَلَيْهِ سَلَمْنَا بِالتَّخْصِصِ بِهِ لَكِنَّهُ مَعَارِضُ بِالْأَحَادِيثِ الدَّالَّةِ عَلَى أَفْضَلِيَةِ الصِّدِّيقِ بِحَيْثُ تَوَاتَرَ  
الْقَدَرُ الْمَشْتَرَكُ مِنْهَا وَمِثْلُهُ يُسَمَّى بِالتَّوَاتُرِ مِنْ جِهَةِ الْمَعْنَى فَدَلِيلُكُمْ أَحَادِدُ وَدَائِلُنَا مُتَوَاتِرَةٌ . سَلَمْنَا التَّسَاوِيَّ بَيْنَ  
الدَّلِيلَيْنِ لَكِنْ الْإِجْمَاعُ مُنْعَقِدٌ عَلَى أَفْضَلِيَّتِهِ وَهُوَ دَلِيلٌ قَطْعِيٌّ وَهَذَا دَلِيلٌ ظَنِّيٌّ وَالظَّنُّ لَا يَمَارِضُ الْقَطْعَ  
وَهَذَا الْجَوَابُ يَسْتَفَادُ مِنْ تَقْدِيرِ الدَّلِيلِ وَهَذِهِ قَاعِدَةٌ كَلِمَةٌ عِنْدَ أَهْلِ الْمَنَازِلَةِ فِي أَمْثَالِ هَذِهِ الْإِيرَادَاتِ

## بَابُ الْحَيَاءِ مِنَ الْإِيمَانِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا

مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ وَهُوَ يَعِظُ أَخَاهُ فِي الْحَيَاءِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَهُ فَإِنَّ الْحَيَاءَ مِنَ الْإِيمَانِ

بان يقال ما أوردته إما مجمع عليه أولا فان كان فالدليل مخصوص بالاجماع والا فلا يتم الايراد إذ لا إلزام الا بالمجمع عليه والله أعلم. قال البخاري رضى الله عنه (باب الحياة من الإيمان) هو برفع الحياة سواء أضفت اليه الباب أم لا لأنه مبتدأ ومن الإيمان خبره والحياة بالمد وتعريفه واشتقاقه بمعنى قوة الحياة أو ضعفها في الحى ووجه كونه من الإيمان وسائر مباحثه تقدم في باب أمور الإيمان : قوله (عبد الله ابن يوسف) هو التنيسي الدمشقي . و(مالك) هو الامام المشهور . و(ابن شهاب) هو الزهري وقد سبق فضائل الثلاث وما يتعلق بهم . قوله (سالم) هو أبو عمرو سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب القرشي العدوي التابعي الجليل أحد الفقهاء السبعة بالمدينة على أحد الأقوال . قال ابن المسيب : كان سالم أشبه ولد عبد الله بعبد الله وعبد الله أشبه ولد عمر بعمر . وقال مالك : لم يكن في زمن سالم أشبه بمن مضى من الصالحين في الزهد منه كان يلبس الثوب بدرهمين وقال ابن راهويه أصح الأسانيد كلها الزهري عن سالم عن أبيه وكان أبوه يلام في إفراط حب سالم وكان يقبله ويقول ألا تعجبون من شيخ يقبل شيخا . مات رضى الله تعالى عنه بالمدينة وصلى عليه هشام بن عبد الملك سنة ست أو خمس أو ثمان ومائة . قوله (مر على رجل) مر عليه ومر به بمعنى واحد أى اجتاز والأنصار جمع الناصر أو النصير واللام للعهد أى أنصار رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين آووا ونصروا من أهل المدينة قوله (وهو يعظ أخاه) أى ينصح أخاه والوعظ النصيح والتذكير بالعواقب قال ابن فارس هو التخويف والانذار وقال الخليل هو التذكير بالخير فيما يرق القلب و(أخاه) الظاهر أنه أراد الأخ في القرابة فهو حقيقة ويحتمل أن يراد الأخ في الاسلام على ما هو عرف الشارع فهو مجاز لغوى أو حقيقة عرفية قوله (في الحياة) أى في شأن الحياة وفي حقه ومعناه أنه ينهاه عنه ويخوفه منه . قوله (فزجره النبي صلى الله عليه وسلم) عن وعظه (وقال دعه) أى اتركه وهو أمر لا ماضى له قالوا أمتوا ماضى دع وذر . قوله (فإن الحياة) فإن قلت كلمة ان لا تدخل الا على كلام يكون المخاطب به شاكا فيه أو منكرا

سالم بن  
عبد الله



**بَابُ ( فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ )** التوبة عن الشرك

**حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمُسْنَدِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو رَوْحٍ الْحَرَمِيُّ بْنُ عُمَارَةَ قَالَ ٢٤**  
**حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ وَاقِدِ بْنِ مُحَمَّدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يُحَدِّثُ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ**

له فإين الشك أو الانكار منه قلت المخاطب كان شاكلاً منكراً له لأنه كان يمنعه منه فلو كان معترفاً أنه من الايمان لما منعه من ذلك سلماً أنه ما كان منكراً له لكنه جعله كالمنكر لظهور أمارات الانكار عليه سلماً أنه ليس كالمنكر لكن ربما يكون التأكيد لدفع انكار غير المخاطب من النظارة ونحوهم سلماً أنه لا انكار منهم أيضاً لكن قد يكون التأكيد من جهة أن القصة في نفسها مما يجب أن يهتم بها ويؤكد عليها. التيمى: الحياء الاستحياء وهو ترك الشيء لدهشة تلحقك عنده قال تعالى «ويستحيون نساءكم» أي يتركون قال وأظن الحياة منه لأنه اتعاش الشخص والوعظ الزجر يعني يزجره من الحياء ويقول له لا تستح فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ((دعه)) يستحي ((فان الحياء من الايمان)) إذ الشخص يكف عن أشياء من مناهي الشرع للحياء ويكثر مثل هذا في زماننا وأقول ليس هو ترك الشيء بل هو دهشة تكون سبباً لترك الشيء. فان قلت قد علم مما تقدم أن الحياء شعبة من الايمان فما فائدة التكرار. قلت كان المقصود ثمة بيان أمور الايمان وأنه من جملتها فذكر ذلك بالتبعية وبالعرض وهنا ذكره بالقصد وبالذات. فان قلت فاذا كان الحياء بعض الايمان فاذا اتقى الحياء اتقى بعض الايمان وإذا اتقى بعض الايمان اتقى حقيقة الايمان فيلزم أن الشخص إذا لم يستح يكون كافراً قلت المراد من الايمان هو الايمان الكامل والتقريب ظاهر. نعم لو قيل الاعمال داخلة في حقيقة الايمان لكان مشكلاً. قال البخاري رضي الله عنه ((باب فان تابوا)) أي عن الشرك ليوافق الحديث الوارد فيه حيث قال «حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله» قوله ((عبد الله بن محمد المسندي)) بضم الميم وفتح النون واحداً أجداً هو مولى أجداد البخاري وقد سمي بالكنز أي كنز الحديث وقد تقدم ذكره. قوله ((أبوروح)) بفتح الراء وبالحاء المهملة كنيته واسمه ثابت. و((الحرمي)) بالحاء المهملة المفتوحة والراء المفتوحة والياء المشددة نسبته وهو ابن عمار بن عمار بن عمار بن أبي حفصة العتكي البصري روى عنه الجماعة الاثوري. قوله ((واقداً)) بالقاف وليس في الصحيح واقداً بالقاف ابن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه. قوله ((أبي)) أي محمد المذكور ((وهو يحدث عن

أبوروح  
الحرمي

واقداً  
ابن محمد



اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أُمِرْتُ أَنْ أُقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ

ابن عمر (أى جده . قوله (أمرت) بضم الهمزة وأصح التعاريف للامر هو القول الطالب للفعل والمفهوم منه أن الله تعالى هو الأمر له وكذا إذا قال الصحابي أمرنا بكذا فهم منه أن الرسول صلى الله عليه وسلم هو الأمر له فان من اشتهر بطاعة رئيس اذا قال ذلك فهم منه أن الرئيس أمره به وفائدة العدول عن التصريح دعوى اليقين والتعويل على شهادة العقل . قوله (أن أقاتل الناس) أى بأن أقاتل وحذف الجار من أن كثير شائع منطرد والناس قالوا أريد به عبدة الأوثان ودون أهل الكتاب لان القتال يسقط عنهم بقبول الجزية . فان قلت فلم خصصوا بالعبدة قلت لان الأدلة الخارجية مثل «حتى يعطوا الجزية» دلت عليه . الطيبي : هو من العام الذى خض منه البعض لان القصد الاول من هذا الامر حصول هذا المطاوب لقوله تعالى «وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون» فاذا تخلف منه أحد في بعض الصور لعارض لا يقدح في عمومه ألا ترى أن عبدة الأوثان إذا وقعت المهادنة معهم تسقط المقاتلة وتثبت العصمة قال ويجوز أن يعبر بمجموع الشهادات وفعل الصلاة والزكاة عن إعلاء كلمة الله وإذعان المخالفين فيحصل في بعضهم بذلك وفي البعض بالجزية وفي الآخرين بالمهادنة وقال وأيضا الاحتمال قائم في أن ضرب الجزية كان بعد هذا القول . وأقول الغرض من ضرب الجزية اضطرارهم الى الاسلام وسبب السبب سبب فكانه قال حتى يسلموا أو يعطوا الجزية فاكتفى بما هو المقصود الاصلى من خلق الخلائق أما المقصود من القتال هو وما يقوم مقامه نحو أخذ الجزية أو من الاسلام هو وما يقوم مقامه نحو اعطاء الجزية وكل هذه التأويلات لما ثبت بالاجماع أن الجزية مسقطة للمقاتلة فاحفظ التوجيهات وعددها . و(حتى) هي غاية للقتال ويحتمل أن تكون غاية للأمر به . فان قلت إذا شهد وأقام وآتى فمقتضى الحديث أن يترك القتال وان كفر بسائر ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم لكنه ليس كذلك . قلت الشهادة برسالة تتضمن التصديق بما جاء به مع أنه يحتمل أنه ما جاء بسائر الأشياء إلا بعد صدور هذا الحديث أو علم ذلك من دليل آخر خارجي كما جاء في الرواية الأخرى ويؤمنوا بي وبما جئت به . قوله (ويقيموا) معنى إقامة الصلاة إما تعديل أركانها وحفظها من أن يقع زيف في فرائضها وسننها وآدابها من أقام العود إذا قومه وإما الدوام عليها من قامت السوق إذا نفقت وإما التجلد والتشمر في أدائها من قامت الحرب على ساقها وإما أداؤها تعبيرا عن الأداء بالاقامة لان القيام بعض أركانها والصلاة هي العبادة المفتحة بالتكبير المختمة بالتسليم

## عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّ الْإِسْلَامِ وَحِسَابِهِمْ عَلَى اللَّهِ

والزكاة هي القدر المخرج من النصاب للمستحق . فان قلت تارك الصلاة يقتل ويقاتل كما ذكر في الفقهيات فما حكم تارك الزكاة قلت حكم الزكاة حكمها ولهذا قاتل الصديق مانعي الزكاة . فان قلت فهل يختص بالصلاة والزكاة أم هو حكم جميع الواجبات قلت ذكر النووي وجوب قتال من منع واجبا من واجبات الاسلام وانما خص الصلاة والزكاة بالذكر من بين سائر الواجبات لأنهما أما العبادات البدنية والمالية والعنوان لهما . ولذلك سمي الصلاة عماد الدين والزكاة قنطرة الاسلام . فان قلت اذا شهدوا عصموا وان لم يقيموا ولم يؤتوا إذ بعد الشهادة لا بد من الانكفاف عن القتال في الحال ولا تنتظر الإقامة ولا الايتاء ولا غيرهما وكان حق الظاهر أن يكتفى بقوله الا بحق الاسلام فان الإقامة والايتاء من حقه قلت ذكرهما تعظيما لهما واهتماما بشأنهما واشعارا بأنهما في حكم الشهادة أو المراد ترك القتال مطلقا مستمرا لا ترك القتال في الحال الممكن اعادته بترك الصلاة والزكاة وذلك لا يحصل الا بالشهادة وايتان الواجبات كلها . الطيبي : الا بحق الاسلام استثناء مفرغ والمستثنى منه أعم عام الجار والمجرور والعصمة متضمنة لمعنى النفي حتى يصح تفريغ الاستثناء إذ هو شرطه أى لا يجوز إهدار دمائهم واستباحة أموالهم بسبب من الأسباب الا بحق الاسلام من قتل النفس وترك الصلاة ومنع الزكاة وأما تقديم قوله ويقيموا ويؤتوا وإزالتهما عن مقرهما هذا وعطفهما على الشهادة فللدلالة على أنهما بمنزلتها في كونهما غاية للمقاتلة إيذانا بأنهما أما العبادات ويؤيد هذا التأويل رواية أبي هريرة فانه لم يذكر فيها الصلاة والزكاة . قوله (( فاذا فعلوا ذلك )) فان قلت المشار اليه بعض قول فكيف اطلاق الفعل عليه قلت إما باعتبار أنه عمل باللسان وإما انه على سبيل التغليب لل اثنين على الواحد . و (( عصموا )) أى حفظوا وحققوا والدماء جمع الدم نحو جمال جمع الجمل إذ أصل الدم دمو و (( بحق الاسلام )) الاضافة فيه إما بمعنى اللام أو بمعنى من أو بمعنى في والحق الذى يتعلق بالدم هو كالقصاص وبالمال كالضمان . قوله (( على الله )) لفظ على الله مشعرا بالايجاب في عرف الاستعمال فهو على سبيل التشبيه أى هو كالواجب على الله تعالى في تحقق الوقوع والا فالاصل فيه أن يقال حسابهم لله أو إلى الله أو هو واجب عليه شرعا بحسب وعده وأما عند المعتزلة فهو ظاهر لأنهم يقولون بوجوب الحساب عقلا ومعناه هو أن أمور سرائرهم إلى الله وأما نحن فنحكم بالظاهر فنعاملهم بمقتضى ظاهر أقوالهم وأفعالهم أو معناه هذا القتال وهذه العصمة إنما هو من الأحكام الدنيوية وهو بما يتعلق بنا وأما الأمور الآخروية من دخول الجنة والنار والثواب والعقاب وكيفية

الايمان  
هو العمل

**بَابُ مَنْ قَالَ إِنَّ الْإِيمَانَ هُوَ الْعَمَلُ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى (وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) وَقَالَ عِدَّةٌ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى**

قتل  
تارك الصلاة

فهو مفوض الى الله تعالى لادخل لنا فيه وأما تعلق هذا الباب بكتاب الايمان فهو أن يعلم منه أن من آمن صار معصوما ويحتمل أن يكون من جهة أن يعلم أن الاقامة والاياء من جملة الايمان . النووي : في الحديث فوائد منها وجوب قتال الكفار إذا أطاعه المسلمون وقتال مانعي الصلاة والزكاة أو غيرهما من واجبات الاسلام قليلا كان أو كثيراً ومنها أن تارك الصلاة عمدا معتقدا وجوبها يقتل وعليه الجمهور واختلفوا هل يقتل على الفور أم يمهل ثلاثة أيام الأصح الأول والصحيح أنه يقتل بترك صلاة واحدة إذا خرج وقت الضرورة لها وأنه يقتل بالسيف وهو مقتول حداً وقال الامام أحمد يكفر وقال أبو حنيفة يحبس ولا يقتل ولا يكفر أما الصوم فلو تركه حبس ومنع من الطعام والشراب لان الظاهر أنه ينويه لأنه معتقد لو وجبه وأما الزكاة فتؤخذ منه قهراً ومنها أن من أظهر الاسلام وفعل الأركان كففنا عنه وفيه قبول توبة الزنديق أي الذي ينكر الشرع جملة وإن تكرر منه الارتداد وهو الصحيح وفيه خلاف مشهور للعلماء سيأتي وفيه اشتراط التلفظ بكلمة الشهادة في الحكم بالاسلام وأنه لا يكف عن قتالهم الا بالنطق بهما . قال البخاري رضي الله عنه ﴿باب من قال﴾ لا يجوز في هذا الباب إلا الاضافة الى ما بعده . قوله ﴿الايمان هو العمل﴾ فان قلت العمل إما أن يراد به عمل القلب أي التصديق فلا يطابقه الاستشهاد بقول العدة لأنه قول أو عمل للسان أو يراد به عمل الجوارح أو عمل اللسان أو مجموع الاعمال فلا يناسب الحديث إذ الايمان بالله تعالى هو عمل القلب فقط بقرينة ذكر الجهاد والحج بعده قلت المراد به المجموع والاستدلال عليه بمجموع الآيات والحديث إذ يدل كل واحد من القرآن والسنة على بعض الدعوى بحيث يدل الكل على الكل قوله ﴿أورثتموها﴾ فان قلت معنى الأيراث إبقاء المال بعد الموت لبنى نوعه وحقيقته ممتنعة على الله تعالى فما معنى الأيراث هنا قلت إما أن يكون المورث هو الكافر يعني لو لا كفره لكان له نصيب منها فانتقل منه بسبب كفره الذي هو موت الارواح الى المؤمن وإما أن يكون هو الله تعالى فهو مجاز عن الاعطاء على سبيل التشبيه لهذا الاعطاء بالأيراث أو عن مجرد الإبقاء على طريقة اطلاق الكل وإرادة الجزء . قوله ﴿بما كنتم تعملون﴾ ما إما مصدرية أو موصولة فمعناه بعملكم أو بالذي كنتم تعملونه وإنما قاله اقتباساً من قول المفسرين ان قوله تعالى تعملون معناه تؤمنون . فان قلت



(فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ) عَنْ قَوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ (لِمِثْلِ هَذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ) **حَدَّثَنَا** أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ وَمُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَا ٢٥  
**حَدَّثَنَا** إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي

كيف الجمع بين هذه الآية وحديث « لن يدخل أحدكم الجنة بعمله » قلت الباء في بما كنتم ليست للسببية بل لللابسة أى أورتتموها ملابسة لأعمالكم أى لثواب أعمالكم أو للمقابلة نحو أعطيت الشاة بالدرهم أو أن الجنة في تلك الجنة جنة خاصة أى تلك الخاصة الرفيعة العالية بسبب الاعمال وأما أصل الدخول برحمة الله تعالى لا بالاعمال وملخصه أن أصل الجنة بالفضل والدرجات بالاعمال أو أن الدخول ليس بالعمل والادخال المستفاد من الابواب بالعمل . النووى : الجواب أن دخول الجنة بسبب العمل والعمل برحمة الله تعالى . وأقول المقدمة الأولى خلاف صريح الحديث فلا يلتفت إليها . قوله ( عدة ) بكسر العين وشدة الدال هى المعدودة قال أهل اللغة العدة الجماعة قلت أو كثرت . قوله ( عن قول ) متعلق بالنسألهم أى لنسألهم عن كلية الشهادة التى هى عنوان الايمان . فان قلت هذه الآية أثبتت السؤال على سبيل التوكيد القسمى وفى آية أخرى قال « فيومئذ لا يسأل عن ذنبه انس ولا جان » فنفت السؤال . قلت ان فى القيامة مواقف مختلفة وأزمنة متطاولة ففى موقف أو زمان يسألون وفى آخر لا يسألون أو لا يسئلون سؤال استخبار بل سؤال توبيخ أو لا يسئل عن ذنبه انس ولا جان نحو « ولا تزر وازرة وزر أخرى » النووى : الظاهر أن المراد لنسألهم عن أعمالهم كلها أى الاعمال التى يتعلق بها التكليف والتخصيص بقول لا إله الا الله دعوى لا دليل عليها . قوله ( لمثل هذا ) الفوز العظيم ( فليعمل العاملون ) فأطلق العمل وأراد الايمان . قوله

أحمد  
ابن يونس

(أحمد بن يونس) هو أحمد بن عبد الله بن يونس اليربوعي التميمي الكوفي المكنى بأبي عبد الله فاشتهر بأحمد بن يونس منسوبا الى الجد محذوفا من بينهما اسم عبد الله تخفيفا وقال رجل للامام أحمد عن ترى أن نكتب الحديث فقال اخرج الى أحمد بن يونس فانه شيخ الاسلام توفى سنة تسع وعشرين ومائتين بالكوفة . قوله ( موسى بن اسمعيل ) هو المنقري بكسر الميم وسكون النون وفتح القاف البصرى وقد تقدم قبيل قصة هرقل . و ( إبراهيم بن سعد ) هو سبط عبد الرحمن بن عوف المتوفى ببغداد و ( ابن شهاب ) هو الزهري و ( أبو هريرة ) سبق ذكرهم أيضا . قوله ( سعيد بن المسيب ) بفتح الياء على

سعيد  
ابن المسيب

هَرِيرَةٌ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ أَيُّ الْعَمَلِ أَفْضَلُ فَقَالَ إِيْمَانٌ  
بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ قِيلَ ثُمَّ مَاذَا قَالَ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قِيلَ ثُمَّ مَاذَا قَالَ حَجٌّ مَبْرُورٌ

المشهور وقيل بالكسر وكان يكره فتحها ابن حزن بفتح الحاء المهمة والزاي الساكنة هو أبو محمد  
القرشي المخزومي المدني إمام التابعين ختن أبي هريرة بنته ولد لسنتين هضتا من خلافة عمر بن الخطاب رضي  
الله عنه قيل كان هورأس من بالمدينة في دهره المتقدم عليهم في الفتوى ويقال له فقيه الفقهاء قال أحمد بن حنبل  
سعيداً أفضل التابعين فقيل له فسعيد عن عمر حجة قال هو حجة قد سمع من عمر فاذا لم يقبل سعيد عن عمر فمن يقبل  
وقال أبو حاتم ليس في التابعين أنبل من ابن المسيب وهو أثبتهم وأبوه وجده صحابيَان أسلما يوم  
الفتح وقال سليمان بن موسى كان هو أفقه التابعين وقال ابن المديني هو أجل التابعين وقال أحمد بن  
عبد الله كان صالحاً فقيهاً من الفقهاء السبعة بالمدينة حج أربعين حجة لا يأخذ العصا وكان له بضاعة  
أربعمائة دينار يتجر بها في الزيت وكان أعور وقال قتبية كان أبوه حزن أتى النبي صلى الله عليه  
وسلم فقال له أنت سهل فقال بل أنا حزن ثلاثاً قال سعيد فإزلنا نعرف تلك الحزونة فينا وكان جابر بن  
الأسود على المدينة فدعا سعيداً إلى البيعة لابن الزبير فأبى فضر به ستين سوطاً وطاف به في المدينة وقيل  
ضربه هشام بن اسماعيل أيضاً حين امتنع من البيعة للوليد وحبسه وحلقه ومات سنة ثلاث أو أربع  
أو خمس وتسعين في خلافة الوليد بن عبد الملك بالمدينة قال النووي في تهذيب الأسماء وأما قولهم أنه  
أفضل التابعين فرادهم أنه أفضل في علوم الشرع والأدب في صحيح مسلم عن عمر بن الخطاب قال سمعت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول خير التابعين رجل يقال له أوبس وبه يياض فروه فليستغفر  
لكم. قوله (أفضل) أي الأكثر ثواباً عند الله وأفضل التفضيل لا بد أن يستعمل بأحد الأوجه  
الثلاثة ولا يجوز زيد أفضل إلا أن يكون معلوماً نحو الله أكبر. قوله (الجهاد) أي القتال مع  
الكفار لأعلاء كلمة الله وإنما جعله أفضل من غيره لأنه بذل النفس في سبيل الله تعالى

والجود بالنفس أقصى غاية الجود \*

والجهاد أما مبتداً محذوف الخبر أو خبر محذوف المبتداً وكذا أخواه ثم الأفضل بعده  
هو الحج لأنه عبادة مركبة من العبادة المالية والبدنية. قوله (حج مبرور) الحج قصد الكعبة لأجل  
النسك بملابسة الوقوف بعرفة والمبرور هو الذي لا يخالطه أثم ومنه برت يمينه إذا سلم من الحنث  
وقيل هو المقبول ومن علامة القبول أنه إذا رجع يكون حاله خيراً من الحال الذي قبله وقيل الذي  
لإرياء فيه وقيل هو الذي لا يعقبه بمعصية وهما داخلان فيما قبلهما والبر الطاعة والقبول . يقال بر

حجك بفتح الباء وضمها لازمين وبر الله حجك وأبر الله حجك أى قبله فله أربع استعمالات . فان قلت فلم عرف الجهاد ونكر الايمان والحج . قلت لا فرق بين مؤدى المعرفة بالتعريف الجنسى ومؤدى النكرة ولقرب المسافة بين أن يعرف الاسم بهذا التعريف وبين أن يترك غير معرف به يعامل معرفه معاملة غير المعرف قال :

« ولقد أمر على لثيم يسبنى »

والمعنى ولقد أمر على لثيم يسبنى ولذلك يقدر يسبنى وصفا لا حالا هذا من جهة النحو وأما من جهة المعانى فهو أن الايمان والحج لا يتكرر وجوبه بخلاف الجهاد فانه قد يتكرر فالتنوين للافراد الشخصى والتعريف للكمال اذ الجهاد لو أتى به مرة مع الاحتياج الى التكرار لما كان أفضل والله أعلم . النووى : الأفضل فى هذا الحديث بعد الايمان الجهاد وفى حديث ابن مسعود بدأ بالصلاة لتقدمتها وفى حديث أبى ذر لم يذكر الحج وفى الحديث الآخر « أى الاسلام أفضل قال من سلم المسلمون من لسانه ويده » وفى الآخر « أى الاسلام خير قال أن تطعم الطعام » قال العلماء اختلاف الأجوبة فى هذه الأحاديث لاختلاف الأحوال فأعلم كل قوم بما بهم الحاجة اليه دون ما لم تدع حاجتهم اليه أو ذكر ما لم يعلمه السائل وأهل المجلس وترك ما علوه ولهذا أسقط ذكر الصلاة والزكاة والصيام فى حديث الباب ولا شك أن الثلاث مقدمات على الحج والجهاد . فان قيل كيف قدم الجهاد على الحج مع أن الحج من أركان الاسلام والجهاد فرض كفاية فالجواب أن الجهاد قد يتعين كسائر الكفايات وإذا لم يتعين لم يقع الا فرض كفاية وأما الحج فالواجب منه حجة واحدة وما زاد نفل فان قابلت واجب الحج بمتعين الجهاد كان الجهاد أفضل لهذا الحديث ولأنه شارك الحج فى الفرضية وزاد بكونه نفعا متعديا الى سائر الأمة ولكونه ذبا عن بيضة الاسلام أو لكونه كان فى أول الاسلام ومحاربة أعدائه وقد قيل ثم هنا للترتيب فى الذكر كقوله تعالى « ثم كان من الذين آمنوا » وقيل ثم لا تقتضى ترتيبا وان قابلت نفل الحج بغير متعين الجهاد كان الجهاد أفضل لما أنه يقع فرض كفاية وهو أفضل من النفل بلا شك بل قال امام الحرمين فى كتابه الغياثى فرض الكفاية عندى أفضل من فرض العين من حيث ان فعله مسقط للخرج عن الأمة بأسرها وبتركه يعصى المتمكنون منه كلهم ولا شك فى عظم وقع ما هذه صفته . القفال : وجه الجمع أن ذلك اختلاف جواب جرى على حسب اختلاف الأحوال فانه يقال خير الاشياء كذا ولا يراد أنه خير من جميع الوجوه فى جميع الأحوال والاشخاص بل فى حال دون حال ونحوه أو أن المراد من أفضل كذا أو من خيرها أو من خيركم فحذفت من وهى مرادة كما يقال فلان أعقل الناس أى من أعقلهم ومن جملتهم ومنه قوله صلى الله عليه وسلم « خيركم خيركم »



حقيقة  
الاسلام

## باب اذا لم يكن الاسلام على الحقيقة وكان على الاستسلام أو

الخوف من القتل لقوله تعالى (قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا

أسلمنا) فإذا كان على الحقيقة فهو على قوله جل ذكره (إن الدين عند الله الإسلام)

حدثنا أبو اليمان قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني عامر بن سعد بن

٢٦

« لأهله ومعلوم أنه لا يصير بذلك خير الناس مطلقا . قال البخاري رضي الله عنه (باب إذا لم يكن) لفظه إذا للظرفية المحضة أي باب حين عدم كون الاسلام على الحقيقة فلفظة الباب مضافة اليها ويحتمل أن تكون متضمنة لمعنى الشرط والجزاء مخدوف أي نحو لا يعتد به ولا ينجي فيجوز في الباب غير الاضافة . فان قلت اذا للاستقبال ولم لقلب المضارع ماضيا فكيف اجتماعها . قلت إذا هنا لمجرد الوقت ويحتمل أن يقال لم لنفي الكون المقلوب ماضيا وإذا لاستقبال ذلك النفي . قوله (على الاستسلام) أي الاتقياد الظاهر فقط والدخول في السلم . و(أسلمنا) أي دخلنا في السلم وانقذنا وليس اسلامنا على الحقيقة والا لما صح نفي الايمان عنهم لأن الايمان والاسلام الشرعي واحد عند البخاري وكذا عند غيره لأن الايمان شرط صحة الاسلام عندهم . الجوهري : في الصحاح أسلم أي دخل في السلم وهو الاستسلام . قوله (على قوله) أي فهو وارد على مقتضى الآية أو الآيتين كما في بعض النسخ قوله (أبو اليمان) هو الحكم بن نافع الحمصي . و(شعيب) وهو ابن أبي حمزة الأموي . و(الزهري) هو ابن شهاب وقد مر ذكرهم . قوله (عامر) روى له الجماعة توفي بالمدينة زمن الوليد بن عبد الملك سنة ثلاث أو أربع ومائة . قوله (سعد) هو أبو اسحق بن أبي وقاص بالقاف المشددة من الوقص وهو الكسر مالك بن وهب بن عبد مناف بن زهرة القرشي الزهري أحد العشرة المبشرة بالجنة وأحد الستة أصحاب الشورى الذين جعل عمر رضي الله عنه أمر الخلافة اليهم . أسلم وهو ابن تسع عشرة سنة سابع سبعة بل هو ثلث الاسلام كما في الصحيح وهاجر إلى المدينة قبل قدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم اليها وهو من المهاجرين الأولين شهد المشاهد كلها وكان مجاب الدعوة لدعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم له بذلك قال صلى الله عليه وسلم اللهم استجب دعوته وسدد رميته . وحديثه في دعائه على الرجل الكاذب عليه من أهل الكوفة وهو أبو سعدة وأجيب دعوته فيه في ثلاثة أشياء

عامر  
ابن سعد  
سعد بن  
أبي وقاص

أَبِي وَقَّاصٍ عَنْ سَعْدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطَى رَهْطًا وَسَعْدٌ جَالِسٌ فَتَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا هُوَ أَعْجَبُهُمْ إِلَى

مشهور في الصحيح وهو أول من رمى سهما في سبيل الله وأول من أراق دما في سبيل الله وكان يقال له فارس الاسلام استعمله عمر رضى الله عنه على الجيوش التي بعثها لقتال الفرس وهو كان أميرا على الجيش الذين هزموا الفرس بالقادسية وحينئذ قال القائل :

ألم تر أن الله أظهر دينه      وسعد ياب القادسية معصم  
فأبنا وقد آمت نساء كثيرة      ونسوة سعد ليس فيهن أيم

فقال سعد اللهم كفنا يده ولسانه فأصابته رمية فخرس لسانه ويبست يده وسعد هو الذى فتح مدائن كسرى وبني الكوفة وولاه عمر العراق وقال الزهرى روى سعد يوم أحد ألف سهم وفى الصحيح عن على رضى الله عنه ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع أبويه لأحد الا لسعد فأنى سمعته يقول له يوم أحد ارم فذاك أبى وأمى وروى أنه قال صلى الله عليه وسلم له هذا خالى فليات كل أحد بخاله ونقل عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مائتا حديث وسبعون حديثا ذكر البخارى عشرين منها توفى بقصره بالعقيق على عشرة أميال من المدينة وحمل على رقاب الرجال إلى المدينة وصلى عليه مروان بن الحكم ودفن بالبقيع سنة احدى أو خمس أو ست أو سبع أو ثمان وخمسين وهو آخر العشرة موتا فلما حضرته الوفاة دعا بخلقه جبة من صوف فقال كفوننى فيها فأنى كنت لقيت المشركين فيها يوم بدر وإنما كنت أخبروها لذلك رضى الله عنه . وفى هذا الاسناد لطيفة وهى أنه جمع بين ثلاثة زهرين مدينين . قوله (( رهطا )) أى جماعة وأصله الجماعة دون العشرة من الرجال لا يكون فيهم امرأة وقيل دون الأربعين والجمع أرهاط وأرهط وتقدير الكلام قال انه أعطى فحذف لفظ قال . قوله (( أعجبهم إلى )) أى أفضلهم وأصلحهم فى اعتقادى . فان قلت السياق يقتضى أن يقال أعجبهم اليه حيث قال وسعد جالس ولم يقل وأنا جالس . قلت هذا التفات من الغيبة إلى التكلم . فان قلت فهل فى قوله وسعد جالس التفات حيث لم يقل وأنا . قلت فيه خلاف عند علماء المعانى من قال الانتقال من التكلم والخطاب والغيبة لا بد أن يكون محققا فلا التفات عنده فيه إذ لا نقل حقيقة ومن قال الانتقال فيه أعم من أن يكون محققا أو مقدرًا كما هو مذهب صاحب المفتاح فقيه أيضا التفات من التكلم الذى هو مقتضى

فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لَكَ عَنْ فُلَانٍ فَوَاللَّهِ إِنِّي لَأَرَاهُ مُؤْمِنًا فَقَالَ أَوْ مُسْلِمًا  
 فَسَكَتُ قَلِيلًا ثُمَّ غَلَبَنِي مَا أَعْلَمُ مِنْهُ فَعَدْتُ لِمَقَالَتِي فَقُلْتُ مَا لَكَ عَنْ فُلَانٍ فَوَاللَّهِ  
 إِنِّي لَأَرَاهُ مُؤْمِنًا فَقَالَ أَوْ مُسْلِمًا ثُمَّ غَلَبَنِي مَا أَعْلَمُ مِنْهُ فَعَدْتُ لِمَقَالَتِي وَعَادَ رَسُولُ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ يَا سَعْدُ إِنِّي لَأُعْطِي الرَّجُلَ وَغَيْرَهُ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْهُ

المقام الى الغيبة . قوله ((مالك عن فلان)) أى شىء حصل لك أعرضت عن فلان أو عداك  
 عن فلان أو من جهة فلان بأن لم تعطه ولفظة فلان كناية عن اسم سمي به المحدث عنه الخاص وفى  
 رواية صحيح مسلم فقامت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فساررتة فقلت مالك عن فلان . قوله  
 ((لأراه مؤمنا)) النووى : هو يقرأ بفتح الهمزة أى أعليه ولا يجوز ضمها على أن يجعل بمعنى أظنه لأنه  
 قال ثم غلبني ما أعلم منه ولأنه راجع النبي صلى الله عليه وسلم مرارا فلم يكن جازما باعتقاده لما  
 كرر المراجعة . وأقول ويجوز الضم كما فى بعض الروايات ويكون أعلم بمعنى أظن كما أن فى قوله  
 تعالى « فان علمتموهن مؤمنات » بمعنى ظننتموهن والرجوع مرارا لا يستلزم الجزم لان الظن يازم  
 متابعته اتفاقا . قوله ((أو مسلما)) بسكون الواو ومعناه أن لفظ الاسلام أولى أن تقولها لأنها معلومة  
 بحكم الظاهر وأما الايمان فباطن لا يعلمه الى الله . قال صاحب التحرير فى شرح مسلم : هذا حكم على  
 فلان بأنه غير مؤمن وقال النووى ليس فيه انكار كونه مؤمنا بل معناه النهى عن القطع بالايمان  
 لعدم موجب القطع وقد غلط من توهم كونه حكما بعدم الايمان بل فى الحديث اشارة الى ايمانه  
 وهو قوله « لأعطي الرجل وغيره أحب الى منه » وأقول فعلى هذا التقدير لا يكون الحديث دالا  
 على ما عقد له الباب وأيضا لا يكون لرد رسول الله صلى الله عليه وسلم على سعد فائدة وإن سلمنا أن  
 فيه اشارة اليه فذاك حصل بعد تكرار مسعد اخباره بايمانه وجاز أن ينكر أولا ثم يسلم آخر الحصول  
 أمر يفيد العلم به . قوله ((فعدت لمقالتى)) يقال عاد لكذا إذا رجع اليه والمقالة والمقال بمعنى القول  
 قوله ((وغيره)) مبتدا . و((أحب)) خبره والجملة حالية . و((خشية)) منصوب بأنه مفعول له لأعطي سواء  
 فيه رواية التنوين مع تنكيره وتقدير لفظة من أى خشية من أن يكبه الله ورواية الاضافة مع تعريفه  
 لأنه مضاف الى أن مع الفعل وأن مع الفعل معرفة ويجوز فى المفعول لأجله التعريف والتنكير



## خَشِيَّةُ أَنْ يَكْبَهُ اللَّهُ فِي النَّارِ وَرَوَاهُ يُونُسُ وَصَالِحٌ وَمَعْمَرٌ وَأَبْنُ أَخِي

والمفعول الثاني من باب أعطيت محذوف والحذف إما للتعميم أى أعطيت أى شيء كان أو يجعل المتعدى الى اثنين كالتعدى الى واحد أى أوجد هذه الحقيقة يعنى إعطاء الرجل والفائدة فيهما المبالغة قوله ((يكبه)) بفتح أوله وضم الكاف أى يلقيه منكوسا وهذا من النوادر على عكس القاعدة المشهورة فإن المعروف أن يكون الفعل اللازم بغير الهمزة والمتعدى بالهمزة فإن أكب لازم وكب متعد ونحوه أحجم وحجم والضمير في يكبه للرجل أى أتألف قلبه بالإعطاء مخافة من كفره ونحوه إذا لم يعط والتقدير أنا أعطى من في إيمانه ضعف لأنى أخشى عليه لو لم أعطه أن يعرض له اعتقاد يكفر به فيكبه الله تعالى في النار كأنه أشار الى المؤلفة أو الى من إذا منع نسب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى البخل وأما من قوى إيمانه فهو أحب الى فأكله الى إيمانه ولا أخشى عليه رجوعا عن دينه ولا سوء اعتقاد ولا ضرر فيما لا يحصل له من الدنيا ولا يازم من هذا التقدير أن يكون ذلك الرجل ممن قوى في الايمان لاحتمال أن يكون المراد منه غيره تعريضا بنحو سعد نفسه . فان قلت هذا النوع من الكلام أهو مجاز أم كناية . قلت الكب في النار لازم الكفر فأطلق اللازم وأراد المازوم فهو كناية فان قلت لم لا يكون مجازا من باب اطلاق المازوم وإرادة اللازم إذ الملازمة في الكناية لا بد أن تكون مساوية . وان اعترضت بأن الكب قد يكون للمعصية فلا يستازم الكفر أجيب بأن المراد من الكب كب مخصوص لا يكون الا للكافر والا فلا تصح الكناية أيضا . قلت شرط المجاز امتناع اجتماع معني المجاز والحقيقة وههنا لا امتناع في اجتماع الكفر والكب فهو كناية لا غير . النووى : في الحديث جواز الشفاعة الى ولاية الأمر وغيرهم وفيه مراجعة المشفوع اليه في الأمر الواحد مرارا إذا لم يؤد الى مفسدة وفيه الأمر بالتثبت وترك القطع بما لا يعلم وفيه أن الامام يصرف الأموال في مصالح المسلمين الأهم فالأهم وفيه أن المشفوع اليه لا عيب عليه إذا رد الشفاعة إذا كانت خلاف المصلحة وفيه أنه ينبغي أن يعتذر الى الشافع ويبين له عذره في ردها وفيه أن المفضول ينبه الفاضل على ما يراه من المصلحة لينظر فيه الفاضل وفيه أنه لا يقطع لاحد على التعيين بالجنة الا من ثبت فيه كالعشرة المبشرة وفيه أن الاقرار باللسان لا ينفع الا إذا اقترن به الاعتقاد بالقلب وعليه الاجماع ولهذا كفر المنافقون واستدل به جماعة على جواز قول المسلم أنا مؤمن مطلقا من غير تقييد بقوله ان شاء الله وأما الفرق بين الايمان والاسلام فقال الخطابي هما يجتمعان في مواضع فيقال للمسلم مؤمن وبالعكس ويفترقان في مواضع فكل مؤمن مسلم دون العكس فما يتفقان فيه هو أن يستوى الظاهر والباطن

## الزُّهْرِيُّ عَنِ الزُّهْرِيِّ

## بَابُ إِفْشَاءِ السَّلَامِ مِنَ الْإِسْلَامِ . وَقَالَ عَمَّارٌ ثَلَاثٌ مِنْ جَمْعِهِمْ فَقَدْ

افتشاء  
السلام

وما يفترقان فيه هو أن لا يستويا ويقال له عند ذلك مسلم بمعنى أنه مستسلم وهو بمعنى ما جاء في الحديث أو مسلما وفي الآية « قولوا أسلمنا » أي استسلمنا . قوله (( يونس )) هو أبو يزيد القرشي . و (( صالح )) هو ابن كيسان المدني وروايته عن الزهري من رواية الأكاثر عن الأصاغر لأنه أسن من الزهري و (( معمر )) هو ابن راشد البصري قد تقدم ذكرهم في صدر الكتاب . و (( ابن أخي الزهري )) هو محمد بن عبدالله بن مسلم بن عبيد الله بن عبدالله بن شهاب الزهري كان كثير الحديث صالحا قتله غلمان سنة اثنتين وخمسين ومائة ومعناه أن هذه الأربعة تابعوا شعبيا في رواية هذا الحديث عن الزهري ووافقوه فيها النووي : قول البخاري رواه فلان وفلان فيه ثلاث فوائد الأولى بيان كثرة طرقه ليزيد الحديث قوة وصحة والثانية أن يعلم روايته ليتبع رواياتهم ومسانيدهم من رغب في شيء من جمع الطرق أو غيره لمعرفة متابعة أو استشهاد وغيرهما الثالثة أن يعرف أن هؤلاء المذكورين روه فقد يتوهم من لا خبرة له أنه لم يروه غير المذكور في الاستناد فربما رآه في كتاب آخر من غيره فيتوهمه غاطا فإذا قيل رواه فلان أيضا زال ذلك الوهم وأقول والفائدة الرابعة الوفاء بشرطه صريحا إذ شرطه على ما قال بعضهم أن يكون لكل حديث راويان فأكثر والخامسة أن يصير الحديث مستفيضا فيكون حجة عند المجتهدين الذين اشتراطوا كون الحديث مشهورا في تخصيص القرآن ونحوه والمستفيض أي المشهور ما زاد نقلته على الثلاث . قال البخاري رضي الله عنه (( باب السلام من الإسلام )) برفع السلام . قوله (( عمار )) هو أبو اليقظان بالمعجمة ابن ياسر بن عامر بن مالك المخزومي العنسي بالنون اليمنى ثم الشامي وعنس هو رهط الأسود المتنبي الكذاب وياسر رهن في القمار هو ووالده وولده فقمرهم فصاروا بذلك عبيدا للقامر فأعزهم الله تعالى بالإسلام فأسلم عمار وأمه سمية بصيغة التصغير من السمو وأبوه ياسر ثلاثتهم قديما وكانوا يعذبون بمكة في الله فيمربهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يعذبون فيقول صبرا آل ياسر فإن موعدكم الجنة وقتل أبو جهل سمية رضي الله عنها وكانت أول شهيدة في الإسلام وأعطاهم عمار ما أرادوا بلسانه وأطمأن قلبه بالإيمان فنزلت « الأمن أكره وقلبه مطمئن بالإيمان » وهاجر إلى الحبشة ثم إلى المدينة وصلى إلى القبلتين وشهد بدرا والمشاهد كلها وهو أول من بنى مسجد الله في الإسلام بنى مسجد قباء روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اثنان وستون حديثا ذكر البخاري منها خمسة وشهد

ابن أخي  
الزهريعمار  
ابن ياسر

جَمَعَ الْإِيمَانَ الْإِنصَافُ مِنْ نَفْسِكَ وَبَذَلُ السَّلَامِ لِلْعَالَمِ وَالْإِنْفَاقُ مِنَ  
الْإِقْتَارِ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ أَبِي الْخَيْرِ ٢٧

قال الإمامة في زمن الصديق رضي الله عنه فأشرف على صخرة ونادى يامعشر المسلمين من الجنة تفرون الى الى أنا عمار بن ياسر وقطعت أذنه وهو يقاتل أشد القتال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مليء عمار إيمانا الى اخمص قدميه وقال له أيضا مرحبا بالطيب المطيب وقال أيضا اهتدوا بهدي عمار وشهد صفين يذب عن أمير المؤمنين علي رضي الله عنه وكانت الصحابة يومئذ يتبعونه حيث توجه لعلهم بأنه مع الفئة العادلة لما قال النبي صلى الله عليه وسلم له « تقتلك الفئة الباغية » وقتل بصفين ودفنه علي رضي الله عنه بثيابه حسبا أو صاه به ثمة ولم يغسله . قال صاحب الاستيعاب وروى أهل الكوفة أنه صلى عليه وهو مذهبهم في الشهداء أنهم لا يغسلونهم ولكن يصلى عليهم وذلك سنة سبع وثلاثين وهو ابن ثلاث وتسعين سنة . قوله ( ثلاث ) أي ثلاث خصال من جمعهن فقد جمع خصال الايمان واعرابه كما في قوله ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الايمان . قوله ( الانصاف ) أي العدل يقال أنصفه من نفسه وانتصفت أنا منه و ( للعالم ) بفتح اللام أي لكل الناس من عرفت ومن لم تعرف . و ( الاقتار ) يقال اقتار الرجل أي افتقر قال أبو الزناد جمع عمار في هذه الالفاظ الخير كله لأنك إذا أنصفت من نفسك فقد بلغت الغاية بينك وبين خالقك وبينك وبين الناس ولم تضع شيئا مما لله وللناس عليك وأما بذل السلام للعالم فهو لقوله صلى الله عليه وسلم « وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف » وهذا حض على مكارم الاخلاق واستئلاف النفوس وأما ( الانفاق من الاقتار ) فهو الغاية في الكرم وقد مدح الله من هذه صفته بقوله « ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة » وهذا عام في نفقة الرجل على عياله وأضيافه وكل نفقة في طاعة الله تعالى وفيه أن نفقة المعسر على عياله أعظم أجرا من نفقة الموسر وأقول هذه الكلمات جامعة لخصال الايمان كلها لأنها إمامالية أو بدنية والاتفاق إشارة إلى المالية المتضمنة للوثوق بالله تعالى والزهادة في الدنيا . والبدنية اما مع الله تعالى أي التعظيم لأمر الله وهو الانصاف أو مع الناس أي الشفقة على خلق الله تعالى وهو بذل السلام . قوله ( قتيبة ) على صيغة مصغر القتيبة هو أبو رجاء بن سعيد بن جميل البغلاني منسوب إلى بغلان بفتح الموحدة وسكون الغين المعجمة قرية من قرى بلخ قيل ان جده كان مولى الحجاج بن يوسف فهو الثقي مولاهم وقال ابن عدي اسمه يحيى وقتيبة لقب غلب عليه وقال ابن منده اسمه علي روى له أصحاب الكتب السبعة : أحمد والبخاري ومسلم والترمذي وأبو داود والنسائي وابن ماجه



عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ  
الْإِسْلَامِ خَيْرٌ قَالَ تَطْعِمُ الطَّعَامَ وَتَقْرَأُ السَّلَامَ عَلَى مَنْ عَرَفْتَ ، مَنْ لَمْ تَعْرِفْ  
**بَابُ** كُفْرَانِ الْعَشِيرِ وَكُفْرٍ بَعْدَ كُفْرٍ فِيهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ

كفران  
العشير

وغيرهم وكان كثير المال كما كان كثير الحديث توفي سنة أربعين ومائتين. وقال علي بن محمد السمار  
سمعته يقول ولدت بياخ يوم الجمعة حين تعالى النهار لست مضين من رجب سنة ثمان وأربعين ومائة  
قوله ((الليث)) هو ابن سعد. و((يزيد بن أبي حبيب)) بفتح الحاء المهملة. و((أبي الخير)) هو مرثد  
بالميم المفتوحة والراء والثاء المثلثة. و((عبد الله بن عمرو)) ابن العاصي الصحابي المصريون كلهم تقدم ذكرهم  
قوله ((أي الاسلام)) أي أي خصلة من خصال الاسلام. و((تطعم)) أي أن تطعم فحذف أن وذلك إلى  
تمام المباحث التي في الحديث قد سبق في باب اطعام الطعام من الاسلام. فان قلت الحديث بعينه  
هو المتقدم فلم ذكره مكررا. قلت ذكره ثمة للاستدلال على أن الاطعام من الاسلام وهنا للاستدلال  
على أن السلام منه. فان قلت كان يكفي أن يقول ثمة أو هنا باب الاطعام والسلام من الاسلام بأن  
يدخلهما في سلك واحد ويتم المطلوب. قلت لعل عمرو بن خالد ذكره في معرض بيان أن الاطعام منه  
وقتيبة في بيان أن السلام منه فلذلك ميزهما مضيضا إلى كل راو ما قصده في روايته والله أعلم. التیمی  
السلام مأخوذ من السلامة فاذا سلم الرجل فكأنه قال للمسلم عليه أنت سالم مني وهو في أسماء الله تعالى  
منها أيضا لأن معناه ذو السلامة مما يلحق المخلوقين من النقص ومنه الجنة دار السلام لأن الصائر  
اليها يسلم من الآفات والسلم الصلح لأنهم يتسالمون به ويقال سلام عليك بالتوين والسلام عليك  
باللام وهما سواء وأما في التحيات فاختيار الشافعي سلام لحديث ابن عباس ويرجحه علي حديث  
ابن مسعود لأنه من متأخري الصحابة واختيار جماعة السلام ويرجحونه بأن فيه زيادة حرفين. قال  
البخاري رضي الله عنه ((باب كفران العشير وكفر دون كفر)) وفي بعض الروايات وكفر بعد كفر  
الكفر ضد الايمان والكفر أيضا جحود النعمة وغمطها وهو ضد الشكر وكذا الكفران لكن الكفر  
في الدين والكفران في النعمة أكثر استعمالا والكفر بالفتح التغطية فكل شيء غطي شيئا فقد كفره ومنه  
الكافر لأنه يستر توحيد الله أو نعمة الله ويقال للزارع الكافر لأنه يغطي البذر تحت التراب و((العشير))  
بمعنى المعاشرة كالأكل بمعنى المؤاكل والمعاشرة المخالطة وقيل الملازمة : قوله ((فيه عن أبي سعيد))

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ زَيْدِ  
ابْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أُرِيتُ النَّارَ فَإِذَا أَكْثَرُ أَهْلِهَا النِّسَاءُ يَكْفُرْنَ قِيلَ أَيْ كَفَرْنَ بِاللَّهِ قَالَ يَكْفُرْنَ

أى الخدرى الصحابى المشهور وقد مر ومعناه أن أبا سعيد أيضا قد روى فى كفران العشير شيئا  
وخرج البخارى حديث أبى سعيد فى هذا المعنى فى باب الحيض حيث قال « فقال النبى صلى الله عليه وسلم  
يامعشر النساء تصدقن فانى أريتكن أكثر أهل النار قلن ولم يارسول الله قال تكثرن اللعن وتكفرن  
العشير » وفى باب الزكاة أيضا كذلك . قوله ( عبد الله بن مسلمة ) بفتح الميم واللام وتسكين المهملة  
وهو القعنبى المدنى . و ( مالك ) هو المشهور إمام دار الهجرة تقدم ذكرهما . قوله ( زيد ) هو أبو أسامة  
ابن أسلم بصيغة أفعل التفضيل من السلامة القرشى المدنى التابعى لمولى عمر بن الخطاب رضى الله عنه روى  
عن أنس وابن عمر وجابر وغيرهم أجمع على جلالة وكان له حلقة فى مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وكان ثقة كثير الحديث وكان على بن الحسين رضى الله عنهما يجلس إلى زيد ف قيل له تتخطى مجالس قومك  
إلى عبد عمر بن الخطاب فقال إنما يجلس الرجل إلى من ينفعه فى دينه توفى بالمدينة سنة ثلاث وأست وثلاثين  
ومائة أوائل الدولة العباسية وكان أبو حاتم يقول لا يربنى الله يوم موت زيدانه لم يبق أحد أرضاه لنفسى ودينى  
غيره فأتاه نعى زيد فعقر فمقام بعده . قوله ( عطاء ) هو أبو محمد بن يسار بالمشاة التحتانية والمهملة القاص  
المدنى الهلالى مولى ميمونة أم المؤمنين توفى سنة أربع وتسعين وقيل سنة أربع أو ثلاث ومائة وهذا  
الاسناد رجاله مدنيون إلا ابن عباس لكنه أقام بالمدينة . قوله ( أريت ) بضم الهمزة والتاء وهو بمعنى  
التبصير والضمير هو القائم مقام المفعول الأول والنار التى أكثر أهلها النساء هو المفعول الثانى والموصول  
بصلته صفة لازمة للنار لاصفة مخصصة إذ ليس المراد تخصيص نار بهن و ( يكفرن ) استئناف كلام  
كأنه جواب سؤال سائل سأل يارسول الله لم وفى بعض الروايات أريت النار فرأيت أكثر أهلها  
النساء بزيادة فرأيت وفى بعضها أريت النار أكثر أهلها النساء بدون فرأيت وهو بفتح أكثر والنساء  
فيكون أكثر بدل النار والنساء هو المفعول الثالث وأريت بمعنى أعلمت وبضمها فيكون أكثر مبتدأ  
والنساء خبره والجملة الاسمية حال بدون الواو نحو قوله تعالى « اهبطوا بعضكم لبعض عدو » وفى  
بعضها بكفرهن والباء للسبية وهى متعلقة بأكثر أو بفعل الرؤية المقيدة . قوله ( أيكفرن بالله )

زيد  
ابن أسلم

عطاء  
ابن يسار

## العشيرَ وَيَكْفُرْنَ الْإِحْسَانَ لَوْ أَحْسَنْتَ إِلَى إِحْدَاهُنَّ الدَّهْرَ ثُمَّ رَأَتْ مِنْكَ

هذا السؤال دليل على أن الكفر لفظ يحمل بين الكفر بالله والكفر الذي للعشير ونحوه إذا الاستفسار دليل الاجمال. قوله ( يكفرن العشير ) لم يعد كفران العشير بالباء كما عدى الكفر بالله لأنه ليس متضمنا معنى الاعتراف بخلافه ويكفرن الاحسان لأنه بيان لقوله يكفرن العشير إذ المقصود كفران إحسان العشير لا كفران ذاته والعشير المراد به هنا الزوج لأنه يعاشرها وتعاشره أكثر من غيرها ولأن قرينة السياق تدل عليه وكفرانهم سترهن نعمة الأزواج عليهن وغمطها ولا يتمتع حمله على جنس المعاشرة وعلى عمومها فاللام اما للعهد واما للجنس واما للاستغراق. فان قلت أيهما الاصل في اللام. قلت الجنس وهو الحقيقة فيحمل عليها إلا إذا دلت قرينة على التخصيص أو التعميم فتبع القرينة حيثئذ وهذا حكم عام لهذه اللام في جميع المواضع. قوله ( إن أحسنت ) وفي بعضها لو أحسنت. فان قلت لو لامتناع الشيء لامتناع غيره فكيف صح هنا هذا المعنى. قلت هو هنا بمعنى إن أي لمجرد الشرطية ومثله كثير ويحتمل أن يكون من قبيل « نعم العبد صيب لو لم يخف الله لم يعصه » بأن يكون الحكم ثابتا على النقيضين والطرف المسكوت عنه أولى من المذكور. و( الدهر ) منصوب على الظرفية وهو بمعنى الأبد والمراد منه دهر الرجل أي مدة عمره ويحتمل أيضا مدة بقاء الدهر مطلقا على سبيل الفرض مبالغة في كفرانهم وسوء مزاجهم وليس المراد بهذا الحديث مخاطبا خاصا بل كل من يتأتى منه أن يكون مخاطبا به وهذا على سبيل التجوز إذ أصل وضع الضمير أن يكون مستعملا لمعين مشخص. فان قلت لو لم يكن عاما لما جاز استعماله في كل مخاطب كزيد مثلا حقيقة قلت عام باعتبار أمر عام لمعنى خاص بخلاف العلم فانه خاص بالاعتبارين وهنا قاعدة كثيرة النفع غزيرة الفوائد وهي أن اللفظ قد يوضع وضعا عاما لأمر مخصوصة كاسم الإشارة فانه وضع باعتبار المعنى العام الذي هو الإشارة الحسية للخصوصيات التي تحتها أي التي لكل واحد مما يشار اليه ولا يراد به عند الاستعمال العموم على سبيل الحقيقة وقد يوضع وضعا عاما لموضوع له عام نحو الرجل فلا يراد به خاص حقيقة وهو عكس الأول وقد يوضع وضعا خاصا لموضوع له خاص نحو العلم وملخصه أن للواضع ثلاثة أقسام من الموضوعات وضع باعتبار عام لموضوع له عام نحو الرجل ووضع باعتبار عام لموضوع خاص نحو اسم الإشارة ووضع باعتبار خاص لموضوع خاص نحو زيد والمضمرات من القسم الأوسط فإذا أريد عند الاستعمال بالضمير الذي أحسنت مخاطب معين كان حقيقة لأنه على وفق وضعه وإذا أريد به كل من يصح منه كونه محسنا كان مجازا ومثله قوله تعالى « ولو ترى



شَيْئًا قَالَتْ مَا رَأَيْتُ مِنْكَ خَيْرًا قَطُّ

## بَابُ الْمَعَاصِي مِنْ أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ وَلَا يُكْفَرُ صَاحِبُهَا بِأَرْكَانِهَا إِلَّا الْمَعَاصِي مِنْ أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ

إذا جرّموننا كسوارء وسهم» قوله (شيثاً) التنوين للتحقير أو للتقليل أو لها أى شيثاً حقيراً أو قليلاً لا يوافق مزاجها قال بعض العلماء الكفر أربعة أنواع كفر انكار وكفر جحود وكفر معاندة وكفر نفاق وهذه الأربعة من لقي الله بواحدة منها لم يغفر له . فكفر الانكار أن يكفر بقلبه ولسانه وأن لا يعرف ما يذكر له من التوحيد وكفر الجحود أن يعرف بقلبه ولا يقر بلسانه ككفر ابليس وكفر المعاندة أن يعرف بقلبه ويقر بلسانه ويأبى أن يقبل الايمان بالتوحيد ككفر أبى طالب وكفر النفاق ظاهر . النووى : واعلم أن الشرع أطلق الكفر على ما سوى الأربعة وهو كفران الحقوق والنعم فمن ذلك الحديث الذى فى هذا الباب وحديث « لا ترجعوا بعدى كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض » وأشباهه وهذا مراد البخارى بقوله « وكفر دون كفر » قال وفى الحديث أنواع من العلم منها ما ترجم له وهو أن الكفر قد يطلق على غير الكفر بالله وفيه وعظ الرئيس المروى وتحرّضه على الطاعة وفيه مراجعة المتعلم العالم والتابع المتبوع فيما قاله إذا لم يظهر له معناه وفيه تحريم كفران الحقوق والنعم إذ لا يدخل النار إلا بارتكاب حرام . وأقول فيه أن النار أى جهنم التى هى عقاب دار الآخرة مخلوقة اليوم وهو مذهب أهل السنة وفيه أن من عرف الكبيرة بأنها ما توعده الشارع بخصوصه عليه يكون كفران العشير عنده كبيرة قال ابن بطال الكفر هنا هو كفر النعمة وقد أمر الله تعالى رسوله بشكر النعم وكفر نعمة الزوج هو من باب كفر نعمة الله تعالى لأن كل نعمة يصل بها العشير هى نعمة الله أجراها على يديه ومعنى هذا الباب أن المعاصى تنقص الايمان وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه أراد كفرانهم حق أزواجهم وذلك ينقص من ايمانهم ودل بذلك أن ايمانهم يزيد بشكرهم العشير وبأفعال البر كلها فثبت أن الاعمال من الايمان وأنه قول وعمل إذ بالعمل الصالح يزيد وبالعمل السيئ ينقص وفيه دليل على أن المرء يعذب على جحد الاحسان وقيل شكر المنعم فريضة . وأقول فهذا فيه وجه آخر لمناسبة الحديث لترجمة الباب غير ما ذكره الشارح الآخر ولكل وجهة هو موليها . قال البخارى شكر الله سعيه (باب المعاصى) وهى جمع المعصية وهى مخالفة الشارع بترك واجب أو فعل محرم أعم من الكبائر والصغائر . و (الجاهلية) زمان الفترة قبل الاسلام سميت بذلك لكثرة جهالاتهم . قوله (لا يكفر صاحبها) هذا هو مذهب الجماعة وأما عند الخوارج فالكبيرة موجبة للكفر وعند المعتزلة موجبة للنزلة بين المنزلتين وصاحبها

بِالشِّرْكِ لِقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكَ أَمْرٌ فِيكَ جَاهِلِيَّةٌ وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى (إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ)

٢٩ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ وَاصِلِ الْأَحْذَبِ عَنْ

الْمَعْرُورِ قَالَ لَقِيتُ أَبَا ذَرٍّ بِالرَّبَذَةِ وَعَلَيْهِ حُلَّةٌ وَعَلَى غَلَامِهِ حُلَّةٌ فَسَأَلْتُهُ عَنْ ذَلِكَ

لَا مُؤْمِنَ وَلَا كَافِرَ . قَوْلُهُ ((إِلَّا بِالشِّرْكِ)) أَيْ إِلَّا بِارْتِكَابِ الشِّرْكِ حَتَّى يَصِحَّ الِاسْتِثْنَاءُ مِنَ الْارْتِكَابِ وَالِارْتِكَابُ مَجَازٌ عَنِ الْإِتْيَانِ بِهَا . النَّوَوِيُّ : قَالَ بِارْتِكَابِهَا احْتِرَازًا مِنْ اعْتِقَادِهَا لِأَنَّهُ لَوْ اعْتَقَدَ حُلَّ بَعْضِ الْمَحْرَمَاتِ الْمَعْلُومَةِ عَنِ الدِّينِ بِالضَّرُورَةِ كَالْخَمْرِ كُفْرٌ بِلا خِلَافٍ . قَوْلُهُ ((أَمْرٌ)) هُوَ مِنْ نَوَادِرِ الْكَلِمَاتِ إِذْ حَرَكَةُ عَيْنِ كَلِمَتِهِ تَابِعَةٌ لِلَامِهَا فِي الْأَحْوَالِ الثَّلَاثِ وَمَعْنَاهُ رَجُلٌ . قَوْلُهُ ((أَنْ يُشْرَكَ بِهِ)) فَإِنْ قُلْتَ الْمَفْهُومُ مِنَ الْآيَةِ أَنَّ مَرْتَكِبَ الشِّرْكِ لَا يَغْفِرُ لَهُ لِأَنَّهُ يَكْفُرُ وَالتَّرْجُمَةُ إِنَّمَا هِيَ فِي الْكُفْرِ لَا فِي الْغَفْرِ قُلْتَ الْكُفْرَ وَعَدَمَ الْغَفْرِ عِنْدَنَا مُتَلَازِمَانِ نَعَمْ عِنْدَ الْمُعْتَزِلَةِ صَاحِبُ الْكَبِيرَةِ الَّذِي لَمْ يَتَّبِعْ عَنْهَا غَيْرَ مَغْفُورٍ بَلْ يَخْلُدُ فِي النَّارِ وَفِي الْكَلَامِ لَفٌ وَنَشْرٌ . قَوْلُهُ ((سُلَيْمَانُ)) هُوَ أَبُو أَيُّوبَ بْنُ حَرْبٍ بِالْبَاءِ الْمُوَحَّدَةِ الْأَزْدِيُّ الْبَصْرِيُّ الْقَاضِي بِمَكَّةَ . وَ((شُعْبَةُ)) هُوَ الْإِمَامُ الْعَلَمُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ فِي الْحَدِيثِ وَقَدْ تَقَدَّمَ . قَوْلُهُ ((وَاصِلُ)) هُوَ ابْنُ حَيَّانَ بِالْحَاءِ الْمَهْمَلَةِ وَالْيَاءِ الْمُثَنَّى الْأَسَدِيُّ الْكُوفِيُّ الْأَحْذَبُ بِالْمُوَحَّدَةِ تَوَفَّى سَنَةَ عَشْرِينَ وَمِائَةً . فَإِنْ قُلْتَ حَيَّانٌ يَنْصَرَفُ أَمْ لَا قُلْتَ إِنْ أَخَذْتَهُ مِنَ الْحَيْنِ يَنْصَرَفُ وَمِنْ الْحَيَاةِ فَلَا يَنْصَرَفُ . قَوْلُهُ ((الْمَعْرُورُ)) بِالْعَيْنِ الْمَهْمَلَةِ وَالرَّاءِ الْمَكْرُورَةِ أَبُو أَمِيَّةَ بْنُ سُوَيْدٍ عَلَى صِيغَةِ الْمَصْغَرِ الْكُوفِيُّ الْأَسَدِيُّ قَالَ الْأَعْمَشُ رَأَيْتُهُ وَهُوَ ابْنُ مِائَةٍ وَعَشْرِينَ سَنَةً أَسْوَدَ الرَّأْسَ وَاللَّحْيَةَ رَوَى لَهُ جَمَاعَةٌ قَوْلُهُ ((أَبَا ذَرٍّ)) بِتَشْدِيدِ الرَّاءِ وَيُقَالُ أَبَا الذَّرِّ أَيْضًا هُوَ جَنْدَبُ بْنُ جَرِيمٍ وَبِضْمِ الدَّالِ وَفَتْحُهَا ابْنُ جَنْدَةَ بِضْمِ الْجِيمِ وَبِالنُّونِ ابْنُ سَفْيَانَ الْغَفَارِيُّ وَغَفَارٌ بِكَسْرِ الْغَيْنِ الْمَعْجَمَةُ قَبِيلَةٌ مِنْ كِنَانَةِ الصَّحَابِيِّ الْكَبِيرِ أَسْلَمَ قَدِيمًا كَانَ رَابِعَ أَرْبَعَةٍ أَوْ خَامِسَ خَمْسَةٍ أَسْلَمَ بِمَكَّةَ ثُمَّ رَجَعَ إِلَى بِلَادِهِ بِأَذْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَدِمَ الْمَدِينَةَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَحْبِهِ حَتَّى تَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدِيثَ إِسْلَامِهِ وَأَقَامَتَهُ عِنْدَ زَمْزَمَ مَشْهُورٌ سَيَأْتِي فِي إِسْلَامِ الصَّحَابَةِ وَفَضَائِلِهِمْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ رَوَى لَهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِائَتًا حَدِيثًا وَأَحَدَ وَثَمَانُونَ حَدِيثًا ذَكَرَ الْبُخَارِيُّ مِنْهَا أَرْبَعَةَ عَشَرَ . سِيرَهُ عُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِلَى الرَّبَذَةِ وَتَوَفَّى بِهَا سَنَةَ اثْنَتَيْنِ وَثَلَاثِينَ وَصَلَّى عَلَيْهِ ابْنُ مَسْعُودٍ

سليمان  
ابن حرب

واصل  
ابن حيان

المعروور  
ابن سويد

أبو ذر  
الغفاري

فَقَالَ إِنِّي سَابَيْتُ رَجُلًا فَعِيرَتَهُ بِأَمِّهِ فَقَالَ لِيَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَا أَبَا ذَرٍّ أَعِيرَتَهُ بِأَمِّهِ إِنَّكَ أَمْرٌ وَفِيكَ جَاهِلِيَّةٌ إِيخْوَانُكُمْ خَوْلُكُمْ جَعَلَهُمُ اللَّهُ تَحْتَ  
أَيْدِيكُمْ فَمَنْ كَانَ أَخُوهُ تَحْتَ يَدِهِ فَلْيُطْعِمْهُ مِمَّا يَأْكُلُ وَلْيَلْبِسْهُ مِمَّا يَلْبَسُ

ودفنه بها ثم قدم ابن مسعود المدينة فأقام عشرة أيام وتوفي أيضا والربذة براء ثم بآءه وحدة ثم ذال معجمة  
مفتوحات موضع قريب من المدينة منزل من منازل حاج العراق وكان مذهب أبي ذر أنه يحرم على  
الإنسان ادخار ما زاد على حاجته رضى الله عنه. قوله ﴿حلة﴾ بضم الحاء ازار ووردا ولا يسمى حلة حتى يكون  
ثوبين وذلك إشارة الى تساويهما في لبس الحلة وإنما سأله لأن عادة العرب وغيرهم أن يكون  
ثياب المملوك دون سيده. قوله ﴿سابيت﴾ أى شأمت أو يكون بمعنى شتمت. و﴿رجلا﴾ كان عبدا  
لأن السياق يدل عليه. قوله ﴿فعيرته﴾ أى نسبته الى العار أى عيبته ويقال عيرته بكذا وعيرته  
كذا. فان قلت هذا التعبير كان هو نفس السب ذكر البخارى فى كتاب الأدب أنه قال كان بينى وبين  
رجل كلام وكانت أمه أعجمية فقلت منها فكيف يصح الفاء بينهما وشرط المعطوفين مغايرتهما. قلت  
هما متغايران بحسب المفهوم من اللفظ ومثل هذه الفاء تسمى بالفاء التفسيرية وذلك نحو قوله تعالى  
«فتوبوا الى بارئكم فاقتلوا أنفسكم» حيث قالوا القتل هو نفس التوبة. قوله ﴿يا باذر﴾ أصله يا أباذر  
فحذفت الهمزة للعلم بها تخفيفا والاستفهام فى أعيرته للتقرير أو للانكار التوبيخى. قوله  
﴿فيك جاهلية﴾ معناه أنك فى تعبير أمه فيك خلق من أخلاق الجاهلية وليس جاهلا محضا  
قيل انه عير الرجل بسواد أمه كأن قال يا ابن السوداء. قوله ﴿خولكم﴾ بفتح الواو وخول  
الرجل حشمه الواحد خايل وقد يكون الخول واحدا وهو اسم جمع يقع على العبد والأمة قال  
الفراء هو جمع خايل وهو الراعى وقال غيره هو مأخوذ من التخويل وهو التمايل وقيل الخول  
الخدم وسموا به لأنهم يتخولون الأمور أى يصلحونها. فان قلت أصل الكلام أن يقال خولكم  
إيخوانكم لأن المقصود هو الحكم على الخول بالأخوة. قلت التقديم إما للاهتمام ببيان الأخوة وإما  
لحصر الخول على الإخوان أى ليسوا إلا إخوانا وقال بعض علماء المعانى المتبدا والخبر إذا كانا  
معرفتين أى تعريف كان يفيد التركيب الحصر وإما أنه من باب القلب المورث لملاحاة الكلام نحو

نم وان لم أنم كراى كراكا \* شاهدى الدمع ان ذاك كذاكا

التميمى : كانه قال هم إخوانكم ثم أراد اظهار هؤلاء الإخوان فقال خولكم. قوله ﴿تحت  
أيديكم﴾ مجاز عن القدرة أو عن الملك والأخوة أيضا ههنا مجاز عن مطلق القرابة لأن الكل أولاد



وَلَا تُكَلِّفُوهُمْ مَا يَغْلِبُهُمْ فَإِنْ كَلَّفْتُمُوهُمْ فَأَعِينُوهُمْ

آدم أو عن أخوة الاسلام والممالك الكفرة إما أن تجعلهم في هذا الحكم تابعين للدالك المؤمنة أو تخصص هذا الحكم بالمؤمننة . قوله ( فإيظعمه ) بضم الياء وكذا ليلبسه وأما يلبس فهو بالفتح فان قلت ما الفائدة في العدول عن المطابقة حيث لم يقل مما يطعم كما قال مما يلبس قلت الطعم جاء بمعنى الذوق . الجوهرى : يقال طعم يطعم طعما إذا ذاق أو أكل . قال تعالى «ومن لم يطعمه فانه منى » أى من لم يذقه فلو قال مما يطعم لتوهم أنه يجب الاذاقة مما يذوق وذلك غير واجب . فان قلت هذه الاوامر الثلاثة هل هى للوجوب أم لا وكذا النهى هل هو للتحريم أم لا قلت اختلف العلماء في الاوامر والظاهر الوجوب لكن الاكثر على أنه للاستحباب وأما النهى فهو للتحريم اتفاقا . قوله ( ولا تكلفوهم ) التكليف تحميل الشخص شيئا معه كلفة وقيل هو الامر بما يشق . و ( ما يغلبهم ) أى ما يصير قدرتهم فيه مغلوبة أى ما يعجزون عنه لعظمه أو صعوبته أى لا يكلف ما لا يطاق أو يقرب منه وحذف المفعول الثانى من كلفتموهم وهو ما يغلبهم . قال ابن بطال : يريد انك فى تعبيره بأمة على خاق من أخلاق الجاهلية لانهم كانوا يتفاخرون بالانساب فجعلت وعصيت الله تعالى فى ذلك ولم يستحق بهذا الفعل أن يكون كأهل الجاهلية فى كفرهم بالله تعالى . وأقول فبين بهذا التقرير أن الحديث يعلم منه الأمران المذكوران فى الترجمة قال وغرض البخارى فيه الرد على الخوارج فى قولهم المذنب من المؤمنين لا يخلد فى النار كما دل عليه الآية « ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء » والمراد به من مات على الذنوب ولو كان المراد من تاب قبل الموت لم يكن للفرقة بين الشرك وغيره معنى إذ التائب من الشرك قبل الموت مغفوره . أقول وفى ثبوت غرض البخارى من الرد عليهم دغدة إذ لا نزاع فى أن الصغيرة لا يكفر صاحبها والتعبير بنحو يا ابن السوداء صغيرة قال وفى الحديث النهى عن سب العبيد وتعيرهم بآبائهم والحض على الاحسان اليهم وإلى كل من يوافقهم فى المعنى ممن جعله الله تحت يد ابن آدم كالأجير والخدام فلا يجوز لأحد أن يعير عبده بشيء من المكروه يعرفه فى أصوله وخاصة نفسه إذ لا فضل لأحد على غيره الا بالاسلام والتقوى وروى أنه قال لآبى ذر أعيرته بأمة ارفع رأسك ما أنت بأفضل ممن ترى من الاحمر والاسود الا أن تفضل فى دين وقد روى أن بلالا كان الذى عبره أبو ذر بأمة أى بسوادها فانطلق بلال إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فشكى اليه تعبيره بذلك فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يدعوه فلما جاء أبو ذر قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم شتمت بلالا وعيرته بسواد أمة قال نعم قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كنت أحسب أنه بقى فى صدرك من كبر الجاهلية شيء

## باب (وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا) فِسْمَاهُمْ

المؤمنين <sup>تقاتل</sup> <sup>المؤمنين</sup> <sup>٣٠</sup> حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْمُبَارَكِ حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ

فَأَلْقَى أَبُو ذَرٍّ نَفْسَهُ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ وَضَعَ خَدَّهُ عَلَى التُّرَابِ وَقَالَ وَاللَّهِ لَا أَرْفَعُ خَدِّي مِنْهَا حَتَّى يَطَأَ بِلَالُ خَدِّي بِقَدَمَيْهِ فَوُطِئَ خَدَّهُ بِقَدَمَيْهِ . النَّوَوِيُّ : وَفِيهِ أَنَّ الدُّوَابَّ يَنْبَغِي أَنْ يَحْسَنَ إِلَيْهَا وَلَا تَكْلَفَ مِنَ الْعَمَلِ مَا لَا تَطِيقُ الدَّوَامَ عَلَيْهِ وَفِيهِ النَّهْيُ عَنِ التَّرَفُّعِ عَلَى الْمُسْلِمِ وَإِنْ كَانَ عَبْدًا وَفِيهِ الْمَحَافِظَةُ عَلَى الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ وَغَيْرَ ذَلِكَ . قَالَ الْبُخَارِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

﴿باب وان طائفتان من المؤمنين اقتتلا فأصلحا بينهما فان بغت احدهما على الاخرى فقاتلتا التي تبغي حتى تنفي الى امر الله الآية﴾ الطائفة القطعة من الشيء والمراد بها هنا الفرقة وقد تطلق الطائفة على الواحد والاثنين قال تعالى « فلولوا نفر من كل فرقة منهم طائفة » والفرقة ثلاثة فالطائفة واحد أو اثنان واحتج به في قبول خبر الواحد وعلى الثلاثة قال تعالى « فلتقم طائفة منهم معك » والمراد بها الثلاثة بقريظة الجمع في قوله تعالى « وليأخذوا أسلحتهم » وأقله ثلاثة على المختار وعلى الأربعة قال تعالى « وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين » والمراد أربعة لأنها نصاب البينة في الزنا الذي هو سبب عذابهما . فان قلت الضمير أيضا جمع في آية الانذار فأقله أيضا ثلاثة قلت الجمع بالنظر الى الطوائف التي تجتمع من الفرق وفي الآية دليل على جواز قتال أهل البغي . فان قلت قال أولا اقتلوا بلفظ الجمع وثانيا بينهما بلفظ التثنية فما توجيهه . قلت نظر في الأول الى المعنى وفي الثاني الى اللفظ وذلك سائغ شائع قوله ﴿فسماهم المؤمنين﴾ أي سمى الله أهل القتال مؤمنين فعلم أن صاحب الكبيرة لا يخرج عن الايمان ووقع في كثير من نسخ البخاري هذه الآية وحديث الأحنف ثم حديث أبي ذر في باب واحد بعد قول الله تعالى « ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء » وفي بعضها على الترتيب الذي ذكرناه . قوله ﴿عبد الرحمن﴾ أبو بكر ويقال أبو محمد بن المبارك بن عبد الله العيشي بالمشاة التحتانية والشين المنقوطة البصري توفي سنة ثمان أو تسع أو عشرين ومائتين . قوله ﴿حماد﴾ ابن زيد بن أرقم الأزدي البصري أبو اسمعيل الأزرق اجماع الحفاظ انعقد على جلالة ولد سنة ثمان وتسعين وتوفي في رمضان بالبصرة سنة تسع وتسعين ومائة وصلى عليه اسحاق بن سليمان الهاشمي والى البصرة من قبل هرون أمير المؤمنين وحدث عنه أبو الهيثم والثوري وبين وفاتيهما مائة سنة فأكثر . قوله ﴿أيوب﴾ هو الإمام أبو بكر السخيتاني البصري التابعي سيد الفقهاء وقد مر في باب حلاوة الايمان . قوله

عبد الرحمن  
ابن المباركحماد  
ابن زيد

وَيُونُسُ عَنِ الْحَسَنِ عَنِ الْأَحْنَفِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ ذَهَبْتُ لِأَنْصُرَ هَذَا الرَّجُلَ  
فَلَقِيَنِي أَبُو بَكْرَةَ فَقَالَ أَيْنَ تَرِيدُ قُلْتُ أَنْصُرَ هَذَا الرَّجُلَ قَالَ ارْجِعْ فَإِنِّي سَمِعْتُ

(يونس) هو أبو عبد الله بن عبيد بن دينار العبدي مولى عبد القيس التابعي البصري وأقوال  
العلماء في وصفه بحسن الحفظ وغزارة الفضل مشهورة قال محمد بن عبد الله الأنصاري رأيت سليمان  
وعبد الله ابني علي بن عبد الله بن عباس وجعفرًا ومحمدا ابني سليمان بن علي يحملون جنازته على أعناقهم  
فقال عبد الله هذا هو الشرف توفي سنة تسع وثلاثين ومائة. قوله (الحسن) هو أبو سعيد بن  
أبي الحسن الأنصاري مولاهم البصري وأمه اسمها خيرة بالخاء المعجمة والمثناة التحتانية مولاة لأم  
سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ولد الحسن أو آخر خلافة عمر في المدينة وقيل إن أمه ربما  
كانت تغيب فيبكي الحسن فتعطيه أم سلمة أم المؤمنين ثديها تعلقه إلى أن تجيء أمه فيدر ثديها  
فيشربه فيرون تلك الفصاحة والحكمة من بركتها ونشأ الحسن بوادي القرى وقال الحسن غزونا  
خراسان ومعنا ثثمائة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن محمد بن سعد كان الحسن جامعاً  
عالماً فقيها ثقة عابداً كثير العلم فصيحاً أجمل أهل البصرة حتى سقط عن دابته فحدث بأنفه ما حدث  
قدم مكة فأجاسوه على سرير واجتمع الناس عليه فحدثهم فقالوا لم نر مثله قط أجمع الأمة على  
جلالته وعظم قدره علماً وزهداً وفصاحة وديناً ودعاء إلى الخير وغير ذلك توفي سنة عشر ومائة  
قوله (الأحنف) بالخاء المهملة والنون هو أبو بحر بن قيس التميمي البصري التابعي قالوا  
اسمه الضحاك وقيل صخر والأحنف لقبه أدرك زمن النبي صلى الله عليه وسلم وأسلم على عهده  
ولم يره وفد إلى عمر رضي الله عنه وهو الذي افتتح مرو وروذ وكان الإمامان الحسن وابن سيرين في  
جيشه قال الأحنف بينا أنا أطوف في زمن عثمان إذ أخذ بيدي رجل من بني ليث يعني صحابياً فقال  
ألا أبشرك فقلت بلى قال أتذكر إذ بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى قومك بني سعد فجعلت  
أعرض عليهم الإسلام وأدعوهم إليه فقلت أنت إني أسمع إلا حسناً وإني  
ذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اللهم اغفر للأحنف فلا شيء عندي أرجى من ذلك  
ولد الأحنف ملتزق الاليتين حتى شق ما بينهما وكان أعور توفي سنة سبع وستين بالكوفة. قوله  
(هذا الرجل) يعني علي بن أبي طالب رضي الله عنه وقيل يعني عثمان. قوله (أبو بكر) أي نفع  
بصيغة المصغر من المنفعة ابن الحارث بن كادة بالكاف واللام والبال المفتوحات الثقفي كني بأبي

يونس  
ابن عبيدالحسن بن  
أبي الحسنالأحنف  
ابن قيس

أبو بكر



رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا التَّقَى الْمُسْلِمَانِ بِسَيْفَيْهِمَا فَالْقَاتِلُ  
وَالْمَقْتُولُ فِي النَّارِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا الْقَاتِلُ فَمَا بَالُ الْمَقْتُولِ قَالَ إِنَّهُ  
كَانَ حَرِيصًا عَلَى قَتْلِ صَاحِبِهِ

بكثرة لأنه كان أسلم في حصن الطائف وعجز عن الخروج منه فتدلى في النزول الى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم منه بيكرة روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة واثنان وثلاثون حديثا ذكر  
البخارى منها ثلاثة عشر وكان ممن اعتزل يوم الجمل من الفريقين توفي بالبصرة سنة احدى وخمسين  
وفي هذا الاسناد لطيفتان احدهما أن رجاله كلهم من البصرة والثانية أن فيهم ثلاثة تابعين يروى  
بعضهم عن بعض وهم الاحنف والحسن وأيوب مع يونس . قوله ((أنصر)) فان قلت السؤال  
عن المكان والجواب عن الفعل فلا تطابق بينهما قلت المراد أريد مكانا أنصر . قوله ((القاتل والمقتول  
في النار)) فان قلت القاتل والمقتول من الصحابة في الجنة إذا كان قتالهم عن الاجتهاد الواجب اتباعه  
قلت ذاك عند عدم الاجتهاد وعدم ظن أن فيه صلاح الدينى أما إذا اجتهد وظن الصلاح فيه فهما  
مأجوران مثابان من أصاب فله أجران ومن أخطأ فله أجر وما وقع بين الصحابة رضى الله تعالى  
عنهم هو من هذا القسم فالحديث ليس عاما . فان قلت فلم منع أبو بكر الأحنف منه وامتنع  
بنفسه منه قلت ذلك أيضا اجتهدى فكان اجتهداه أدى الى الامتناع والمنع فهو أيضا يثاب في ذلك  
فان قلت لفظة في النار مشعرة بحقيقة مذهب المعتزلة حيث قالوا بوجوب العقاب للعاصى قلت  
لا إذ معناه حقهما أن يكونا في النار وقد يعفو الله عنهما نحو قوله تعالى «جزاءه جهنم» معناه هذا  
جزاءه وليس بلام أن يجازى بها . قوله ((هذا القاتل)) هو مبتدا وخبر أى هذا يستحق النار لانه  
قاتل فالمقتول لم يستحقه وهو مظلوم . قوله ((كان حريصا)) فان قلت قالوا في قوله تعالى «وعليها  
ما اكتسبت» اختيار باب الافعال للاشعار بأنه لا بد في الشر من الاعمال والمعالجة بخلاف الخير فانه بالنية  
المجردة فيه ويثاب عليه فواجه كون المقتول بمجرد القصد في النار قال صلى الله عليه وسلم «ان الله تجاوز لآمتى  
ما حدثت به أنفسها ما لم يتكلموا أو يعملوا به» وفي الحديث الآخر «إذا هم عبدى بسيئة فلا تكتبوها  
عليه» قلت من عزم على المعصية بقلبه ووطن نفسه عليها أثم في اعتقاده وعزمه ولهذا جاء بلفظ  
الحرص فيما نحن فيه ويحمل ما وقع في هذه الظواهر وأمثالها على أن ذلك فيما لم يوطن نفسه عليها

**باب ظلم دون ظلم حدثنا أبو الوليد قال حدثنا شعبة ع قال**

**وحدثني بشر قال حدثنا محمد عن شعبة عن سليمان عن إبراهيم عن علقمة**

وانما مر ذلك بفكره من غير استقرار ويسمى هذاهما ويفرق بين الهم والعزم وأن هذا العزم يكتب سيئة فاذا عملها كتبت معصية ثانية . فان قلت فلم أدخل الحرص على القتل وهو صغيرة في سلك القتل وهو كبيرة قلت أدخلهما في سلك واحد في مجرد كونهما في النار فقط وان تفاوتتا صغراً وكبراً وغير ذلك . النووي : فان قيل انما سماهما الله تعالى في الآية مؤمنين وسماهما النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث مسلمين حال الالتقاء لاحال القتال وبعده فالجواب دلالة الآية ظاهرة فان في قوله تعالى « فأصلحوا بين أخويكم » سماهما الله تعالى أخوين وأمر بالاصلاح بينهما ولأنهما عاصيان قبل القتال وهو من حين سعيها اليه وقصده . وأما الحديث فمحمول على معنى الآية . قال البخاري رضي الله عنه **(باب ظلم دون ظلم)** دون اما بمعنى غير يعني أنواع الظلم مختلفة متغايرة واما بمعنى الأدنى يعني بعضها أشد من بعض في الظلمية وسوء عاقبتها . قوله **(أبو الوليد)** يعني هشام بن عبد الملك الطيالسي الباهلي البصري قال أحمد بن عبد الله هو بصرى ثبت في الحديث روى عن سبعين امرأة وكانت الرحلة اليه بعد أبي داود الطيالسي توفي سنة سبع وعشرين ومائتين بالبصرة وأما **(شعبة)** فقد مر مرارا . قوله **(بشر)** هو بالوحدة المكسورة والشين المعجمة أبو محمد بن خالد العسكري المعروف بالفرائضي توفي سنة ثلاث وخمسين ومائتين . اعلم أن البخاري قد تحول من اسناد إلى اسناد آخر يعني له طريقان إلى شعبة فالأول الواسطة بينه وبين شعبة رجل واحد والثاني الواسطة بينهما رجلان وفي بعض النسخ كتب قبل وحدثني بشر لفظة ح إشارة إلى التحويل حائلا بين الاسنادين ومرتحمة يقه وقال في الأول حدثنا إذ لم يكن البخاري منفردا به عند تحديده وفي الثاني حدثني إذ كان منفردا عنده . قوله **(محمد بن جعفر)** هو أبو عبد الله محمد الهزلي البصري المعروف بغندر بضم الغين المعجمة والتون الساكنة والبدال المهملة المفتوحة هو المشهور وحكى الجوهري ضمها والغندرة التشغيب وأهل الحجاز يسمون المشغب غندرا وسبب تسميته به أن ابن جريج قدم البصرة فاجتمع الناس عليه فحدث بحديث عن الحسن وأنكر الناس عليه وكان محمد يكثر الشغب عليه فقال اسكت يا غندر وجالس شعبة عشرين سنة وكان شعبة زوج أمه توفي بالبصرة سنة اثنتين أو ثلاث أو أربع وتسعين ومائة . قوله **(سليمان)** هو الامام أبو محمد بن مهران الأسدي الكاهلي الكوفي التابعي الأعمش رأى بعض الصحابة ولم يثبت له منهم سماع قال يحيى القطان كان

أبو الوليد  
الطيالسيبشر  
ابن محمدمحمد  
ابن جعفرسليمان  
ابن مهران

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ (الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ)

الاعمش من النساك وكان علامة الاسلام وقال عيسى بن يونس لم نر نحن ولا القرن الذي قبلنا مثل الاعمش وما رأيت السلاطين عند أحد أحقر منهم عند الاعمش مع فقره وحاجته . قال وكيع راح الاعمش إلى الجمعة وقد قلب الفروة جلدها على جلده وصوفها إلى خارج وعلى كتفه منديل الخوان مكان الرداء وقال يحيى بن معين كان جرير إذا حدث عن الاعمش قال هذا الديباج الخسرواني وكان شعبة إذا ذكر الاعمش قال المصحف المصحف سماه المصحف لصدقه وكان أبوه من سبي الديلم وكان فيه تشيع وكان يسمى بسيد المحدثين توفي سنة ثمان وأربعين ومائة . قوله ((إبراهيم)) هو إمام أهل الكوفة أبو عمران بن يزيد بن قيس بن الأسود بن عمرو بن ربيعة بن ذهل بن سعد بن مالك بن النخع النخعي الكوفي التابعي المجمع على امامته وجلالته علما وعملا رأى عائشة رضى الله عنها ولم يثبت له منها سماع وكان أعور وحمل عنه العلم وهو ابن ثمان عشرة سنة قال الشعبي حين توفي النخعي ماترك أحدا أعلم أو أفقه منه قالوا ولا الحسن ولا ابن سيرين قال ولا الحسن ولا ابن سيرين ولا من أهل البصرة والكوفة والحجاز وفي رواية ولا بالشام قال الاعمش كان إبراهيم صير في الحديث مات وهو مختلف من الحجاج ولم يحضر جنازته الا سبعة أنفس سنة ست وتسعين . قوله ((علقمة)) هو ابن قيس بن عبد الله النخعي الكوفي عم والدة إبراهيم النخعي يكنى أبا شبل ولم يولد له قط اتفق العلماء على عظم محله ورفعة قدره ويكال منزلته قال النخعي كان علقمة يشبه بعبد الله بن مسعود وقال بعضهم كان علقمة من الربانيين توفي سنة اثنتين وستين أو سبعين . قوله ((عبد الله)) هو أبو عبد الرحمن بن مسعود ابن غافل بالغين المعجمة وبالفاء الكوفي الهذلي الصحابي الكبير الجليل أسلم بمكة قديما وهاجر الهجرة وشهد المشاهد وتقدم ذكره أول كتاب الايمان ومناقبه لا تعد لكثرتها وفي الاسناد ثلاثة تابعيون كوفيون يروى بعضهم عن بعض الاعمش وإبراهيم وعلقمة والثلاثة حفاظ متقنون أئمة جلة فقهاء في نهاية من الجلالة . قوله ((لما نزلت)) أي هذه الآية وتامها « أولئك لهم الأمن وهم مهتدون » ((ولم يلبسوا إيمانهم)) أي لم يخلطوا . و ((يظلم)) في بعض النسخ وجد بعده لفظة نفسه أي الصحابة فهموا الظلم على الإطلاق فشق عليهم فين الله أن المراد الظلم المقيد وهو الظلم الذي لا ظلم بعده . فان قلت من أين لزم أن من لبس الايمان بظلم لا يكون آمنا ولا مهتديا حتى شق عليهم قلت من تقديم لهم على الأمن أي لهم الأمن لا غيرهم ومن تقديم هم على مهتدون . قال الزمخشري في قوله تعالى « كلمة هو قائلها » انه للتخصيص أي هو قائلها لا غيره . فان قلت لا يازم من قوله

إبراهيم  
ابن يزيد

علقمة  
ابن قيس



قَالَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْنَا لَمْ يَظْلَمْ فَأَنْزَلَ اللَّهُ (إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ)

**بَابُ** عَلَامَةِ الْمُنَافِقِ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ أَبُو الرَّيِّعِ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ

٣٢  
علامة  
المنافق

تعالى « أن الشرك لظلم عظيم » أى غير الشرك لا يكون ظلماً . قلت التوین فی بظلم للتعظیم فكأنه قال لم يلبسوا إيمانهم بظلم عظيم فلما تبين أن الشرك ظلم عظيم علم أن المراد لم يلبسوا إيمانهم بشرك . فان قلت لم ينحصر الظلم العظيم على الشرك . قلت عظيمة هذا الظلم معلومة بنص الشارع وعظيمة غيره غير معلومة والأصل عدمها . فان قلت كيف دل القصة على الترجمة . قلت لما علم أن بعض أنواع الظلم كفر وبعضها ليس بكفر فبعضها دون بعض ضرورة . النووى : روى البخارى هذا الحديث هنا وفى كتاب التفسير هكذا ورواه مسلم فى صحيحه فقال فيه « قالوا أينما لم يظلم نفسه فقال صلى الله عليه وسلم ليس هو كما تظنون إنما هو كما قال لقمان لابنه يا بني لا تشرك بالله إن الشرك لظلم عظيم » فهاتان الروايتان تفسر احدهما الأخرى ومعناه أنه لما شق عليهم ذلك أنزل الله تعالى « إن الشرك لظلم عظيم » فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك ليس الظن الذى وقع لكم كما تظنون إنما المراد بالظلم كما قال لقمان قال وفى الحديث دلالة على أن المعاصى لا تكون كفراً وأن الظلم على ضربين كما ترجم له وأن تأخير البيان جائز الى وقت الحاجة . الخطابي : انما شق عليهم لأن ظاهر الظلم الاقييات بحقوق الناس والافتيات السبق الى الشيء وما ظلموا به أنفسهم من ارتكاب المعاصى فظنوا أن المراد ههنا معناه الظاهر فأنزل الله تعالى الآية وأصل الظلم وضع الشيء فى غير موضعه ومن جعل العبادة وأثبت الربوبية لغير الله فهو ظالم بل أظلم الظالمين . التيمى : معنى الآية لم يفسدوا إيمانهم ويطلوه بكفر لأن الخلط بينهما لا يتصور أى لم يخلطوا صفة الكفر بصفة الايمان فتحصل لهم الصفتان ايمان متقدم وكفر متأخر بأن كفروا بعد ايمانهم ويجوز أن يكون معناه ينافقوا فيجمعوا بينهما ظاهراً وباطناً وإن كانا لا يجتمعان قال ابن بطال مقصود الباب أن تمام الايمان بالعمل وأن المعاصى ينقص بها الايمان وأن لا يخرج صاحبها الى الكفر والناس مختلفون فيه على قدر صغر المعاصى وكبرها وفيه من الفقه أن المفسر يقضى على المجمل وقد احتج بالحديث من قال الكلام حكمه العموم حتى يأتي دليل الخصوص قال البخارى رضى الله عنه (باب علامات المنافق) المنافق هو المظهر لما يبطن خلافه وفى الاصطلاح

أَبْنُ جَعْفَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا نَافِعُ بْنُ مَالِكٍ بْنُ أَبِي عَامِرٍ أَبُو سَهِيلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ  
 أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ آيَةُ الْمُنَافِقِ ثَلَاثٌ إِذَا حَدَّثَ  
 كَذَبَ وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ وَإِذَا اتَّخَذَ خَانَ **حَدَّثَنَا** قَبِيصَةُ بْنُ عُقْبَةَ قَالَ ٣٣

المتقدم هو الذي يظهر الاسلام ويبطن الكفر وسمى المنافق به لانه يستر كفره فشبّه بالذي يدخل النفق وهو السرب الذي في الارض وله مخلص إلى مكان آخر فيستتر به وقيل هو من نفاقاء اليربوع فان إحدى جحريه يقال لها النفاقاء وهو موضع برقة بحيث إذا ضرب رأسه عليه ينشق وهو يكتمها ويظهر غيرها فاذا أتى الصائد اليه من قبل القاصعاء وهو جحره الظاهر الذي يقصع فيه أى يدخل فيه ضرب النفاقاء برأسه فانتفق أى خرج فكما أن اليربوع يكتّم النفاقاء ويظهر القاصعاء كذلك المنافق يكتّم الكفر ويظهر الايمان أو يدخل في الشرع من باب ويخرج من آخر ويناسبه من وجه آخر وهو أن النفاقاء ظاهره يرى كالارض وباطنه حفر فيها فكذا المنافق . قوله (( سليمان )) هو ابن أبي داود الزهراني المتكى المكنى بأبي الربيع سكن بغداد وانتقل إلى البصرة وتوفي بها سنة أربع وثلاثين ومائتين . قوله (( اسمعيل )) هو ابن ابراهيم بن جعفر بن أبي كثير الأنصاري المدني قارئ أهل مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان مؤذنا ببغداد لعلي بن المهدي وتوفي بها عام ثمانين ومائة . قوله (( نافع )) هو ابو سهيل عم مالك بن أنس الامام المشهور . قوله (( عن أبيه )) أى مالك بن أبي عامر وهو ابن أنس الاصبحي المدني التابعي جدا لامام مالك المذكور توفي سنة اثنتى عشرة ومائة وأما أبو هريرة فتمت تقدم ورجال الاسناد كلهم مدنيون إلا أبا الربيع . قوله (( آية المنافق )) أى علامته وسميت آية القرآن آية لأنها علامة انقطاع كلام عن كلام : فان قلت الآية مفردة والظاهر يقتضى أن يقال الآيات ثلاث . قلت إما أن يقال كل من الثلاث آية حتى لو وجدت خصلة واحدة يكرن صاحبها منافقا أو أن يقال كل الثلاث معا آية حتى إذا اجتمعت تكون آية واحدة فعلى الأول المراد منها جنس الآية وعلى الثانى معناه الآية اجتماع هذه الثلاث . قوله (( كذب )) الكذب هو الاخبار على خلاف الواقع (( والوعد )) الاخبار بايصال الخير فى المستقبل (( والاخلاف )) جعل الوعد خلافا وقيل هو عدم الوفاء به والائتمان جعل الشخص أمينا و(( اتّمن )) بصيغة المجهول وفي بعض الروايات بتشديد التاء وهو بقلب الهمزة الثانية منه واوآ وابدال الواو تاء وإدغام التاء فى التاء (( والخيانة )) التصرف

سليمان بن  
أبي داود

اسماعيل  
ابن ابراهيم

نافع بن  
مالك

في الامانة على خلاف الشرع . فان قلت الجمل الشرطية بيان لثلاث أو بدل لكن لا يصح أن يقال الآية إذا حدث كذب فواجهه . قلت معناه آية المنافق كذبه عند تحديثه وذلك مثل قوله تعالى « فيه آيات بينات مقام ابراهيم ومن دخله كان آمناً » على أحد التوجيهات . فان قلت الوعد تحديث خاص فإعني عطفه على التحديث والخاص إذا عطف على العام لا يخرج من تحت العام فالآية ثنتان لا ثلاث . قلت لما كان لازم الوعد الاخلاف الذي قد يكون فعلاً وهو غير الكذب الذي لازم التحديث وهو لا يكون فعلاً جعلاً متغايرين نظراً الى اعتبار تغاير لازميهما أو جعل الوعد حقيقة أخرى غير داخلية تحت حقيقة التحديث على سبيل الادعاء لزيادة قبجه كما يدعى أن جبريل عليه السلام نوع آخر غير الملائكة لزيادة شرفه . قال الشاعر :

فان تفق الانام وأنت منهم فان المسك بعض دم الغزال

وانما خصص الثلاث بالذكر لأنها مشتملة على المخالفة التي عليها مبني النفاق من مخالفة السر العلن واعلم أن جماعة من العلماء عدوا هذا الحديث مشكلاً من حيث ان هذه الخصال قد توجد في المسلم المصدق بقلبه ولسانه مع أن الاجماع حاصل على أنه لا يحكم بكفره ولا بنفاق يجعله في الدرك الاسفل من النار . النووي : ليس في الحديث اشكال إذ معناه أن هذه خصال نفاق وصاحبها شبه بالمنافق في هذه ومتخلق بأخلاقهم إذ النفاق إظهار ما يبطن خلافه وهو موجود في صاحب هذه الخصال و يكون نفاقه خاصاً في حق من حدثه ووعده وائتمنه لا أنه منافق في الاسلام مبطن للكفر وقال بعض العلماء هذا فيمن كانت هذه الخصال غالبية عليه فأما من ندر فيه ذلك فليس داخل فيه . الطيبي : الايتان بالجملة الشرطية مقارنة باذا الدالة على تحقق الوقوع يدل على أن هذه عاداتهم وقال الخطابي كلمة إذا تقتضي تكرار الفعل وأقول وفي كون إذا دليلاً على أنها عاداتهم أو أنها تقتضي تكرار الفعل تطويل الأولى أن يقال حذف المفعول من حدث ونحوه دليل على العموم أو الاطلاق فكانه قال إذا حدث في كل شيء كذب فيه أو إذا أوجد ماهية التحديث كذب ولا شك أن مثله منافق في الدين وقال جماعة المراد به المنافقون الذين كانوا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فحدثوا بإيمانهم فكذبوا ووعدوا في نصر الدين فأخلفوا وائتمنوا في دنياهم فخانوا وقال الخطابي معناه أن الانذار للمسلم والتحذير له أن لا يعتاد هذه الخصال خوفاً أن يفضي بها الى النفاق وقال النفاق ضربان أحدهما أن يظهر صاحبه الدين وهو مبطن للكفر وعليه كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم والآخر ترك المحافظة على أمور الدين سرا ومراعاتها علناً وهذا أيضاً يسمى نفاقاً كما جاء « سباب المسلم فسق وقتاله كفر » وإنما هو كفر دون كفر وفسق دون فسق كذلك هو نفاق دون نفاق وقال بعضهم ورد الحديث في رجل بعينه منافق وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يواجههم بصريح القول



فيقول فلان منافق بل يشير اشارة كقوله صلى الله عليه وسلم ما بال أقوام يفعلون كذا فهنا اشارة بالآية اليه حتى يعرف ذلك الشخص بها . أقول فلدفع الاشكال خمسة أوجه لأن اللام إما للجنس فهو إما على سبيل التشبيه أو أن المراد الاعتياد أو معناه الانذار وإما للعهد إمام من منافق زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم وإما منافق خاص بشخص بعينه وههنا وجه سادس للدفع وهو أن المراد بالنفاق النفاق العملي لا النفاق الايماني إذ النفاق نوعان كما يستفاد من كلام الخطابي وأحسن الوجوه وهو السابع بأن يقال النفاق شرعي وهو ما يظن الكفر ويظهر الاسلام وعرفي وهو ما يكون سره خلاف علنه وهذا هو المراد ان شاء الله تعالى . يحكى أن رجلا من البصرة قدم مكة حاجا فجلس في مجلس عطاء بن أبي رباح فقال سمعت الحسن يقول من كان فيه ثلاث خصال لم أخرج أن أقول انه منافق فقال له عطاء إذا رجعت الى الحسن فقل له إن عطاء يقرئك السلام ويقول لك ما تقول في بني يعقوب عليه السلام اخوة يوسف إذ حدثوا فكذبوا ووعدوا فأخلفوا واتمموا فخانوا أفكانوا منافقين فلما قال هذا للحسن سر الحسن به وقال جزاك الله خيرا ثم قال لأصحابه إذا سمعتم مني حديثا فاصنعوا مثل ما صنع أخوكم حدثوا به العلاء فما كان منه صوابا فحسن وإن كان غير ذلك ردوا على جوابه وعن مقاتل بن حيان أنه سأل سعيد بن جبير عن هذا الحديث وقال هذه مسألة قد أفسدت على معيشتي لاني أظن أني لا أسلم من هذه الثلاث أو من بعضها فضحك سعيد وقال أهمنى ما أهمك فأتيت ابن عمر وابن عباس فقصصت عليهما فضحكا وقالا أهمنا والله يا ابن أخي مثل الذي أهمك من هذا الحديث فسألنا النبي صلى الله عليه وسلم عنه فضحك وقال مالكم ولهن أما قولي إذا حدث كذب فذلك فيما أنزل الله على « والله يشهد ان المنافقين لكاذبون » وأما إذا وعد أخلف فذلك في قوله تعالى « فأعقبهم نفاقا في قلوبهم الى يوم يلقونه بما أخلفوا الله ما وعدوه » وأما إذا ائتمن خان فذلك فيما أنزل الله تعالى « انا عرضنا الأمانة » وأنتم برآء من ذلك . قوله (حدثنا قبيصة) بفتح القاف والموحدة المكسورة والصاد المهملة (ابن عقبة) بالمهملة المضمومة والقاف الساكنة هو أبو عامر السوائي بضم السين المهملة وتخفيف الواو وكسر الهمزة بعد الألف الكوفي من بني عامر بن صعصعة وكان من عباد الله الصالحين قالوا سمع من سفيان صغيرا فلم يضبط منه كما هو حقه فهو حجة إلا فيما روى عن سفيان . قال النووي : ويكنى في جلالته احتجاج البخاري به في مواضع غير هذا وأما هذا الموضع فقد يقال انما ذكره متابعة لا متأسلا وأقول ليس ذكره في هذا الموضع على طريق المتابعة لمخالفة هذا الحديث ما تقدم لفظا ومعنى من جهات كالاختلاف في ثلاث وأربع وكرزيادة لفظ خالصا وقال جعفر بن حمدويه : كنا على باب قبيصة ومعنا ابن مالك الجبل ومعه

حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُرَّةٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ

الخدم فدق الباب على قبيصة فأبطأ بالخروج فعاوده الخدم وقالوا ابن مالك الجبل على الباب ومعه الخدم وأنت لا تخرج إليه قال فخرج وفي طرف إزاره كسيرات من الخبز فقال رجل رضى من الدنيا بهذه ما يصنع بابن مالك الجبل والله لا أحده أبدا فلم يحدثه توفي سنة خمس عشرة ومائتين . قوله ( سفیان ) بالحرركات الثلاث في سينه هو الامام الكبير والعالم الرباني أحد أصحاب المذاهب الستة المتبوعة المتفق على ارتفاع منزلته وكثرة علومه وصلابة دينه القائم بالحق غير خائف في الله لومة لائم أبو عبد الله ابن سعيد الثوري منسوباً الى أحد أجداده المسمى بثور الكوفي وهو من تابعي التابعين قال ابن عاصم سفیان أمير المؤمنين في الحديث وقال ابن المبارك كتبت عن ألف شيخ ومائة ما كتبت عن أفضل من الثوري وقال ابن معين كل من خالف الثوري فالقول قول الثوري وقال ابن عيينة أنا من غلمان الثوري وكان وهيب يقدم سفیان في الحفظ على مالك روى أن أبا جعفر الخليفة بعث الخشابين أمامه حين خرج إلى مكة وقال اذا رأيتم سفیان فاصلبوه فوصل التجارون إلى مكة ونصبوا الخشب فنودي سفیان فاذا رأسه في حجر الفضل بن عياض ورجله في حجر ابن عيينة فقالوا يا أبا عبد الله لا تشمت بنا الأعداء فتقدم الى أستار الكعبة فأخذها وقال برئت منها إن دخل أبو جعفر فمات أبو جعفر قبل أن يدخل مكة وانتقل سفیان الى البصرة فمات فيها متوارياً من سلطانها ودفن عشاء سنة ستين ومائة . قوله ( الأعمش ) هو سليمان ابن مهران بكسر الميم الكوفي التابعي وقد مر في باب ظلم دون ظلم وكان في عينه ضعف . الجوهرى : العمش ضعف الرؤية مع سيلان دمعها . قوله ( عبد الله بن مرة ) بضم الميم والذال المشددة الحمداني بسكون الميم الكوفي أيضاً التابعي الخارفي بالمعجمة وبالراء وبالفاء مات سنة مائة روى له الجماعة . قوله ( مسروق ) هو ابن عائشة بن الأجدع بالجيم والمهملتين الحمداني التابعي الكوفي قيل ما ولدت همدانية مثل مسروق وسمى به لأنه سرق في صغره ثم وجدوه فغلب عليه ذلك وقال له عمر رضى الله عنه ما اسمك فقال قلت مسروق بن الأجدع فقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول الأجدع شيطان أنت مسروق ابن عبد الرحمن فأنبت اسمه في الديوان بابن عبد الرحمن والأجدع كان أفرس فارس باليمن وهو ابن أخت عمرو بن معديكرب مات مسروق سنة اثنتين أو ثلاث وستين . قوله ( عبد الله بن عمرو ) بن العاص الصحابي الكبير القرشي وقد مر في باب « المسلم من سلم المسلمون » ورجال هذا الاسناد كلهم كوفيون إلا ابن عمرو وفيه

سفیان  
الثوري

عبد الله  
ابن مرة

مسروق ابن  
الأجدع

ابن عمرو أنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَرْبَعٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ كَانَ مُنَافِقًا خَالِصًا وَمَنْ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنْهُنَّ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنَ النِّفَاقِ حَتَّى يَدْعَهَا

ثلاثة تابعيون بعضهم . وى عن بعض الأعمش وابن مرة ومسروق . قوله ( أربع ) مبتدأ بتقدير أربع خصال أو خصال أربع والا فهو نكرة صرفة والشرطية خبره ويحتمل أن تكون الشرطية صفته وإذا اتهم خان إلى آخره خبره بتقدير أربع كذا هي الخيانة عند الأئمان ونحوه وقد مر توجيهه في ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الايمان . قوله ( كان منافقا ) معناه على ما تقدم من الوجوه السبعة ووصفه بالخلوص يشد عضد الوجه السادس والسابع أى كان منافقا عمليا لا إيمانيا أو منافقا عرفيا لا شرعيا إذ الخلوص بهذين المعنيين لا يستلزم الكفر الملقى في الدرك الأسفل وأما كونه خالصا فيه فلا أن الخصال التي تتم بها المخالفة بين السر والعلن لا تزيد عليه . قال ابن بطال خالصا معناه خالصا في هذه الخلال المذكورة في الحديث فقط لا في غيرها . وقال النووى أى شديد الشبه بالمنافقين بسبب هذه الخصال وقال ولا منافاة بين الروايتين من ثلاث خصال كما في الحديث الأول أو أربع خصال كما في هذا الحديث لأن الشئ الواحد قد يكون له علامات كل واحدة منها يحصل بها صفته ثم قد تكون تلك العلامة شيئا واحدا وقد تكون أشياء . وقال الطيبي لا منافاة لأن الشئ الواحد قد يكون له علامات فتارة يذكر بعضها وأخرى جميعها أو أكثرها وأقول الأولى أن يقال التخصيص بالعدد لا يدل على الزائد وعلى الناقص . قوله ( الخصلة ) هى الخلة بفتح الخاء فيهما ( والمعاهدة ) المخالفة والموائمة ( والغدر ) ترك الوفاء وأصل الفجور الميل عن القصد والشق فمعنى ( فجر ) مال عن الحق وقال الباطل أو شق ستر الديانة . قال النووى فى شرح هذا الصحيح حصل من الحديثين أن خصال المنافق خمسة وقال فى شرح مسلم « وإذا عاهد غدر » هو داخل فى قوله « إذا اتهم خان » يعنى هو أربعة . وأقول لو اعتبرنا هذا الدخول فالخمس راجعة إلى ثلاث فتأمل والحق أنها خمسة متغايرة عرفا وباعتبار تغاير الأوصاف واللوازم أيضا ووجه الحصر فيها أن اظهار خلاف الباطن اما فى المالىات وهو إذا اتهم خان وإما فى غيرها وهو إما فى حالة الكدورة وهو إذا خاصم وإما فى حالة الصفا فهو إما مؤكدة باليمين وهو إذا عاهد أولا فهو اما بالنظر إلى المستقبل وهو إذا وعد وإما بالنظر إلى الحال وهو إذا حدث . قال الخطابى قال حذيفة وإنما كان النفاق على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكنه اليوم هو الكفر بعد الايمان ومعناه أن المنافقين فى ذلك الزمان لم يكونوا



اِذَا اُتْمِنَ خَانَ وَاِذَا حَدَّثَ كَذَبَ وَاِذَا عَاهَدَ غَدَرَ وَاِذَا خَاصَمَ فَجَرَ . تَابِعَهُ

شُعْبَةُ عَنْ الْأَعْمَشِ

**بَابُ قِيَامِ لَيْلَةِ الْقَدْرِ مِنَ الْإِيمَانِ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا**

٣٤  
قيام  
ليلة القدر

قد أسلبوا إنما كانوا يظهرون الاسلام رياء ويسترون الكفر ضميراً فأما اليوم فقد شاع الاسلام وتوالد الناس عليه فمن نافق منهم فهو مرتد لأن نفاقه كفر أحدثه بعد قبول الايمان وإنما كان المنافق حينئذ مقبياً على كفره الأول . وأما مناسبة هذا الباب لكتاب الايمان أن يبين أن هذه علامة عدم الايمان أو يعلم منه أن بعض النفاق كفر دون بعض . النووى : مراد البخارى بذكر هذا الحديث أن المعاصى تنقص الايمان كما أن الطاعة تزيده والله أعلم . قوله ( تابعه ) معنى المتابعة قد مر وفائدتها التقوية وهذه هي المتابعة المقيدة لا المطلقة حيث قال عن الأعمش والناقصة لا التامة حيث ذكر المتابعة من وسط الاسناد لا من أوله . و ( شعبة ) قد مر ذكره . قال البخارى رضى الله عنه ( باب قيام ليلة القدر من الايمان ) لفظ قيام ليس فيه إلا الرفع وسميت بالقدر لما يكتب فيها من الأقدار والارزاق والآجال التى تكون فى تلك السنة أى يظهرهم الله عليه ويأمرهم بفعل ما هو من وظيفتهم وقيل لعظم قدرها وشرفها أو لأن من أتى بالطاعات صار ذا قدر أو أن الطاعات لها قدر زائد فيها . قال النووى : واختلفوا فى وقتها فقال جماعة هى منتقلة تكون فى سنة فى ليلة وفى سنة فى ليلة أخرى وهكذا وبهذا يجمع بين الأحاديث الدالة على اختلاف أوقاتها وبه قال مالك وأحمد وغيرهما قالوا إنما تنتقل فى العشر الاواخر من رمضان وقيل بل فى كله وقيل انها معينة لا تنتقل أبداً بل هى ليلة معينة فى جميع السنين لا تفارقها فليل هى فى السنة كلها وهو قول أبى حنيفة وصاحبيه وقيل بل هى فى العشر الاواسط وقيل بل فى شهر رمضان كله وهو قول ابن عمر وقيل بل هى فى الاواخر وقيل بل تختص بأوتار العشر وقيل بأشفاعها وقيل بل فى ثلاث وعشرين أو سبع وعشرين وهو قول ابن عباس وقيل فى ليلة سبع عشرة أو احدى وعشرين أو ثلاث وعشرين وقيل ليلة أربع وعشرين وهو محكى عن بلال وابن عباس وقيل سبع وعشرين وهو قول جماعة من الصحابة وقال زيد بن أرقم سبع عشرة وقيل تسع عشرة وحكى عن على رضى الله عنه وقيل آخر ليلة من الشهر وشذ قوم فقالوا رفعت لقوله صلى الله عليه وسلم حين تلاها

شُعَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يَقُمُ لَيْلَةَ الْقَدْرِ إِيْمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ

الرجلان رفعت وهذا غلط لأن آخر الحديث يرد عليهم وهو عسى أن يكون خيرا لكم التمسوها  
 في السبع والتسع وفيه تصريح بأن المراد برفعها رفع بيان علم عينها لا رفع وجودها وأقول وميل  
 الشافعي الى أنها ليلة الحادى والعشرين أو الثالث والعشرين ذكره الرافعي وهو خارج عن المذكورات  
 ثم ان مذهب أبي حنيفة مخالف لما ذكره ولمذهب صاحبيه أيضا قال في المنظومة :

وليلة القدر بكل الشهر دائرة وعينوها قادر

قال النووي أجمع من يعتد به على وجودها ودوامها الى آخر الدهر وهي ترى وبحقها  
 من شاء الله تعالى من بنى آدم كل سنة في رمضان وأخبار الصالحين فيها ورؤيتهم لها أكثر  
 من أن تحصى وأما قول المهلب لا يمكن رؤيتها حقيقة فغلط . قال في الكشف ولعل الداعي الى  
 اخفائها أن يحى من يريد بها الليالى الكثيرة طلبا لموافقتها فتكثر عبادته وأن لا يتكل الناس عند  
 اظهارها على اصابة الفضل فيها فيفرطوا في غيرها . قوله ( أبو اليمان ) بالمشاة التحتانية أى الحكم  
 بفتح الكاف ابن نافع الحمصى . و ( شعيب ) هو ابن أبي حمزة بالحاء والزاي الحمصى و ( أبو الزناد ) بالنون  
 عبد الله بن ذكوان القرشى و ( الاعرج ) هو عبد الرحمن بن هرمز المدني القرشى قيل أصح أسانيد  
 أبي هريرة أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة ورجال هذا الاسناد كلهم قد مر ذكرهم بهذا الترتيب  
 فى باب حب الرسول : قوله ( من يقم ) فان قلت لم قال من يقم بلفظ المضارع وقال فيما بعده من  
 قام رمضان ومن صام رمضان بالماضى قلت لان قيام رمضان وصيامه محقق الوقوع فجاء بلفظ  
 يدل عليه بخلاف قيام ليلة القدر فانه غير متيقن فلهذا ذكره بلفظ المستقبل . فان قلت فما بال الجزاء  
 لم يطابق الشرط فى الاستقبال مع أن المغفرة فى زمن الاستقبال . قلت اشعاراً بأنه متيقن الوقوع  
 متحقق الثبوت فضلا من الله تعالى على عباده . فان قلت لفظ من يقم ليلة القدر هل يقتضى قيام تمام  
 الليلة أو يسكنى أقل ما ينطبق عليه اسم القيام فيها . قلت يكفى الأقل وعليه بعض الأئمة حتى قيل يكفى  
 بأداء فرض صلاة العشاء فى دخوله تحت القيام فيها لكن الظاهر منه عرفا أنه لا يقال قام الليلة الا إذا  
 قام كلها أو أكثرها . فان قلت ما معنى القيام فيها إذ ظاهره غير مراد قطعاً قلت القيام للطاعة كانه معهود  
 من قوله تعالى « وقوموا لله قانتين » وهو حقيقة شرعية فيه . قوله ( إيماناً ) قال النووي أى

مِنْ ذَنْبِهِ

## بَابُ الْجِهَادِ مِنَ الْإِيمَانِ حَدَّثَنَا حَرَمِيُّ بْنُ حَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنَا

٣٥  
للجهاد  
من الايمان

تصديقا بانه حق وطاعة واحتسابا أى إرادة وجه الله لا الرياء ونحوه فقد يفعل الانسان الشيء الذى يعتقد أنه حق لكن لا يفعله مخلصا بل لرياء أو خوف ونحوه وفيه الحث على قيام رمضان وعلى الاخلاص فى الاعمال . قوله ﴿ احتسابا ﴾ أى حسبة لله تعالى يقال احتسب بكذا جزاء عند الله والاسم الحسبة وهى الاجر . فان قلت لم انتصب ايمانا واحتسابا . قلت مفعول له أو تمييز . فان قلت هل يصح أن يكون حالا بان يكون المصدر فى معنى اسم الفاعل أى مؤمنا محتسبا قلت حينئذ لا يدل على ترجمة الباب إذ المفهوم فيه ليس الا القيام فى حال الايمان اللهم الا أن يقال كونه فى حال الايمان وفى زمانه وشعر بأنه من جملة وكلف الكلفة فى وجه توجيهه ظاهر . فان قلت فالتمييز والمفعول له لا يدلان أيضا على أنه من الايمان . قلت من للابتداء فمعناه أن القيام منشأه الايمان فيكون للايمان أو من جملة الايمان . فان قلت شرط التمييز أن يقع موقع الفاعل نحو طاب زيد نفسا . قلت اطراد هذا الشرط ممنوع وأثن سلطنا فهو أعم من أن يكون فاعلا بالفعل أو بالقوة كما تأول طار عمرو فرحا بأن المراد طيره الفرحة فهو فى معنى إقامة الايمان . قوله ﴿ من ذنبه ﴾ كلمة من إما متعلقة بقوله غفر أى غفر من ذنبه ماتقدم فهو منصوب المحل أو هى مبيضة لما تقدم فهى مرفوع المحل لأن ماتقدم هو مفعول مالم يسم فاعله . فان قلت الذنب عام لأنه اسم جنس مضاف فهل يقتضى مغفرة ذنب يتعلق بالناس . قلت لفظه مقتض لذلك لكن علم من الأدلة الخارجية أن حقوق العباد لا بد فيها من رضا الخصوم فهو عام اختص بحق الله تعالى بالاجماع ونحوه مما يدل على التخصيص ويجوز أن يكون من تبعية . التيمى : يحتمل أن يكون المراد من الحديث أنه بعد أن يعلم أنها ليلة القدر فيقومها ويجوز أن يكون ندبا منه الى قيام هذه الليالى التى الغالب فيها ليلة القدر فاذا قام هذه الليالى معتقدا أن فيها ليلة القدر مؤمنا بأن صلاته فيها سبب للمغفرة محتسبا بفعلها أجرا وأقول فهذا توجيه آخر إذ جعل المؤمن بها السببية للمغفرة قال ابن بطال هذا الحديث أيضا حجة على أن الاعمال ايمان لانه جعل القيام ايمانا . قال البخارى رضى الله عنه ﴿ باب الجهاد من الايمان ﴾ الجهاد مرفوع لا غير وهو القتال لاعلاء كلمة الله تعالى . قوله ﴿ حرمي ﴾ بالحاء المهملة والراء المفتوحتين والياء المشددة هو أبو على ابن حفص بن عمر العنكى القسملى بفتح القاف والسين الساكنة المهملة والميم المفتوحة البصرى مات

حرمي  
ابن حفص



عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا عُمَارَةُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو زُرْعَةَ بْنُ عَمْرِو بْنِ جَرِيرٍ  
قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اتَدَبَ اللَّهُ لِمَنْ خَرَجَ  
فِي سَبِيلِهِ لَا يُخْرِجُهُ إِلَّا إِيْمَانٌ بِي وَتَصَدِيقٌ بِرُسُلِي أَنْ أَرْجِعَهُ بِمَا نَالَ مِنْ

عبد الواحد  
ابن زياد

عمار  
ابن القنقاع

أبو زرعة

سنة ثلاث وعشرين ومائتين . قوله ( عبد الواحد ) هو أبو بشر ويقال أبو عبيدة ابن زياد  
بالمشناه التحتانية العبدى مولى عبد القيس البصرى و يعرف بالثقفى توفى سنة سبع وسبعين ومائة  
روى له الجماعة . قوله ( عمار ) بضم العين المهملة وخفة الميم ابن القنقاع بالقافين والمهملتين ابن  
شبرمة بالشين المعجمة المضمومة وبضم الراء الضبي الكوفي روى له الجماعة . قوله ( أبو زرعة )  
بضم الزاى وسكون الراء اسمه هرم أو عمرو أو عبيد الله أو عبد الرحمن بن عمرو بن جرير بن عبد الله  
البجلي بالموحدة والجيم المفتوحة الكوفي . قوله ( اتدب الله ) الجوهري ندبه لأمر فاتدب له أى دعاه  
له فأجاب فبهنا كأن الله تعالى جعل جهاد العباد فى سبيله سؤالا ودعاء له وفى رواية مسلم تضمن  
الله وفى أخرى له أيضا تكفل الله ومعناه أوجب تفضلا أى حقق وحكم أن ينجز له ذلك وهو  
موافق لقوله تعالى « إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة » قوله ( إيمان )  
فى السياق يقتضى أن يقال إيمان به فعدل عن الغيبة الى التكلم التفاتا أو ذكرا على سبيل الحكاية  
من قول الله تعالى . قال ابن مالك فى الشواهد كان اللائق فى الظاهر أن يكون بدل الياء الهاء فلا بد من  
التأويل وهو تقدير اسم فاعل من القول منصوب على الحال كأنه قال اتدب الله لمن خرج فى سبيله قائلا  
« لا يخرجك إلا إيمان بى » ويجوز أن تكون الهاء فى سبيله عائدا الى من ولسبيله المرضية ثم أضمر بعد سبيله  
قال ونحوه ولا موضع له من الاعراب . قوله ( أو تصديق ) وفى بعض النسخ وتصديق بالواو والواصلة  
وهو ظاهر . فان قلت اذا كان بأو الفاصلة فمعناه اذ لابد من الأمرين الايمان بالله والتصديق برسلى الله  
قلت أو معناه ههنا امتناع الخلو منهما مع امكان الجمع بينهما أى لا يخلو عن أحدهما وقد يجتمعان بل يلزم  
الاجتماع لأن الايمان بالله مستلزم تصديق رسله اذ من جملة الايمان بالله الايمان بأحكامه وأفعاله  
وكذا التصديق بالرسل مستلزم الايمان بالله وهو ظاهر والمستثنى منه أعم عام الفاعل أى لا يخرجك  
مخرج إلا الايمان والتصديق وفى بعض الروايات إيمانا وتصديقا بالنصب فهما وفى جميع نسخ مسلم  
إيمانا بى وتصديقا برسلى بالنصب . قال النووي : هو منصوب على أنه مفعول له وتقديره لا يخرج

أَجْرٌ أَوْ غَنِيمَةٌ أَوْ أُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ وَلَوْ لَا أَنَّ أَشَقَّ عَلَى أُمَّتِي مَا قَعَدْتُ خَلْفَ  
سَرِيَّةٍ وَلَوْ دِدْتُ أَنِّي أَقْتُلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ أَحْيَا ثُمَّ أَقْتُلُ ثُمَّ أَحْيَا ثُمَّ أَقْتُلُ

المخرج الا للايمان والتصديق. قوله ﴿ أرجعه ﴾ أى الى مسكنه جاء لازما من الرجوع ومتعديا من الرجوع. و﴿ نال ﴾ أى أصاب وجاء على لفظ الماضى لتحقيق وعد الله تعالى. قوله ﴿ أو أدخله ﴾ منصوب لأنه عطف على أرجعه. فان قلت جميع المؤمنين يدخلهم الله تعالى الجنة فما وجه اختصاصهم بذلك قلت قال القاضى البيضاوى يحتمل أن يدخله عند موته كما قال تعالى « أحياء عند ربهم يرزقون » ويحتمل أن يكون المراد الدخول عند دخول السابقين والمقربين بلا حساب ولا عذاب ولا مؤاخذه بذنوب وتكون الشهادة مكفرة لها. وأقول للجاهد حالتان الشهادة والسلامة فالجنة للجنة الاولى والاجر والغنيمة للسلامة. فان قلت لفظه أو فى قوله ﴿ أو غنيمة ﴾ يدل على أن للسالم اما الاجر وإما الغنيمة لا كليهما. قلت معناها ما تقدم آنفا وهو أن اللفظ لا يبنى اجتماعهما بل يثبت أحدهما مع جواز ثبوت الآخر فقد يجتمعان. فان قلت هنا حالة ثالثة للسالم وهو الاجر بدون الغنيمة قلت هذه الحالة داخله تحت الحالة الثانية إذ هى أعم من الاجر فقط أو منه مع الغنيمة. فان قلت الاجر ثابت للشهيد الداخل فى الجنة فكيف يكون السالم والشهيد مفترقين فى أن لأحدهما الاجر وللآخر الجنة أن الجنة أيضاً أجر. قلت هذا أجر خاص والجنة أجر أعلى منه فهما متغايران أو أن القسمين هما الرجوع والادخال لا الاجر والجنة. قال النووى: قالوا معناه ما حصل له من الاجر بلا غنيمة ان لم يغنموا أو من الاجر والغنيمة معا إن غنموا وقيل ان أو ههنا بمعنى الواو أى من أجر وغنيمة وكذا وقع بالواو فى رواية أبى داود ومعنى الحديث أن الله ضمن أن الخارج للجهاد ينال خيرا بكل حال فاما أن يستشهد فيدخل الجنة واما أن يرجع بأجر فقط واما بأجر وغنيمة وأقول اللفظ لا يدل على تقريره مع أنه لا يدفع بعض السؤالات. قوله ﴿ لولا ﴾ هى الامتناعية لا التحضيضية أى امتناع عدم القعود أى القيام لوجود المشقة على الأمة. و﴿ أشق ﴾ أى أجعل شاقا. و﴿ خلف ﴾ أى بعد و﴿ السرية ﴾ بتخفيف الراء وتشديد الياء قطعة من الجيش أى ماتخلفت عنها بل خرجت فى جميعها بنفسى لعظم الاجر فيه وارتفاع الدرجات ونيل السعادات بسببه ﴿ ولوددت ﴾ اللام هى فى جواب لولا ويجوز حذفها كما حذف من ما قعدت. فان قلت لامشقة على الأمة فى ودادة الرسول عليه السلام لأن غاية ما فى الباب وجوب المتابعة فى الودادة وليس فيها مشقة. قلت ودادته لا نسلم أنه ليس فيها

٣٦  
قيام  
رمضان

## بَابُ تَطَوُّعِ قِيَامِ رَمَضَانَ مِنَ الْإِيمَانِ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ

حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ

مشقة ولئن سلنا فرمما ينجر الى تشريع مودوده فيصير سببا للمشقة أو نقول اللام فيه جواب لقسم محذوف أى والله لوددت « وأقتل وأحيا » بضم الهمزة فيهما فى الخمسة . فان قلت القرار إنما هو على حالة الحياة فلم جعل النهاية هى القتل . قلت المراد هو الشهادة نختم الحال عليها أو أن الاحياء للجزاء هو معلوم شرعا فلا حاجة إلى ودادته لأنه ضرورى الوقوع وثم ههنا وان دل على التراخي فى الزمان حمله على التراخي فى الرتبة هو الوجه لأن المتنى حصول مرتبة بعد مرتبة إلى أن ينتهى إلى الفردوس الأعلى . للنووى : فى الحديث فضل الجهاد والشهادة فى سبيل الله والحث على حسن النية وبيان شدة شفقتة صلى الله عليه وسلم على أمته ورأفته بهم واستجاب طلب القتل فى سبيل الله وجواز قول الانسان ووددت حصول كذا من الخير الذى يعلم أنه لا يحصل وفيه أنه إذا تعارض مصلحتان بدىء بأهمهما وأنه يترك بعض المصالح لمصلحة أرجح منها أو لخوف مفسدة تزيد عليها قال وقالوا هذا الفصل وان كان ظاهره أنه فى قتال الكفار يدخل فيه من خرج فى سبيل الله فى قتال البغاة وفى إقامة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ونحوه وفيه أن الجهاد فرض كفاية لا فرض عين وفيه تمنى الشهادة وتمنى مالا يمكن فى العادة من الخيرات وفيه السعى فى زوال المكروه والمشقة عن المسلمين . قال ابن بطال هذا الباب حجة فى أن الأعمال إيمان لأنه لما كان الإيمان بالله هو المخرج له فى سبيله كان الخروج إيمانا بالله لا محالة كما تسمى العرب الشيء باسم ما يكون من سببه وتقول للطرسماء لأنه من السماء ينزل قال البخارى رضى الله عنه (( باب تطوع قيام رمضان من الايمان )) وفى بعض النسخ شهر رمضان وتطوع اعرابه رفع لا غير ومعناه التكلف فى الطاعة والتطوع بالشيء التبرع به وفى اصطلاح الفقهاء التنفل والمراد من القيام هو القيام بالطاعة فى ليلته . قوله (( اسماعيل )) هو ابن أبى أويس الأصبحى المدنى ابن أخت شيخه يعنى الامام المشهور مالك رضى الله عنه و(( ابن شهاب )) هو أبو بكر الزهرى قوله (( حميد )) بضم الحاء هو إبراهيم ويقال أبو عبد الرحمن ويقال أبو عثمان ابن عبد الرحمن بن عوف أحد العشرة المبشرة القرشى الزهرى المدنى وأمه أخت عثمان بن عفان رضى الله عنه أول المهاجرات من مكة إلى المدينة توفى سنة خمس وتسعين أو خمس ومائة ورجال هذا الإسناد كلهم

حميد بن  
عبد الرحمن



رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ  
مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ

**بَابُ صَوْمِ رَمَضَانَ احْتِسَابًا مِنَ الْإِيمَانِ حَدَّثَنَا ابْنُ سَلَامٍ**

٣٧

صوم  
رمضان

مديون . قوله (من قام رمضان) أى قام بالطاعة فى لىالى رمضان والعرف يشهد له . قوله (إيمانًا) أى للإيمان أو من جهة الإيمان أو حال الإيمان والمراد منه اما الإيمان بكل ماوجب الإيمان به أو بأن هذا القيام حق وطاعة أو بأنه سبب للمغفرة لما تقدم من الوجوه فيه وفى دلالة على الترجمة أيضا فى باب قيام ليلة القدر مع سائر أبحاثه وحمل العلماء القيام على صلاة التراويح . النووى التحقيق أن يقال التراوىح محصلة لفضيلة قيام رمضان ولكن لا تنحصر الفضيلة فيها ولا يخص المراد بها بل فى أى وقت من الليل صلى تطوعا حصل هذا الفضل وفيه جواز قول رمضان بغير اضافة شهر اليه ثم المشهور فى هذا الحديث وشبهه كحديث غفران الخطايا بالوضوء وبصوم عرفة وأن المراد غفران الصغائر لا الكبائر كما فى حديث الوضوء مالم يوث بكبيرة قال وفى التخصيص نظر لكن أجمعوا أن الكبائر لا تسقط إلا بالتوبة أو بالحد . فان قيل قد ثبت هذا الحديث فى قيام رمضان والآخر فى صيامه وثبت صوم عرفة كفارة سنتين ورمضان إلى رمضان كفارة لما بينهما والعمرة إلى العمرة كفارة لما بينهما ومن وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه ونحوه فهذه الأحاديث هل هى متداخلة أم كيف يقال فيها . فالجواب أن كل واحدة من هذه الخصال صالحة لتكفير الصغائر فان صادقتا كفرتها وان لم تصادفها فان كان فاعلها سالما من الصغائر لكونه غير مكلف كالصغير أو موقفا لم يفعل صغيرة أو فعلها وتاب أو فعلها وعقبا بحسنة أذهبتا «إن الحسنات يذهبن السيئات» فهذا يرفع له بهادرجات ويكتب له بها حسنات وقال بعض العلماء ويرجى أن يخفف عنه بعض الكبائر ان كان لفاعلها وقال أصحابنا يكره قيام الليل كله ومناه الدوام عليه لاليلة أو عشر ونحوه ولهذا اتفقوا على استحبابه ليلة العيد وغيره . قال البخارى رضى الله عنه (باب صوم رمضان) . قوله (احتسابا) أى للاحتساب أو من جهة الاحتساب وانما اكتفى به ولم يقل إيمانًا واحتسابا إما لأنه لما كان حسبة لله تعالى خالصا لا يكون إلا للإيمان واما لأنه اختصره بذكره إذ العبادة الإختصار فى التراجم والعناوين . قوله (ابن سلام) هو محمد بن سلام البيكندى البخارى

قَالَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فَضِيلٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ

محمد بن  
فضيل

الصحيح التخفيف لإعبد الله بن سلام الصحابي والذي عليه الجمهور بتخفيف اللام وقيل بتشديدها . قال اندارقطنى ليس فى الأسماء ابن سلام بالتخفيف لإعبد الله بن سلام الصحابي وقد مر ذكره فى باب أنا أعلمكم بالله . قوله ( محمد بن فضيل ) بضم الفاء وفتح الضاد المعجمة ابن غزوان بفتح الغين المعجمة وسكون الزاى ابن جرير الضبي مولاهم الكوفي يكنى أبا عبد الرحمن وكان غزوان عبدا روميا لرجل من ضبة شهد القادسية مع مولاة وأعتقه توفى بالكوفة سنة تسع وخمسين أو سنة خمس وتسعين ومائة . قوله ( يحيى بن سعيد ) هو أبو سعيد الأنصارى قاضى المدينة مر فى أول حديث من الصحيح . قوله ( أبو سلمة ) هو عبد الله بن عبد الرحمن بن عوف أحد العشر المبشرة وهو قرشي مدني تابعى امام جليل أحد الفقهاء السبعة بالمدينة على أحد الأقوال وسبق أيضا فى أول الكتاب . قوله ( صام رمضان ) أى فى رمضان . فان قلت هل يكنى أقل ما ينطلق عليه اسم الصوم حتى لو صام يوما واحدا دخل تحته : قلت لا يقال فى العرف صام رمضان إلا إذا صام كله والسياق ظاهر فيه . فان قلت المعذور كالمرضى إذا ترك الصوم فيه ولو لم يكن مريضا لكان صائما وكان نيته الصوم لولا العذر هل يدخل تحت هذا الحكم . قلت نعم كما أن المريض إذا صلى قاعدا للعذر له ثواب صلاة القائم قاله الأئمة . قوله ( إيمانا واحتسابا ) قال يحيى السنة يقال فلان يحتسب الأخبار أى يطلبها تم كلامه . فان قلت كل من اللفظين يغنى عن الآخر إذ المؤمن لا يكون الا محتسبا والمحتسب لا يكون الا مؤمنا فهل غير التأكيد فيه فائدة أم لا . قلنا المصدق للشيء ربما لا يفعله مخلصا بل للرياء ونحوه والمخلص فى الفعل ربما لا يكون مصدقا بثوابه وبكونه طاعة مأهورا به سببا للمغفرة ونحوه أو الفائدة هو التأكيد ونعم الفائدة . فان قلت هل لترتيب الكتاب وتوسيط الجهاد بين قيام ليلة القدر وقيام رمضان وصيامه مناسبة أم لا . قلت مناسبة تامة وهى المشاركة فى كون كل من المذكورات من أمور الايمان وتوسيط الجهاد مشعر بأن النظر مقطوع من غير هذه المناسبة والله أعلم . الخطابي : معنى إيمانا واحتسابا نية وعزيمة وهو أن يصومه على معنى التصديق به والرغبة فى

باب الدين يسر وقول النبي صلى الله عليه وسلم أحب الدين إلى

الله الحنيفية السمحة حدثنا عبد السلام بن مطهر قال حدثنا عمر بن

علي عن معن بن محمد الغفاري عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي

ثوابه طيبة نفسه بذلك غير كارهة ولا مستقلة لصيامه أو مستطيلة لأيامه . قال البخاري رضي الله عنه  
 ﴿باب الدين يسر وقول النبي صلى الله عليه وسلم أحب الدين إلى الله الحنيفية السمحة﴾ الباب مضاف  
 إلى الجملة . و﴿الدين﴾ مرفوع ومضاف إلى لفظة القول فهو مجرور . و﴿أحب﴾ مبتدا . و﴿الحنيفية﴾  
 خبره وهي صفة للملة المقدرة والجملة مقول القول ومعنى الحنيف المائل عن الباطل إلى الحق و﴿السمحة﴾  
 أي السهلة إذ المسامحة المساهلة والملة السمحة التي لا حرج فيها ولا تضيق فيها على الناس أي ملة  
 الاسلام ويحتمل أن تكون اللام للعهد ويراد بالملة الحنيفية الملة الابراهيمية مقتبسا من قوله تعالى  
 «بل ملة ابراهيم حنيفا» والحنيف عند العرب من كان على ملة ابراهيم ثم سمي من اختن وحج البيت  
 حنيفا وسمى ابراهيم حنيفا لأنه مال عن عبادة الأوثان ومعناه بعث بالملة الابراهيمية التي مبناها على  
 السهولة والمسامحة المخالفة لأديان بني اسرائيل وما يتكلفه أحبارهم ورهبانهم من الشدائد وأحب بمعنى  
 المحبوب لا بمعنى المحب . فان قلت لا مطابقة بين المبتدا والخبر لأن المبتدا مذكر والخبر مؤنث . قلت  
 من الملة الحنيفية كأنها غلبت عليها الاسمية حتى صارت علما أو أن أفعل التفضيل المضاف لقصد الزيادة على  
 أضيف إليه يجوز فيه الافراد والمطابقة لمن هو له . فان قلت فيلزم أن تكون الملة ديننا وأن يكون سائرا  
 لأديان أيضا محبوبا إلى الله سبحانه وتعالى وهما باطلان إذ المفهوم من الملة غير المفهوم من الدين وإذ  
 سائر الأديان منسوخة . قلت اللازم الأول قد يلتزم وأما الثاني فموقوف على تفسير المحبة أو المراد  
 بالدين الطاعة أي أحب الطاعات هي السمحة . قوله ﴿عبد السلام﴾ هو أبو ظفر بالطاء المعجمة  
 والقاء المفتوحين ابن مطهر بصيغة المفعول من التطهير بالطاء المهملة الأزدي مات سنة أربع وعشرين  
 ومائتين . قوله ﴿عمر﴾ هو أبو حفص ابن علي بن عطاء بن مقدم بفتح الدال الشديدة المقدمي البصري  
 قال ابن سعد كان عمر ثقة ويدلس تدليسا شديدا توفي سنة تسعين ومائة : قال عثمان لم يكونوا ينقمون  
 منه غير التدليس ولم أكن أقبل منه حتى يقول حدثنا وأقول وما كان في الصحيحين عن المدلسين بعن فمحمول  
 على ثبوت سماعهم من جهة أخرى قوله ﴿معن﴾ بفتح الميم وسكون العين المهملة وهو ابن محمد بن معن الغفاري

عبد السلام  
ابن مطهر

عمر بن  
علي

معن  
ابن محمد



هَرِيرَةٌ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الدِّينَ يَسْرُ وَلَنْ يُشَادَّ الدِّينَ أَحَدٌ إِلَّا غَلَبَهُ فَسَدِّدُوا وَقَارِبُوا وَأَبْشِرُوا وَاسْتَعِينُوا بِالْغَدْوَةِ وَالرَّوْحَةِ

سعيد بن  
أبي سعيد

بكسر الغين المعجمة الحجازي روى له البخاري والترمذي والنسائي وابن ماجه. قوله ((سعيد)) هو أبو سعيد بسكون العين ابن أبي سعيد المقبري المدني مات سنة ثلاث وعشرين ومائة واسم أبي سعيد كيسان والمقبري بضم الباء وفتحها منسوب الى مقبرة بمدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم كان مجاورا لها وقيل كان منزله عند المقابر وقيل جعله عمر رضى الله عنه على حفر القبور ويحتمل أنه اجتمع فيه الأمران والمقبري صفة لأبي سعيد وكان هو مكاتبا لامرأة من بني ليث وقال ابن سعد هو ثقة كثير الحديث ولكنه كبر وبقي حتى اختلط قبل موته بأربع سنين ومات أبوه في أول خلافة هشام ابن عبد الملك وقال ابن قتيبة كان مملوكا لرجل من بني جندع بضم الجيم وفتح الدال المهملة والدين المهملة وهو بطن من ليث كانبه على أربعين ألفا وشاة في كل اضحى وتوفي سنة مائة في خلافة عمر بن عبد العزيز. النووي في شرح مسلم: يقال لكل واحد من الأب والابن المقبري وان كان في الأصل هو الأب وقال وفي الباء ثلاث لغات لكن الكسر غريب. قوله ((يسر)) معناه إما ذو يسر وإما أنه يسر على سبيل المبالغة نحو أبو حنيفة فقه أى لشدة اليسر وكثرته كان نفسه واليسر باسكان السين وضمها نقيض العسر ومعناه التخفيف. قوله ((ولن يشاد الدين الا غلبه)) في جمهور النسخ بغير لفظه أحد وقال صاحب المطالع لن يشاد الدين أحد رواه ابن السكن باثبات أحد وهذا ظاهر والدين على هذا منصوب واما على رواية الجمهور فروى بنصب الدين ورفعته فعلى النصب أضمر الفاعل في يشاد للعلم به وعلى الرفع مبنى لما لم يسم فاعله إذ يشاد يحتمل أن يكون صيغة المعروف وصيغة المجهول والمشادة المغالبة من الشدة بتعجيم الشين يقال شاده يشاده مشادة إذا غلبه ومعناه لا يتعمق أحد في الدين ويترك الرفق الا غلب الدين عليه وعجز ذلك المتعمق وانقطع عن عمله كله أو بعضه ومعنى هذا الحديث أن الدين اسم يقع على الأعمال إذ التي توصف باليسر والعسر هي الأعمال والدين والايمان والاسلام بمعنى واحد والمراد منه التحضيض على ملازمة الرفق والاقتصار على ما يطيقه العامل وبممكنه الدوام عليه وأن من شاد الدين وتعمق انقطع وغلبه الدين وقهره ويصير الدين غالبا وهو مغلوبا. قوله ((فسددوا)) التسديد بالسين المهملة التوفيق للسداد وهو الصواب والقصد من القول والعمل ورجل مسدد اذا كان يعمل بالصواب والقصد. قوله ((وقاربوا)) بالوحدة لا بالنون

وَشَيْءٌ مِنَ الدُّلَّةِ

## باب الصلاة من الايمان وقول الله تعالى ( وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ

الصلاة من الايمان

أى لا تبلغوا النهاية بل تقربوا منها يقال رجل مقارب بكسر الراء وسط بين الطرفين. التيمى: وقاربوا  
 اما أن يكون معناه قاربوا فى العبادة ولا تباعدوا فيها فانكم ان باعدتم فى ذلك لم تبلغوه واما أن يكون  
 معناه ساعدوا يقال قاربت فلانا اذا ساعدته أى ليساعد بعضكم بعضا فى الأمور والأول أليق بترجمة  
 الباب . قوله ( وأبشروا ) بهمزة القطع وجاز لغة أبشروا بضم الشين من البشر بمعنى الا بشار أى أبشروا  
 بالثواب على العمل وانقل . قوله ( بالغدوة ) بفتح الغين . الجوهرى : الغدوة ما بين صلاة الغداة وطلوع  
 الشمس والرواح اسم وقت من زوال الشمس الى الليل . و ( الدلجة ) بفتح الدال وضمها من الادلاج  
 بسكون الدال وهو السير أول الليل ومن الادلاج بالدال المكسورة الشديدة وهو سير آخر الليل وأما الرواية  
 فهو بضم الدال وهو مثل قوله تعالى « وأقم الصلاة طرفى النهار وزلفا من الليل » كانه عليه السلام خاطب  
 مسافرا يقطع طريقه الى مقصده فنبه على أوقات نشاطه التى ترك فيها عمله لأن هذه الأوقات أفضل  
 أوقات المسافر بل على الحقيقة الدنيا دار نقلة وطريق الى الآخرة فنبه أمته أن يغتنموا أوقات فرصتهم  
 وفراغهم . النووى : معناه اغتنموا أوقات نشاطكم للعبادة فان الدوام لا تطيقونه واستعينوا بها على تحصيل  
 السداد كما أن المسافر اذا سافر الليل والنهار دائما عجز وانقطع عن مقصده واذا سار فى هذه الأوقات أى  
 أول النهار وآخره وآخر الليل حصل مقصوده بغير مشقة ظاهرة وهذه هى أفضل أوقات  
 المسافر للسير فاستعيرت لأوقات النشاط وفراغ القلب للطاعة . الخطابى : معناه الامر بالاعتقاد فى  
 العبادة أى لا تستوعبوا الليالى ولا الايام كليهما بل اخلطوا طرف الليل بطرف النهار وأجروا أنفسكم  
 فيما بينهما لئلا ينقطع بكم وأقول محصله كونوا مصيبين فى الاعمال متوسطين فيها مستظهرين  
 بالثواب مستعينين بالاوقات المنشطة للعمل . فان قلت كيف يدل الحديث على الشق الثانى من  
 الترجمة وهو قول النبي صلى الله عليه وسلم . قلت المحبة والعداوة بالنسبة إلى الله تعالى إما مجاز عن  
 الاستحسان والاستقباح يعنى أحسن الأديان هو الملة الخفيفة والحديث دل على الحسن حيث أمر  
 بهما بلفظ سددوا وقاربوا والمأمور به سواء كان واجبا أو مندوبا حسن واما أنه أحسن فلان غيره  
 يغلب الشخص ويقهره وإما أن تكون المحبة حقيقة عن ارادة إيصال الثواب عليه وتلك فى المأمور  
 به واجبا أو مندوبا إذ لا ثواب فى غيره هذا ما أمكن من بيان المناسبة عندنا والله أعلم . قال البخارى  
 رضى الله عنه ( باب الصلاة من الايمان وقول الله تعالى ) لفظ الصلاة مرفوع ولفظ القول مجرور

إِيْمَانَكُمْ) يَعْنِي صَلَاتَكُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ خَالِدٍ قَالَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ ٣٩  
قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو اسْحَقَ عَنِ الْبَرَاءِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ أَوَّلَ

قوله (عند البيت) النووي: هذا الحديث مشكل لأن المراد صلاتهم إلى بيت المقدس وكان ينبغي أن يقول أى صلاتكم إلى بيت المقدس وهذا هو مراده فيؤول كلامه عليه ولعل مراد البخارى بقوله عند البيت مكة أى صلاتكم بمكة وكانت إلى بيت المقدس والمراد بالبيت الكعبة زادها الله شرفا . قوله (عمرو) هو أبو الحسن بن خالد بن فروخ بالخاء المنقطة الحراتى ما كن مصر مات بها سنة تسع وعشرين ومائتين قال الغسانى فى تقييد المهمل ليس فى شيوخ البخارى عمرو بن خالد وإنما هو عمرو بن خالد بالواو فى جميع الكتاب . قوله (زهير) بصيغة التصغير أبو خيثمة بفتح الخاء المعجمة وبتقديم المثناة التحتانية على المثلثة ابن معاوية الكوفى ساكن الجزيرة توفى سنة اثنتين أو ثلاث وسبعين ومائة وكان قد فالج قبله بسنة ونصف أو نحوها . قوله (أبو اسحق) هو السبيعى بفتح السين المهملة وكسر الموحدة منسوب إلى سبيع جد القبيلة وهو سبيع ابن صعب وهو بطن من همدان واسم أبى إسحق عمرو بن عبد الله بن على الهمدانى الكوفى التابعى للجليل ولد لسنتين بقيتا من خلافة عثمان رضى الله عنه قال أحمد العجلي سمع السبيعى ثمانية وثلاثين من الصحابة وقال ابن المدينى روى السبيعى عن سبعين شيخا لم يرو عنهم غيره مات سنة ست أو سبع أو ثمان أو تسع وعشرين ومائة . قوله (البراء) بتخفيف الراء وبالمد على المشهور وقيل بالقصر وهو أبو عمارة بضم العين ويقال أبو عمرو ويقال أبو الطفيل بن عازب بن الحارث الأنصارى الأوسى الحارثى المدنى : روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثمائة حديث وخمسة أحاديث ذكر البخارى منها سبعة وثلاثين نزل الكوفة وتوفى بها فى أيام مصعب بن الزبير وأبوه عازب بالعين المهملة والزاي صحابى أيضا على الأشهر . قال أبو عمرو والشيبانى افتتح البراء الرى سنة أربع وعشرين صلحا أو عنوة وشهد مع أبى موسى غزوة التستر وشهد مع على رضى الله عنه مشاهده . قوله (أول) بالنصب أى فى أول زمان قدومه عند الهجرة من مكة وما مصدرية والمراد من المدينة مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولها أسماء كثيرة يثرب وطيبة بفتح الطاء وسكون الياء وطابة والدار . والطيب إما لخلوصها من الشرك أو لطيبها لساكنها لأنهم ودعتهم وقيل لطيب عيشهم فيها وأما تسميته بالدار فللاستقرار بها وأما المدينة فهى إما من مدن بالمكان إذا أقام به فهى فعيلة وجمعها مدائن بالهمز أو من دان أى أطاع أو من دين

عمرو  
ابن خالد

زهير  
ابن معاوية

ابو اسحق  
السبيعى

البراء  
ابن عازب



مَا قَدِمَ الْمَدِينَةَ نَزَلَ عَلَى أَجْدَادِهِ أَوْ قَالَ أَخُوَالِهِ مِنَ الْأَنْصَارِ وَأَنَّهُ صَلَّى قَبْلَ  
بَيْتِ الْمُقَدَّسِ سِتَّةَ عَشَرَ شَهْرًا أَوْ سَبْعَةَ عَشَرَ شَهْرًا وَكَانَ يُعْجِبُهُ أَنْ تَكُونَ  
قَبْلَتُهُ قَبْلَ الْبَيْتِ وَأَنَّهُ صَلَّى أَوَّلَ صَلَاةٍ صَلَّاهَا صَلَاةَ الْعَصْرِ وَصَلَّى مَعَهُ  
قَوْمٌ فَخَرَجَ رَجُلٌ مِّنْهُمْ صَلَّى مَعَهُ فَمَرَّ عَلَى أَهْلِ مَسْجِدٍ وَهُمْ رَاكِعُونَ فَقَالَ

أى ملك فجعله مداين كعائش . قوله ((أو قال)) شك من أبى إسحق والمراد بالأجداد هم من جهة  
الأمومة فاطلاق الجد والخال هنا مجاز لأن هاشما جد أبى رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوج من الأنصار  
وقد مر أن الأنصار جمع النصير وهم الذين آووا ونصروا الإسلام من أهل المدينة . قوله ((قبل))  
بكسر القاف وفتح الموحدة أى نحو بيت المقدس وجهته أى متوجها اليه . و ((المقدس)) بفتح الميم وسكون  
القاف وكسر الدال فهو مصدر كالمرجع أو مكان القدس وهو التطهير أى المكان الذى يطهر فيه  
العابد من الذنوب أو يطهر العبادة من الأصنام وبضم الميم وفتح القاف والدال المشددة فهو اسم  
مفعول من التقديس أى التطهير وقد جاء بصيغة اسم الفاعل منه أيضا ويقال البيت المقدس على الصفة  
والمشهور بيت المقدس على الإضافة نحو مسجد الجامع . قوله ((أو سبعة عشر)) شك من البراء وسمى  
الشهر به لشهرته عند الناس كلهم لاحتياجهم إلى معرفته فى العبادات والمعاملات ومعناه أنه صلى الله  
عليه وسلم صلى هذا المقدار متوجها إلى القدس بعد قدومه المدينة فالقبة فى أكثر من نصف زمان  
النبوة هو بيت المقدس . قوله ((وكان)) أى رسول الله صلى الله عليه وسلم ((يعجبه)) أى يحب أن  
تكون قبلته جهة الكعبة . قال تعالى «قد نرى قلب وجهك فى السماء فنوليك قبة ترضاها» . قوله  
((أول)) بالنصب مفعول صلى وصلاة العصر أيضا بالنصب بدلا منه وفى الكلام مقرر أى أول صلاة صلاها  
متوجه الكعبة ولو ضوحه لم يذكره . قوله ((رجل)) هو عباد بفتح المهملة ابن نهيك بفتح النون والكاف  
الخطمى الأنصارى . قوله ((على مسجد)) وفى بعضها على أهل مسجد وهو مسجد بالمدينة غير مسجد  
قباء والصلاة صلاة العصر وأما أهل قباء فأتاهم الآتى فى صلاة الصبح قال البخارى رضى الله عنه فى بابهِ عن  
ابن عمر رضى الله عنه قال «بيننا الناس بقباء فى صلاة الصبح إذ جاءهم آت فقال ان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قد أنزل عليه الليلة قرآن وقد أمر أن يستقبل الكعبة فاستقبلوها» هكذا قالوا لكن لفظ الكتاب

أَشْهَدُ بِاللَّهِ لَقَدْ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ مَكَّةَ فَدَارُوا  
 كَمَا هُمْ قَبْلَ الْبَيْتِ وَكَانَتِ الْيَهُودُ قَدْ أَعْجَبَهُمْ إِذْ كَانَ يُصَلِّي قَبْلَ بَيْتِ  
 الْمَقْدِسِ وَأَهْلُ الْكِتَابِ فَلَبَّاءُ وَلَّى وَجْهَهُ قَبْلَ الْبَيْتِ أَنْكُرُوا ذَلِكَ قَالَ  
 زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا أَبُو اسْتَحْقَ عَنْ الْبَرَاءِ فِي حَدِيثِهِ هَذَا أَنَّهُ مَاتَ عَلَى الْقِبْلَةِ قَبْلَ

يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ مِنْ مَسْجِدٍ هُوَ مَسْجِدُ قِبَاءٍ وَمِنْ لَفْظِهِمْ رَأَى كَمُونَ أَنْ يَكُونُوا فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ  
 اللَّهُمَّ إِلَّا أَنْ يُقَالَ الْفَاءُ التَّعْقِيبِيَّةُ لَا تَسَاعِدُهُ . قَوْلُهُ ( رَأَى كَمُونَ ) يَحْتَمِلُ أَنْ يَرَادَ بِهِ حَقِيقَةُ الرُّكُوعِ  
 وَأَنْ يَرَادَ بِهِ الصَّلَاةُ مِنْ بَابِ اِطْلَاقِ الْجُزْءِ . وَارَادَةَ الْكُلِّ . قَوْلُهُ ( أَشْهَدُ بِاللَّهِ ) الْجَوْهَرِيُّ أَشْهَدُ  
 بِكَذَا أَيْ أَحَافَ بِهِ . وَ ( قَبْلَ مَكَّةَ ) أَيْ قَبْلَ الْبَيْتِ الَّذِي بِمَكَّةَ وَلِهَذَا قَالَ فَدَارُوا كَمَا هُمْ قَبْلَ الْبَيْتِ . قَوْلُهُ  
 ( كَمَا هُمْ ) مَامُوصُولَةٌ وَهِيَ مُبْتَدَأٌ وَخَبَرُهُ مَحْذُوفٌ . وَتَحَوَّلُوا عَلَيْهِ أَيْ دَارُوا مُشْبِهِينَ بِالْحَالِ الَّذِي كَانَ  
 مُتَقَدِّمًا عَلَى حَالِ دَوْرَانِهِمْ أَوْ دَارُوا عَلَى الْحَالِ الَّذِي هُمْ كَانُوا عَلَيْهِ وَمِثْلُ هَذِهِ الْكَافُ تَسْمَى بِكَافِ  
 الْمُقَارَنَةِ أَيْ دَوْرَانِهِمْ مُقَارَنَ بِحَالِهِمْ . قَوْلُهُ ( قَدْ أَعْجَبَهُمْ ) فَاعِلٌ أَعْجَبَ هُوَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ . وَ ( إِذْ كَانَ ) بَدَلُ اشْتِمَالٍ أَوْ كَانَ إِذْ فَاعِلٌ إِذْ هُوَ هُنَا لِلزَّمَانِ الْمَطْلُوقِ أَيْ أَعْجَبَهُمْ زَمَانٌ كَانَ يُصَلِّي  
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوِيَّةَ الْمَقْدِسِ لِأَنَّهُ كَانَ قَبْلَتَهُمْ فَاعْجَابُهُمْ لِمُوَافَقَةِ قِبْلَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَتَهُمْ . قَوْلُهُ ( وَأَهْلُ الْكِتَابِ ) عَطَفَ عَلَى الْيَهُودِ فَمَا أَنْ يَرَادَ بِهِ الْعُمُومُ فَهُوَ عَامٌ  
 عَطَفَ عَلَى خَاصٍّ أَيْ جَمِيعِ أَهْلِ الْكِتَابِ أَوْ الْمُرَادُ بِهِ النَّصَارَى فَقَطْ خَاصٌّ عَطَفَ عَلَى خَاصٍّ وَجَعَلُوا  
 تَابِعَةً لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ قَبْلَتَهُمْ بَلْ اعْجَابُهُمْ كَانَ بِالتَّبَعِيَّةِ لِلْيَهُودِ وَيَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ الْوَاوُ بِمَعْنَى مَعَ وَمَعْنَاهُ كَانَ  
 يُصَلِّي نَحْوِيَّةَ الْمَقْدِسِ مَعَ أَهْلِ الْكِتَابِ وَهَذَا هُوَ الْإِظْهَارُ لَوْ صَحَّ رَوَايَةُ النِّصْبِ . قَوْلُهُ ( وَلَى )  
 أَيْ أَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ( وَجْهَهُ ) نَحْوَ الْمَكْعَبَةِ ( أَنْكُرُوا ) أَيْ أَهْلُ الْكِتَابِ . قَالَ تَعَالَى  
 « سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَانَهُمْ عَنْ قَبْلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا » قَوْلُهُ ( قَالَ زُهَيْرٌ ) يَحْتَمِلُ أَنْ الْبُخَارِيُّ  
 ذَكَرَهُ عَلَى سَبِيلِ التَّعْلِيقِ مِنْهُ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ دَاخِلًا تَحْتَ تَحْدِيثِهِ السَّابِقِ سِيمَا لَوْ جُوزَنَا الْعَطْفُ  
 بِتَقْدِيرِ حَرْفِ الْعَطْفِ كَمَا هُوَ مَذْهَبُ النُّحَاةِ . قَوْلُهُ ( عَلَى الْقِبْلَةِ ) أَيْ الْمَنْسُوخَةِ الَّتِي هِيَ بَيْتُ الْمَقْدِسِ  
 وَ ( رَجَالَ ) فَاعِلٌ مَاتَ . قَوْلُهُ ( وَقَتَلُوا ) أَيْ رَجَالَ قَبْلَ أَنْ تَحُولَ الْقِبْلَةُ . فَإِنْ قُلْتَ قَيْدَ الْمَعْطُوفِ عَلَيْهِ  
 لَا يَلِزَمُ أَنْ يَكُونَ قَيْدًا فِي الْمَعْطُوفِ عِنْدَ النُّحَاةِ فَمِنْ أَيْنَ قَيْدُهُ بِقَوْلِهِ قَبْلَ أَنْ تَحُولَ وَكَذَا عِنْدَ الْأَصُولِيِّينَ

أَنْ تُحَوَّلَ رِجَالٌ وَقُتِلُوا فَلَمْ نَدْرِ مَا نَقُولُ فِيهِمْ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى (وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ)

عطف المطلق أو العام على الخاص أو المقيد ليس مخصصا للعام ولا مقيدا للمطلق . قلت السياق يقتضى التقييد وحمل المطلق على المقيد . فان قلت الواجب أن يقال أو قتلوا بأو لا بالواو . قلت يحتمل أن يكون المقتولون نفس الميتين وفائدة ذكر القتل بيان كيفية موتهم اشعارا بشرفهم واستبعادا لضيايع طاعتهم أو أن العقل قرينة لكونها بمعنى أو . فان قلت كما أن النكرة المعادة يجب أن لا تكون هي بعينها الأولى فهل الضمير الراجع الى النكرة مثل ذلك . قلت ليس مثله بل يحتمل المغايرة والاتحاد . قوله ( فلم ندر ) أى فلم نعلم أن طاعتهم ضائعة أم لا فانزل الله الآية . فان قلت هل فرق دن جهة علم المعانى بين أن يقال ما يضيع الله ايمانكم وبين ما عليه التلاوة من القرآن العظيم . قلت الفرق التأكيد وعدمه . الزمخشري : ما كان معناه ما صح يعنى فيه نفي امكان الاضاعة وهو أبلغ من نفي الاضاعة نفسها . فان قلت سياق كلام البراء يقتضى أن يقال ايمانهم بلفظ الغيب . قلت المقصود تعميم الحكم للامة حيا وميتا حاضرا وغائبا فذكر الأحياء المخاطبون تغليبا لهم على غيرهم . اننوى : فى الحديث فوائد منها ما ترجم له وهو كون الصلاة من الايمان ومنها استحباب اكرام القادم أقاربه بالنزول عليهم ومنها أن محبة الانسان الانتقال من حال من الطاعة إلى أكمل منه ليس قادحا فى الرضا بل هو محبوب ومنها جواز النسخ وأنه لا يثبت فى حق المكلف حتى يبلغه لأن أهل المسجد صلوا الى بيت المقدس بعض صلاتهم بعد النسخ لكن قبل بلوغه اليهم ومنها أن الصلاة الواحدة تجوز الى جهتين بدليلين فيؤخذ منه أن من صلى بالاجتهاد الى جهة ثم تغير اجتهاده فى أثناء الصلاة فظن القبلة فى جهة أخرى ولم يتيقن ذلك يتحول الى الجهة الثانية ويبنى على ما مضى من صلاته حتى لو صلى الظهر الى الجهات الأربع كل ركعة الى جهة بالاجتهاد أجزأه قال وقد استدل به جماعة على قبول خبر الواحد ولا نسلم لهم الاستدلال به لأن هذا الواحد احتفت قرائن بخبره فافاد العلم لأن القوم كانوا متوقعين تحويل القبلة وكان النبي صلى الله عليه وسلم بقربهم وغيره من القرائن وأقول وبهذا سقط ما يقال هذا نسخ للمقطوع به بالظن الذى هو خبر الواحد واختلف العلماء فى أن استقبال بيت المقدس كان ثابتا بالقرآن أم لا ذهب أكثرهم أنه بالسنة فقيه دليل على أن القرآن ناسخ للسنة . قال التيمى تحولوا من بيت المقدس الى الكعبة بقول الواحد لحلفه بالله تصديقا منهم له فى ذلك . قال ابن بطال الآية المذكورة أقطع الحجج للجهمية والمرجئة فى قولهم ان الأعمال



## بَابُ حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ . قَالَ مَالِكٌ أَخْبَرَنِي زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ أَنَّ عَطَاءَ <sup>حسن</sup> <sup>اسلام</sup> <sup>للمرء</sup>

لا تسمى إيمانا . قال البخارى رضى الله عنه (( باب حسن اسلام المرء )) قوله (( قال مالك )) اعلم أنه لم يدرك زمن مالك فهذا تعليق منه بلفظ جازم فهو صحيح ولا قدح فيه . قال ابن حزم الظاهري أنه قاذح في الصحة لأنه منقطع وليس كما قال لأنه موصول من جهات أخر صحيحة ولم يذكره لشهرته وكيف وقد عرف من شرط البخارى وعادته أنه لا يجوز به الإبتثيت وثبت . فان قلت هل يصدق عليه اسم المنقطع باصطلاح المحدثين . قلت نعم لأن المنقطع ما لم يتصل اسناده على أى وجه كان لكنه منقطع حكمه حكم المتصل في كونه صحيحا لما علم من شرط البخارى وشرط الكتاب . فان قلت فهل هو معضل . قلت كل ما كان الساقط من اسناده رجلين فأكثر سمي معضلا بفتح الضاد وههنا يحتمل أن يكون الساقط بين البخارى وبين مالك في هذا الاسناد من هذا الحديث رجلين وأن يكون واحدا فهو محتمل للأعضال فان قلت فهل هو مرسل . قلت هذا يرجع الى الاصطلاح فعند المحدثين مرسل إذ هو بمعنى المنقطع عندهم وأما أكثر الأصوليين فقالوا المرسل قول التابعى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعضهم قال قول العدل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال ابن بطلال أسقط البخارى بعض هذا الاسناد قال وهو مشهور من حديث مالك في غير الموطأ بهذه العبارة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إذا أسلم الكافر فحسن اسلامه كتب الله تعالى له كل حسنة كان زلفها ومحا عنه كل سيئة وكان عمله بعد الحسنه بعشر أمثالها الى سبعمائة ضعف والسيئة بمثلها الا أن يتجاوز الله عنها » ذكره الدارقطنى في غريب حديث مالك ورواه عنه من تسع طرق وأثبت فيها كلها ما أسقطه البخارى أن الكافر إذا حسن اسلامه يكتب له في الاسلام كل حسنة عملها في الكفر وقال ابن بطلال والله تعالى أن يتفضل على عباده بما شاء وهو كقوله صلى الله عليه وسلم لحكيم بن حزام رضى الله عنه « أسلمت على ما أسأفت من خير » وقال أبو عبد الله المازرى الجارى على الأصول أنه لا يصح من الكافر التقرب فلا يثاب على طاعته ويصح أن يكون مطيعاً غير متقرب كنظره في الايمان فانه مطيع به من حيث انه موافق للأمر بالطاعة هي موافقة الأمر ولا يكون متقربا لأن من شرط المتقرب أن يكون عارفاً بالمتقرب اليه وهو في حين كفره لا يعرف الله تعالى فيؤول حديث حكيم ونحوه على أنه اكتسب أفعالا جميلة ينتفع بها في الاسلام أو أنه حصل له ثناء جميل وهو باق عليه في الاسلام أو أنه يزداد في حسناته التي يفعلها في الاسلام بسبب ذلك . القاضى عياض معناه أنه ببركة ما سبق له من خير هداه الله الى الاسلام وأن من ظهر منه خير في أول أمره فهو دليل على سعادة آخرته وحسن عاقبته وقال ابن بطلال ان الحديث على ظاهره ومعناه أن الكافر إذا فعل أفعالا جميلة على جهة

ابن يسار أخبره أن أبا سعيد الخدري أخبره أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا أسلم العبد فحسن إسلامه يكفر الله عنه كل سيئة كان

التقرب الى الله تعالى كصدقة وصلة رحم واعتاق ثم أسلم يكتب له كل ذلك ويثاب عليه إذا مات على الاسلام  
دليله حديث أبي سعيد الذي رواه الدارقطني فهو نص صريح فيه وحديث حكيم ظاهر فيه وهذا أمر لا يحيله  
العقل وقد ورد الشرع به فوجب قبوله وأما دعوى كونه مخالفا للاصول فغير ظاهر وأما قول الفقهاء لا تصح  
العبادة من الكافر فلو أسلم لم يعتد بها فإدراكهم أنه لا يعتد بها في أحكام الدنيا وليس فيه تعرض لثواب الآخرة  
وقد يعتد ببعض أفعاله في الدنيا فقد قال الفقهاء إذا لزم الكافر كفارة ظهار أو غيرها فكفر في حال  
كفره أجزاء ذلك واختلفوا فيما لو أجنب واغتسل في كفره ثم أسلم هل يازمه إعادة الغسل فقال بعض  
أصحابنا يصح منه كل طهارة وإذا أسلم صلى بها . قوله (زيد بن أسلم) بصيغة التفضيل من السلامة هو  
أبو أسامة القرشي المكي التابعي مولى عمر بن الخطاب رضى الله عنه . وأما (عطاء بن يسار) بالمشناة  
التحتانية والسين المهملة هو أبو محمد المدني الهلالي مولى ميمونة أم المؤمنين وقدم ذكرهما في باب كفران  
العشير وهذا الاسناد مسلسل بلفظ الاخبار على سبيل الانفراد وهو القراءة على الشيخ إذا كان القارىء  
وحده وهذا عند من فرق بين الاخبار والتحديث وبين أن يكون معه غيره أولا يكون . قوله (يقول)  
فإن قلت لم عدل عن لفظ الماضي الى المضارع مع أن القضية ماضية ومع أنه هو المناسب لسمع . قلت  
لفرض الاستحضار كأنه يقول الآن وكأنه يريد أن يطلع الحاضرين على ذلك القول مبالغة في تحقق  
الوقوع وذلك كقوله تعالى « ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون »  
حيث لم يقل فكان . قوله (فحسن) عطف على أسلم وجزاء الشرط يكفر الله ويجوز فيه الرفع والجزم نحو  
إذا أتاه خليل يوم مسغبة يقول لا غائب مالي ولا حرم

زيد  
ابن أسلم  
عطاء  
ابن يسار

وعند الجزم يلتقى الساكنان فيحرك بالكسر والرواية إنما هي بالرفع ومعنى حسن اسلام المرء  
الدخول فيه بالظاهر والباطن جميعا يقال في عرف الشرع حسن اسلام فلان إذا دخل فيه حقيقة وقال  
ابن بطال معناه ما جاء في حديث جبريل الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه أراد مبالغة الاخلاص لله  
سبحانه بالطاعة والمراقبة . النووي : معنى حسنه أنه يسلم اسلاما محققا بريئا من الشكوك . قوله (يكفر  
الله) الكفر التغطية وهي في المعاصي كالأجباط في الطاعات . قال الزمخشري التكفير اطمأنة المستحق من

زَلَفَهَا وَكَانَ بَعْدَ ذَلِكَ الْقِصَاصُ الْحَسَنَةُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا إِلَى سَبْعِمِائَةٍ ضَعْفٍ  
وَالسَّيِّئَةُ بِمِثْلِهَا إِلَّا أَنْ يَتَجَاوَزَ اللَّهُ عَنْهَا حَرْثًا اسْحَقُ بْنُ مَنْصُورٍ ٤٠

العقاب بثواب أزيد أو بتوبة . قوله « زلفها » بتشديد اللام وبالناء أى أسلفها وقدمها يقال زلفته تزليفاً وأزلفته ازلافاً بمعنى التقديم وأصل الزلفة القرية وفي بعض نسخ المغاربة زلفها بتخفيف اللام ويؤيد هذا المعنى قوله صلى الله عليه وسلم « الاسلام يجب ما قبله » أى يهدمه ويمحوه . قوله « ( وكان بعد ذلك ) » أى بعد حسن الاسلام القصاص وهو مقابلة الشيء بالشيء أى كل شيء يعمل به يوضع في مقابلة شيء ان خيراً فخير وان شراً فشر وهو مرفوع بأنه اسم كان وهو يحتمل أن تكون ناقصة وأن تكون تامة . فان قلت لم قال كان والسياق يقتضى لفظ المضارع قلت هو لتحقق وقوعه كانه واقع نحو « ونادى أصحاب الجنة » . قوله « ( الحسنة ) » مبتدأ . و « ( بعشر ) » خبره والجملة استئنافية قال تعالى « من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها » و « ( إلى سبعمائة ضعف ) » متعلق بمقدر أى منتهى إلى سبعمائة فهو منصوب على الحال . قال تعالى « مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء » الآية . فان قلت بين في الحديث الانتهاء إلى سبعمائة و « والله يضاعف لمن يشاء » يدل على أنه قد يكون الانتهاء إلى أكثر . قلت المراد أن الله تعالى يضاعف تلك المضاعفة وهو أن يجعلها سبعمائة وهو ظاهر وان قلنا ان معناه انه يضاعف السبعمائة بأن يزيد عليها أيضاً فذلك في مشيئة الله وأما المتحقق فهو إلى السبعمائة فقط . قوله « ( ضعف ) » الجر هرى : ضعف الشيء مثله وضعفاه مثله . فان قلت فلم أوجب الفقيه فيما إذا وصى بضعف نصيب ابنه مثلى نصيبه وبضعفى نصيبه ثلاثة أمثاله قلت المعتبر في الوصايا والأقارير العرف العامى لا الموضوع اللغوى وقد يجاب أيضاً بأنه اسم يقع على العدد بشرط أن يكون معه عدد آخر أو أكثر فاذا قيل ضعف العشرة لزم أن يجعلها عشرين بلا خلاف لأنه أول مراتب تضعيفها ولو قال له عندى ضعف درهم لزمه درهمان ضرورة الشرط المذكور كما اذا قيل هو أخو زيد اقتضى أن يكون زيد أخاه واذا لزم المزاوجة دخل في الاقرار وعلى هذا له ضعف درهم يتنزل على ثلاثة دراهم وليس ذلك بناء على ما يتوهم أن ضعف الشيء موضوعه مثله وضعفيه موضوعه ثلاثة أمثاله بل ذلك لأن موضوعه المثل بالشرط المذكور ومن البين فيه أنهم ألزموا في ضعفى الشيء ثلاثة أمثاله ولو كان موضوع الضعف المثلي لكان الضعفان أربعة الأمثال . قوله « ( بمثلها ) » يعنى لا يزداد عليها وهذا من فضل الله وسعة رحمته حيث جعل الحسنة



قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَحْسَنَ أَحَدُكُمْ إِسْلَامَهُ فَكُلُّ حَسَنَةٍ يَعْمَلُهَا

كالعشر والسيئة كما هي بلا زيادة . قال تعالى « ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلها » قوله (( الا أن يتجاوز الله عنها )) أي يعفو عنها وهذا دليل لأهل السنة في أن أصحاب المعاصي لا يقطع عليهم بالنار بل هم في مشيئة الله تعالى خلافا للمعتزلة حيث قطعوا بعقاب صاحب الكبيرة إذا مات بلا توبة منها . النووي : لا يشترط في تكفير سيئات زمن الكفر وكتبه حسنة أن يكثروا من الطاعات في الاسلام وبلازم الاخلاص في كل فعل من أفعاله . قوله (( حدثنا اسحق بن منصور )) ابن اسحق بهرام . هو أبو يعقوب الكوسج وهو من أهل مرو سكن نيسابور ورحل الى العراق والحجاز والشام روى عنه الجماعة الا أبا داود وهو أحد الأئمة من أصحاب الحديث وهو الذي دون عن أحمد المسائل وقال حسان بن محمد سمعت مشايخنا يذكرون أن اسحق بلغه أن الامام أحمد رجع عن بعض تلك المسائل التي علقها عنه قال فجمعها في جراب وحمله على ظهره وخرج راجلا الى بغداد وهي على ظهره وعرض خطوط أحمد عليه في كل مسألة استفاد عنها فأقر له بها ثانيا وأعجب ذلك أحمد من شأنه مات بنيسابور سنة إحدى وخمسين ومائتين والمشهور فتح باه بهرام . النووي : بهرام بكسر الموحدة . قوله (( عبد الرزاق )) هو ابن همام بن نافع أبو بكر الحيمري مولاهم اليماني الصنعاني روى عنه سفيان وهو شيخه . قال أخو عبد الرزاق عبد الوهاب بن همام : كنت عند معمر فقال عبد الرزاق بن همام خليك أن تضرب اليه أكباد الابل . قال أحمد بن صالح : قلت لأحمد بن حنبل رأيت أحدا أحسن من عبد الرزاق فقال لا . قال البخاري مات سنة إحدى عشرة ومائتين باليمن روى له الجماعة قوله (( معمر )) بفتح الميم هو ابن راشد أبو عروة البصري سكن اليمن أدرك الحسن وشهد جنازته قال الطبراني فتمد معمر فلم ير له أثر وقد مر ذكره في أول الكتاب . قوله (( همام )) بتشديد الميم هو أبو عقبة ابن منبه بن كامل اليماني الصنعاني النعماني بكسر الهمزة وضم النون على مرحلتين من صنعاء اليناوي منسوب الى اليناوي وهم قوم باليمن من ولد الفرس الذين جهزهم كسرى مع سيف بن ذي يزن الى ملك الحبشة فغلبوا الحبشة وأقاموا باليمن واليناوي هو بفتح الهمزة ثم بياء موحدة ساكنة ثم نون وبعد الألف واو وهمام هو أخو وهب بن منبه وهو أكبر من وهب توفي همام سنة إحدى وثلاثين ومائة بصنعاء . قوله (( أحكم )) الخطاب فيه بحسب اللفظ وان كان للصحابه الحاضرين لكن الحكم عام لما علم أن حكمه على

اسحق  
ابن منصور

عبد الرزاق  
ابن همام

همام  
ابن منبه

تُكْتَبُ لَهُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا إِلَى سَبْعِمِائَةٍ ضَعِيفٍ وَكُلُّ سَيِّئَةٍ يَعْمَلُهَا تُكْتَبُ لَهُ بِمِثْلِهَا

بَابُ أَحَبِّ الدِّينِ إِلَى اللَّهِ أَدْوَمُهُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا

٤١  
أحب الدين  
إلى الله

يَحْيَى عَنْ هِشَامٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الواحد حكم على الجماعة الا بدليل متصل وكذا حكم تناوله للنساء وكذا فيما قال إذا أسلم المرء أو العبد فان المراد منه الرجال والنساء جميعا بالاتفاق انما النزاع في كيفية تناول أهى حقيقة عرفية أو شرعية أو مجاز أو غير ذلك . قوله (( فكل حسنة )) قال في الحديث السابق الحسنة والسيئة وهما كل حسنة وكل سيئة ولا تفاوت بينهما من جهة المعنى إذ اللام فيهما للاستغراق وكذا لا تفاوت في إطلاق الحسنة ثم والتقيد هنا بقوله يعملها إذ المطلق محمول على المقيد لأن الحسنة المنوية لا تكتب بالعشر إذ لا بد من العمل حتى تكتب بها وأما السيئة فلا اعتداد بها دون العمل أصلا وكذا في زيادة لفظ يكتب هنا إذ ثمة أيضا مندر به لان الجار لا بد له من متعلق وهو يكتب أو يثبت ونحوهما وقال بعض العلماء لما وصف الاسلام بالحسن وحسن الشيء زائد على ماهيته تعين أن يكون في الأعمال لان الاعتقاد لا يقبل الزيادة قال البخارى رضى الله عنه (( باب أحب الدين )) أى أحب العمل إذ الدين هو الطاعة ومناسبتها لكتاب الايمان من جهة أن الدين والاسلام والايمان واحد . قوله (( أدومه )) هو أفعل من الدوام وهو شمول جميع الأزمنة أى التأيد . فان قلت شمول الأزمنة لا يقبل التفضيل فما معنى الأدوم قلت المراد بالدوام هو الدوام العرفى وذلك قابل للكثرة والقلة ومحبة الله للدين ارادة اىصال الثواب عليه . قوله (( محمد بن المثنى )) هو أبو موسى البصرى المعروف بالزمن روى عنه الجماعة وقدم فى باب حلاوة الايمان . قوله (( يحيى )) هو ابن سعيد القطان الاحول أبو سعيد التيمى . ولا هم البصرى وقد مر ذكره فى باب من الايمان أن يحب لأخيه . قوله (( هشام )) بكسر الهاء وتخفيف الشين المعجمة بن عروة بن المنذر المدنى التابعى توفى ببغداد سنة ست وأربعين ومائة ودفن بمقبرة الخيزران . قوله (( أبى )) أى عروة بن الزبير أبو عبد الله التابعى الجليل أحد الفقهاء السبعة بالمدينة . عائشة خالته وأسما أمه والزبير والده والصديق جده رضى الله

هشام  
ابن عروة  
عروة  
ابن الزبير

دَخَلَ عَلَيْهَا وَعِنْدَهَا امْرَأَةٌ قَالَ مَنْ هَذِهِ قَالَتْ فُلَانَةٌ تَذْكُرُ مِنْ صَلَاتِهَا قَالَ  
مَهْ عَلَيْكُمْ بِمَا تَطِيقُونَ فَوَاللَّهِ لَا يَمَلُّ اللَّهُ حَتَّى تَمَلُّوا وَكَانَ أَحَبُّ الدِّينِ إِلَيْهِ

عنهم وقد تقدم ذكرهما في الحديث الثاني من الصحيح. قوله (( امرأة )) اسمها حواء تأنيث الأحوال وهي من بنى أسد سندكرها في باب التهجد . قوله (( قال )) فان قلت لم عطف قال على دخل . قلت لانه جواب سؤال كأن قائلا قال ماذا قال إذا دخل قالت قال وفي بعضها فقال بالفاء . قوله (( فلانة )) أى الحواء الأسدية وفلانة غير منصرف لأن حكمها حكم أعلام الحقائق كاسامة لأنها كناية عن كل علم وثبت أى علم لكل علم للأناس المؤنثة ففيها العلية والتأنيث . قوله (( تذكر )) بالتاء الفوقانية المفتوحة وروى بالمشناة التحتانية المضمومة على فعل مالم بسم فاعله ومن صلاتها مفعول له . قوله (( مه )) الجوهرى هى كلة بنيت على السكون وهى اسم سمي به الفعل ومعناه اكفف فان وصلت نوتته فقلت مه مه ويقال مهمت به أى زجرته . التيمى : إذا دخله التنوين كان نكرة وإذا حذف كان معرفة وهذا القسم من أقسام التنوين الذى يختص بالدخول على النكرة ليفصل بينها وبين المعرفة فالمعرفة غير منون والنكرة منون . قوله (( عليكم )) هو أيضا من أسماء الأفعال أى الزموا من الأعمال ما تطيقون الدوام عليه وانما قدرنا دوام الفعل لا أصل الفعل لدلالة السياق عليه وفي بعضها بما تطيقون بالباء المتصل بما . فان قلت الخطاب مع النساء فلم عدل عن عليكن . قلت طلبا لتعميم الحكم لجميع الأمة فغلب الذكور على الاناث فى الذكر . قوله (( لا يمل )) بالمشناة تحت والميم المفتوحتين . و(( تملوا )) بالمشناة فوق المفتوحة . اعلم أن الملل لا يجوز على الله ولا يدخل تحت صفاته فلا بد من تأويل واختلاف العلماء فيه فقال الخطابي معناه أنه لا يترك الثواب على العمل ما لم يتركوا العمل وذلك أن من مل شيئا تركه فكفى عن الترك بالملل الذى هو سبب الترك . وقال ابن قتيبة معناه أنه لا يمل إذا مللتم قال ومثله قولهم فى البايغ فلان لا ينقطع حتى ينقطع خصومه معناه لا ينقطع إذا انقطعت خصومه ولو كان معناه ينقطع إذا انقطعت خصومه لم يكن له فضل على غيره . وقال بعضهم معناه ان الله تعالى لا يتناهى حقه عليكم فى الطاعة حتى يتناهى جهركم قبل ذلك فلا تتكفوا مالا تطيقون من العمل كنى بالملل عنه لأن من تناهت قوته فى أمر وعجز عن فعله مله وتركه . التيمى : قالوا معناه ان الله تعالى لا يمل أبدا مللتم أتم أم لم تملوا نحو قولهم لا أكلك حتى يشيب الغراب ولا يصح التشبيه لأن شيب الغراب ليس ممكنا عادة بخلاف ملال العباد . وأقول إنه صحيح لأن المؤمن أيضا شأنه أن لا يمل من الطاعة وهو



مَا دَاوَمَ عَلَيْهِ صَاحِبُهُ

## بَابُ زِيَادَةِ الْإِيمَانِ وَتَقْصَانِهِ وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ( وَزِدْنَاهُمْ هُدًى

قول ابن فورك وقال ابن الأنباري سمي فعل الله تعالى ملأ على جهة المزاوجة كقوله تعالى « وجزاء سيئة سيئة مثلها » وأقول فلقوله لا يمل حتى تملوا خمسة تواجيه والتأويل إما في يمل وهو ثلاثة أوجه وإما في حتى وإما في تملوا والله أعلم . قوله ﴿ إليه ﴾ أى إلى الله ما دام أى ما واطب مواظبة عرفية والا فحقيقة الدوام شمول جميع الأزمنة وذلك غير مقدور . قال ابن بطال مقصود الباب أنه سمي الأعمال ديناً بخلاف قول المرجئة وإنما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك خشية الملل اللاحق بمن انقطع في العبادة وقد ذم الله من التزم فعل البر ثم قطعه بقوله تعالى « ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله فما رعوها حق رعايتها » وابن عمر لما ضعف عن العمل ندم على مراجعته رسول الله صلى الله عليه وسلم في التخفيف عنه وقال ليتني قبلت رخصة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقطع العمل الذي كان التزمه . الخطابى : أحب الدين أى أحب الطاعة والدين فى كلامهم الطاعة ومنه الحديث فى صفة الخوارج يمرقون من الدين أى من طاعة الأئمة ويحتمل أن يكون أراد بذلك أحب أعمال الدين أى بحذف المضاف . التيمى : فإن قلت المراد من يمرقون من الدين من الإيمان لأنه ورد فى رواية أخرى يمرقون من الإسلام . قلت الخوارج غير خارجين من الداءة بالاتفاق فيحمل الإسلام على الاستسلام الذى هو الطاعة وقال والمقصود بالدين دين الحق لأن الدين المطلق لا يفهم منه إلا ذلك وإن كان الظاهر أن كل دين وإن كان باطلا إذا دووم عليه فهو أحب إلى الله تعالى . النووي : فى الحديث فوائد كثيرة . منها أن الأعمال تسمى ديناً وأن استعمال المجاز جائز فى إطلاق الملل على الله وفيه جواز الحلف من غير استحلاف وأنه لا كراهة فيه إذا كان فيه تفخيم أمر أو حث على طاعة أو تنفير عن محذور ونحوه وفيه فضيلة الدوام على العمل وفيه بيان شفقه صلى الله عليه وسلم ورأفته على أمته لأنه أرشدهم إلى ما يصلحهم وهو ما يمكنهم الدوام عليه بلا مشقة لأن النفس تكون فيه أنشط ويحصل منه مقصود الأعمال وهو الحضور فيها والدوام عليها بخلاف ما يشق فانه معرض لأن يترك كله أو بعضه أو يفعله بكلفة فيفوته الخير العظيم . قال البخارى رضى الله عنه ﴿ باب زيادة الإيمان ونقصانه ﴾ قوله ﴿ هدى ﴾ الهدى هو الدلالة الموصلة إلى البغية وقيل هو الدلالة المطلقة . فان قلت عقد الباب فى زيادة الإيمان فكيف دل هذه الآية عليه . قلت زيادة الهدى مستازمة لزيادة

وَيَزِدَادَ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا) وَقَالَ (الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ) فَازْدَا تَرَكَ شَيْئًا

٤٢ مِنْ الْكَمَالِ فَهُوَ نَاقِصٌ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ

حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يُخْرِجُ مِنَ النَّارِ مَنْ

قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَفِي قَلْبِهِ وَزَنُّ شَعِيرَةٍ مِنْ خَيْرٍ وَيُخْرِجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ

الايمن . قوله (( وقال )) فان قلت لم عدل عن أسلوب أخويه حيث قال بلفظ قال ولم يقل وقوله تعالى قلت لأن الغرض منه ما يازم منه وهو بيان النقصان والاستدلال به على أنه يدخله النقصان فان الشيء إذا قبل أحد الضدين لا بد أن يقبل الضد الآخر ولهذا قال فاذا ترك شيئا من الكمال فهو ناقص بخلاف ما تقدم فان الغرض منه اثبات الزيادة صريحا لا استازاما فهو يخالف له من جهتين . قال ابن بطال هذه الآية حجة في زيادة الايمان ونقصانه . قوله (( مسلم )) بكسر اللام الخفيفة (( ابن ابراهيم )) هو أبو عمرو الفراهيدي القصاب البصري وقد يعرف بالشحام وفراheid بفتح الفاء وبالراء وبالهاء المكسورة وبالمثناة التحتانية والdal المهملة قال ابن الأثير بالذال المعجمة بطن من الأزد ومنهم الخليل ابن أحمد النحوى سمع من سبعين امرأة توفي سنة اثنتين وعشرين ومائتين . قوله (( هشام )) بكسر الهاء أبو بكر بن أبي عبد الله الربيعى بفتح الموحدة البصرى الدستوائى بفتح الدال واسكان السين المهملتين وبعدها مثناة فوق مفتوحة وآخره همزة بلانون وقيل الدستوائى بالقصر والزون والأول هو المشهور ودستواء كورة من كور الأهواز كان يبيع الثياب التى تجلب منها فنسب اليها . قال أبو داود الطيالسى كان الدستوائى أمير المؤمنين فى الحديث . قال أحمد بن حنبل رضى الله عنه لا يسأل عن الدستوائى ما أظن الناس يروون عن أثبت منه مثله عسى وأما أثبت منه فلا . وقال أحمد بن عبد الله هو ثقة إلا أنه كان يقول بالقدر ولم يكن يدعو اليه توفي سنة احدى أو اثنتين أو ثلاث أو أربع وخمسين ومائة قوله (( قتادة )) هو أبو الخطاب بن دعامة السدوسى البصرى الأكمه ومر فى باب « من الايمان أن يحب لأخيه » وهذا الاسناد رجاله كلهم بصريون لأن أنسا رضى الله عنه سكن البصرة ودفن فيها أيضا قوله (( يخرج )) بفتح الياء من الخروج وبضمها وفتح الراء من الاخراج . قوله (( من خير )) أى من إيمان كما جاء مفسرا فى الرواية الأخرى ولأن الخير بالحقيقة هو ما يقرب العبد إلى الله تعالى وما

مسلم  
ابن ابراهيم

هشام  
الربيعى

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَفِي قَلْبِهِ وَزَنُ بَرَّةٍ مِنْ خَيْرٍ وَيَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَفِي قَلْبِهِ وَزَنُ ذَرَّةٍ مِنْ خَيْرٍ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَبَانُ حَدَّثَنَا

ذلك إلا الايمان . فان قلت الوزن انما يتصور في الأجسام دون الاجرام والايمان معنى من المعاني لاجسمية فيه . قلت شبه الايمان بالجسم فأضيف اليه ماهو من لوازم الجسم وهو الوزن ومثله يسمى استعارة بالكناية . فان قلت تنكير ايمان يقتضى أن يكفي أى ايمان كان وبأى شيء كان لكن لا بد من الايمان بجميع ما علم مجيء الرسول به ضرورة حتى يوجب الخروج من النار . قلت الايمان في عرف الشرع لا يطلق إلا إذا كان بجميع ما جاء به فلا بد من ذلك حتى يتحقق حقيقة الايمان ويصح إطلاقه وانما ذكر بالتنوين التقليل ترغيباً في تحصيله إذ لما حصل الخروج بأقل ما ينطلق عليه اسم الايمان فبالكثير منه بالطريق الأولى . فان قلت التصديق القابى كاف في الخروج إذ المؤمن لا يخلد في النار وأما قول لا إله إلا الله فلاجراء أحكام الدنيا عليه فما وجه الجمع بينهما . قلت المسئلة مختلف فيها قال بعض العلماء لا يكفي مجرد التصديق بل لابد من القول والفعل أيضاً وعليه البخارى أو المراد من الخروج هو بحسب حكمنا به أى يحكم بالخروج لمن كان في قلبه ايمان ضامماً اليه غفرانه الذى يدل عليه إذ الكلمة هى شعار الايمان فى الدنيا وعاليه مدار الأحكام فلا بد منها حتى يصح الحكم بالخروج . فان قلت لا يكفي قول لا إله إلا الله بل لابد من ذكر محمد رسول الله . قلت المراد المجموع وصار الجزء الأول منه علماً للكل كما يقال قرأت « قل هو الله أحد » أى قرأت كل السورة أو كان هذا قبل مشروعية ضمها اليه . قوله ﴿ ذرة ﴾ بفتح الذال وشدة الراء واحدة الذر وهى أصغر النمل قيل وقد صحفها شعبة فضم الذال وخفف الراء وكان سيبه المناسبة اذ هى من الجوب أيضاً كالبرة والشعير والكلام من باب الترقى فى الحكم وان كان تنزلاً عن الشعيرة الى البرة وعن البرة الى الذرة . قال ابن بطال قال المهلب الذرة أقل الموزونات وهى فى الحديث التصديق الذى لا يجوز أن يدخله النقص وما فى البرة والشعيرة من الزيادة على الذرة فأنما هى زيادة من الأعمال يكمل التصديق بها وليست زيادة فى نفس التصديق . فان قيل لما أضاف هذه الأجزاء التى فى الشعيرة والبرة الزائدة على الذرة الى القلب دل أنها زائدة من التصديق لامن الأعمال والجواب انه لما كان الايمان التام انما هو قول وعمل والعمل لا يكون الا بنية وإخلاص من القلب جاز أن ينسب العمل الى القلب اذ تمامه بتصديق القلب وقد عبر عن هذه الأجزاء من الأعمال مرة بالخير ومرة بالايمان وكل شائع سائغ وقال غير المهلب



٤٣ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ الصَّبَّاحِ سَمِعَ جَعْفَرَ بْنَ عَوْنٍ حَدَّثَنَا أَبُو الْعُمَيْسِ أَخْبَرَنَا قَتَادَةَ حَدَّثَنَا أَنَسٌ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِيْمَانٍ مَكَانٍ مِنْ خَيْرِ

ويحتمل أن تكون الذرة وأختاها التي في القلب ثلاثها من نفس التصديق لأن قول لا اله الا الله لا يتم الا بتصديق القلب والناس يتفاضلون في التصديق اذ يجوز عليه الزيادة بزيادة العلم والمعاينة أما زيادته بزيادة العلم فلقوله تعالى « أَيْكُم زَادَتْهُ هَذِهِ إِيْمَانًا » وأما زيادته بزيادة المعاينة فلقوله تعالى « وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي » و « ثُمَّ لَتَرَوْهَا عَيْنَ الْيَقِينِ » حيث جعل له مزية على علم اليقين . التبعي : استدلال البخاري بهذا الحديث على نقصان الايمان لأنه يكون لواحد وزن شعيرة وهي أكبر من البرة والبرة أكبر من الذرة فدل على أنه يكون للشخص القائل لا اله الا الله قدر من الايمان لا يكون ذلك القدر لقائل آخر وأقول لا يختص بالنقصان بل يدل على الزيادة أيضا . النووي : في الحديث الدلالة لما ترجم له وفيه دخول طائفة من عصاة الموحدين النار وفيه أن صاحب الكبيرة من الموحدين لا يكفر بفعلها ولا يخلد في النار وفيه أنه لا يكفي في الايمان معرفة القاب دون الكلمة ولا الكلمة من غير اعتقاد . قوله (أبان) بفتح الهمزة وتخفيف الموحدة وهو منصرف لأنه فعال كغزال ومنهم من جعله أفعل فنع صرفه لوزن الفعل مع العلمية وهو أبو يزيد البصري العطار ذكر البخاري عنه تعليقا لعدم تلاقيهما وذكره متابعة لاتصالها لضعفه أو لغيره وأما لضعف شيخه ونحوه وأما مسلم فقد روى له في الأصول واعلم أن فيه فوائد . الأولى ما في سائر المتابعات من التقوية والثانية ما في ذكر الايمان بدل الخير والثالثة بيان الاحتجاج به لأن قتادة مدلس لا يحتج بعننته الا اذا ثبت سماعه لذلك الذي عنعن وقد وقع في الرواية الأولى عنه وهي رواية هشام بالعنعنة حيث قال عن أنس فاذا ثبت مزروية أبان عنه التحديث والسمع إذ قال حدثنا أنس علمنا اتصال عننته واحتجنا بها وعلى هذا يحمل ما في الصحيحين من هذا النوع واعلم أيضا أن الواسطة بين البخاري وأبان يحتمل أن يكون مسلم بن إبراهيم وأن يكون غيره . قوله (الحسن) هو أبو علي بن الصباح بتشديد الباء ابن محمد البزار بالزاي ثم بالراء الواسطي سكن بغداد وتوفي بها سنة تسع وأربعين ومائتين . قوله (جعفر) هو ابن عبد الله (بن عون) بن جعفر بن عمرو القرشي المخزومي الكوفي مات بها أبو العيس سنة ست ومائتين . قوله (أبو العيس) بضم العين المهملة هو عتبة بن عبد الله بن مسعود

الحسن  
ابن الصباحجعفر  
ابن عون

قَيْسُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّ رَجُلًا مِنَ  
الْيَهُودِ قَالَ لَهُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ آيَةٌ فِي كِتَابِكُمْ تَقْرُؤْنَهَا لَوْ عَلَيْنَا مَعَشَرَ الْيَهُودِ  
نَزَلَتْ لَا نَتَّخِذُنَا ذَلِكَ الْيَوْمَ عِيدًا قَالَ أَيْ آيَةٌ قَالَ (الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ

قيس  
ابن مسلم  
طارق  
ابن شهاب

الهدلى الكوفي زوى له الجماعة . قوله (قيس بن مسلم) هو أبو عمرو والجدلى الكوفي مات سنة عشرين  
ومائة . قوله (طارق) هو أبو عبد الله بن شهاب بن عبد شمس البجلي بالموحدة والجيم المفتوحين  
الاحمسي الصحابي الكوفي رأى النبي صلى الله عليه وسلم وغزا في خلافة الشيخين ثلاثا وثلاثين من  
غزوة الى سرية توفى سنة ثلاث وثمانين وهذا الاسناد رجاله كوفيون الا اوله وآخره وقال أولا  
حدثنا وثانيا سمع وثالثا حدثنا ورابعا أخبرنا وخامسا عن مراعاة لاصطلاحهم ولفظ سمع نصر في قراءة  
الشيخ بخلاف حدثنا فانه ظاهر فيها اذ لا فرق بين حدثنا وأخبرنا عند كثير ولا يخفى أن لفظ قال مقدر فيها  
لا يصح الكلام الا بتقديره وعند القراءة يجب التلظ به عند الجمهور . قوله (اليهود) هو علم قوم  
موسى عليه السلام ويهود معرفة أدخل عليها لام التعريف وسموا به اشتقاقا من هادوا أى مالوا اما من  
عبادة العجل أو من دين موسى أو من هاد اذا رجع من خير الى شر ومن شر الى خير لكثرة انتقالهم من  
مذاهبهم وقيل لأنهم يهودون أى يتحركون عند قراءة التوراة وقيل معرب من يهوذا بن يعقوب  
بالذال المعجمة ثم نسب إليه فقيل يهودى ثم حذف الياء فى الجمع فقيل يهود وكل جمع منسوب إلى  
جنس الفرق بينه وبين واحده بالياء وعدمها نحو رومى وروم . قوله (آية) مبتدأ و (فى كتابكم)  
صفة . و (تقرؤنها) صفة أخرى . و (لو علينا) تقديره لو نزلت علينا لأن لولا تدخل إلا على الفعل  
ونزلت المذكور مفسر لنزلت المقدر نحو «لو أنتم تملكون» والجملة الشرطية خبر المبتدأ أو آية مبتدأ بتقدير  
آية عظيمة . وفى كتابكم خبره وكذا تقرؤنها ويحتمل أن يكون خبره محذوفا وهو فى كتابكم مقدما  
عليه وفى كتابكم المؤخر مفسر له . قوله (معشر) منصوب على الاختصاص أى أعنى معشر اليهود  
والمعشر الجماعة الذين شأنهم واحد . قوله (لا نتخذنا ذلك اليوم عيدا) أى لعظمتنا وجعلناه عيدا  
لنا فى كل سنة لعظم ما حصل فيه من كمال الدين والعيد فعل من العود وإنما سمي به لأنه يعود كل  
عام . قال الزمخشري فى قوله تعالى «تكون لنا عيدا» قيل العيد هو السرور العائد ولذلك يقال يوم عيد  
كأن معناه يكون لنا سرورا وفرحا . وقال فى قوله تعالى (اليوم أكملت لكم دينكم) أى أكملت لكم

وَأَتَمَّمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا) قَالَ عُمَرُ قَدْ عَرَفْنَا ذَلِكَ  
 الْيَوْمَ وَالْمَكَانَ الَّذِي نَزَلَتْ فِيهِ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ قَائِمٌ  
 بِعِرْقَةِ يَوْمِ جُمُعَةٍ

ما يحتاجون اليه في تكليفكم من تعليم الحلال والحرام والتوقيف على الشرائع وقوانين القياس (وأتملت  
 عليكم نعمتي) بذلك أى بكمال أمر الدين لأنه لانهمة أتم من نعمته الاسلام (ورضيت لكم الاسلام ديناً)  
 بمعنى اخترته لكم من بين الأديان وأذنتكم بأنه هو الدين المرتضى وحده. قوله (أى آية) فان قلت هل  
 فرق بين أن يقال أى آية وأن يقال ماتلك الآية . قلت نعم السؤال بأى انما هو عما يميز أحد المتشاركات  
 وبما عن الحقيقة والغرض منها طلب تعيين تلك الآية وتمييزها عن سائر الآيات التى فى الكتاب مقروءة  
 قوله (قد عرفنا) معناه أنا ما أهملناه ولا خفى علينا زمان نزولها ولا مكان نزولها وضبطنا جميع  
 ما يتعلق بها حتى صفة النبي صلى الله عليه وسلم وموضعه فى زمان النزول وهو كونه قائماً حينئذ وهو  
 غاية فى الضبط . فان قلت عرقه والجمعة يدلان على الزمان فما الذى يدل على مكان النزول . قلت اما أن  
 يقال علم من عرقه أيضا اما لأن زمان الوقوف بعرقه انما هو فى عرفات واما لأن عرقه قد تطلق على  
 عرفات أيضا فيراد ههنا كلا المعنيين على مذهب من جوز اعمال اللفظ المشترك فى معنيه كالشافعى  
 وغيره أو يقال انما قال عرفنا المكان ولكن لم تتعرض لتعيينه . فان قلت بم يتعلق بعرقه : قلت اما بقائم  
 وإما بنزلت . قوله (يوم الجمعة) فى بعض الروايات يوم جمعة وهو بضم الميم واسكانها وفتحها والفرق  
 بين فعلة ساكن العين وفعلة متحركة أن الساكن بمعنى المفعول والمتحرك بمعنى الفاعل يقال رجل ضحكة  
 بسكون الحاء أى مضحك عليه وضحكة بتحريك الحاء أى ضاحك على غيره وكذا همزة لمزة  
 فمعناه إما بمجموع فيه الناس وإما جامع للناس وهذه قاعدة كلية . فان قلت عرقه غير منصرف اتفاقا  
 للعلية والتأنيث فما بال الجمعة منصرفا مع أنها مثلها فى كونها اسما للزمان المعين وفيه تاء التأنيث  
 قلت عرقه علم والجمعة صفة أو غير صفة ليس علما ولو جعل علما لامتنع من الصرف . فان قلت كيف  
 طابق الجواب السؤال لأنه قال لا تتخذناه عيدا وقال عمر رضى الله عنه عرفنا أحواله ولم يقل جعلناه  
 عيدا . قلت لما بين أن يوم النزول كان عرقه ومن المشهورات أن اليوم الذى بعد عرقه هو عيد  
 للمسلمين فكأنه قال جعلناه عيدا بعد ادراكنا استحقاق ذلك اليوم للتعييد فيه . فان قلت فلم يجعلوا يوم



**بَابُ الزَّكَاةِ مِنَ الْإِسْلَامِ وَقَوْلُهُ (وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ)**

**حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ عَمِّهِ أَبِي سَهِيلٍ بْنِ مَالِكٍ ٤٤ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ سَمِعَ طَلْحَةَ بْنَ عُبَيْدِ اللَّهِ يَقُولُ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى**

النزول عيدا . قلت لأنه ثبت في الصحيح أن النزول كان بعد العصر ولا يتحقق العيد إلا من أول النهار ولهذا قال الفقيه ورؤية الهلال بالنهار لليلة المستقبل . فان قلت كيف دل هذه القصة على ترجمة الباب . قلت من جهة أنها مشتملة على الآية الدالة عليها وعلى أن نزولها في عرفة من حجة الوداع التي هي آخر عهد البعثة حين تمت الشريعة وأركانها . النووي : معناه أنا ما تركنا تعظيم ذلك اليوم والمكان أما المكان فهو عرفات وهو معظم الحج الذي هو أحد أركان الاسلام . وأما الزمان فهو يوم الجمعة ويوم عرفة وهو يوم اجتمع فيه فضلان وشرفان ومعلوم تعظيمنا لكل واحد منهما فاذا اجتمعا زاد التعظيم فقد اتخذنا ذلك اليوم عيدا وعظمتنا مكانه أيضا وهذا كله كان في حجة الوداع وعاش النبي صلى الله عليه وسلم بعدها ثلاثة أشهر . قال البخاري رضى الله تعالى عنه **(باب الزكاة من الاسلام)** قوله **(الزكاة)** مرفوع **(وقول الله)** مجرور . و**(إلا ليعبدوا الله)** استثناء من أعم عام المفعول لأجله أى ما أمروا لأجل شيء إلا للعبادة . و**(حنفاء)** جمع حنيف وهو المائل عن الضلال إلى الهداية **(ويقيموا الصلاة)** من باب عطف الخاص على العام وفيه تفضيل الصلاة والزكاة على سائر العبادات وقد مر معاني إقامة الصلاة **(وذلك دين القيمة)** أى دين الملة المستقيمة وقد جاء قام بمعنى استقام ومنه قوله تعالى « أمة قائمة » أى مستقيمة قاله الزحشرى . قوله **(إسماعيل)** أى ابن أبي أويس وهو إسماعيل بن عبد الله الأصبحي المدني ابن أخت الإمام مالك شيخه وخاله وأبو أويس بن عم مالك وقد مر في باب تفاضل أهل الايمان . قوله **(حدثني مالك)** قال أولا حدثنا إسماعيل وهنا حدثني مالك لأن الشيخ قرأ له ولغيره ثمة وهنا قرأ له وحده . قوله **(عن عمه أبي سهيل)** هو نافع بن مالك ابن أبي عامر المدني **(عن أبيه)** أى عن مالك بن أبي عامر وهو من اللطائف إذ يروى إسماعيل عن بخاله عن عمه عن أبيه . قوله **(طلحة)** هو أبو محمد بن عبيد الله بن عثمان بن عمرو القرشي التيمي

أبو سهيل

طلحة بن عبيد الله

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَهْلِ نَجْدِ نَائِرِ الرَّأْسِ يُسْمَعُ دَوِيُّ صَوْتِهِ وَلَا يُفْقَهُ

الملكى أحد العشرة المبشرة والثمانية الذين سبقوا إلى الاسلام والستة أصحاب الشورى والخمسة الذين أسلموا على يد الصديق رضى الله عنهم شهد المشاهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا بدرا فإنه بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى طريق الشام يتجسس الأخبار وقدم من الشام بعد رجوع رسول الله صلى الله عليه وسلم من بدر فكلّم رسول الله صلى الله عليه وسلم في سهمه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لك سهمك قال وأجرى يا رسول الله قال وأجرك وسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم طلحة الخير وطلحة الجود وطلحة الفياض ويقال طلحة الطلحات أيضا وليس هو طلحة الطلحات الذى قيل فيه :

نضر الله أعظما دفنوها بسجستان طلحة الطلحات

لأن هذا خزاعى مدفون بسجستان وكان الصديق رضى الله عنه إذا ذكر يوم أحد يقول ذاك كله لطلحة وجعل يومئذ طلحة نفسه وقاية لرسول الله صلى الله عليه وسلم . روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانية وثلاثون حديثا ذكر البخارى منها أربعة قتل يوم الجمل سنة ست وثلاثين وهو ابن أربع وستين قيل اعتزل يوم الجمل فى بعض الصفوف فرمى بسهم فقطع مزرجه عرق النساء فلم يزل ينزف دمه حتى مات وأقر مروان بن الحكم أنه رماه والتفت إلى أبان بن عثمان فقال قد كفيناك بعض قتلة أهلك وقالت عائشة رضى الله عنها طلحة ممن قضى نحبه وما بدلوأ تبديلا قال ابن قتيبة دفن بقنطرة فره ثم رأت بنته بعد موته بثلاثين سنة فى المنام أنه يشكو اليها النداء فأمرت به فاستخرج طريا ودفن بدار الهجرة بالبصرة وقبره مشهور . قوله ((نجد)) الجوهري : نجد من بلاد العرب وكل ما ارتفع من تهامة إلى أرض العراق فهو نجد وهو مذكر وقال ابن بطل هذا الرجل النجدى هو ضيام بالضاد المعجمة المكسورة ابن ثعلبة من بنى سعد بن بكر . قوله ((نائر الرأس)) أى متفش شعر الرأس ومنتشره يقال نائر الغبار إذا انتشر وفتنة نائرة أى منتشرة وأوقع اسم الرأس على الشعر اما لأن الشعر منه ينبت كما يطلق اسم السماء على المطر لأنه من السماء ينزل واما لأنه جعل نفس الرأس ذا ثوران على طريق المبالغة أو يكون من باب حذف المضاف بقريئة عقلية ونائر مرفوع بأنه صفة لرجل وقيل منصوب على الحال . فان قلت شرط الحال أن يكون نكرة وهو مضاف فيكون معرفة قلت إضافته لفظية فلا تفيد الانحصار . قوله ((دوى)) بفتح الدال وكسر الواو وشدة الياء على المشهور وحكى ضم الدال وهو بعد الصوت فى الهواء وعلوه ومعناه صوت شديد لا يفهم منه شيء كدوى النحل ((ونسبع ونفقه)) بالنون

مَا يَقُولُ حَتَّى دَنَا فَأَذَا هُوَ يَسْأَلُ عَنِ الْإِسْلَامِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمْسُ صَلَوَاتٍ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ فَقَالَ هَلْ عَلَى غَيْرِهَا قَالَ لَا إِلَّا أَنْ تَطَوَّعَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصِيَامُ رَمَضَانَ قَالَ

المفتوحة فيهما على الأشهر الاكثر وروى بالياء المثناة من تحت المضمومة فيهما . قوله (( عن الاسلام ))  
 أى عن فرائضه التى فرضت على من وحد الله تعالى وصدق رسوله ولهذا لم يذكر فيه الشهادتان لانه  
 صلى الله عليه وسلم علم أن الرجل سائل عن شرائع الاسلام ويمكن أنه سأل عن حقيقة الاسلام  
 وقد ذكر له الشهادة فلم يسمعها طلحة لبعده موضعه أولم ينقله لشهرته . قوله (( إلا أن تطوع )) هو  
 بتشديد الطاء والواو كليهما على إدغام إحدى التاءين فى الطاء وقيل يجوز تخفيف الطاء على الحذف  
 فان قلت أى الحرفين نحذفها . قلت الأصلية أولى بالاسقاط من العارضة الزائدة لأن الزائدة إنما دخلت  
 لظهور معنى فلا تحذف لثلاث يزول الغرض الذى لأجله دخلت واختلف العلماء فى هذا الاستثناء  
 فقال الشافعى رحمه الله وغيره ممن يقول لا نلزم النوافل بالشروع أنه استثناء منقطع تقديره لكن  
 التطوع خير لك وقال من شرع فى تطوع يستحب له إتمامه ولا يجب بل يجوز قطعه وقال آخرون  
 استثناء متصل ويقولون تلزم النوافل بالشروع ويستدلون بهذا الحديث وبقوله تعالى « ولا تبطلوا  
 أعمالكم » وبالاتفاق على أن حج التطوع يلزم بالشروع ويعلم من الحديث أن وجوب صلاة الليل  
 منسوخ فى حق الأمة وهو مجمع عليه واختلف قول الشافعى رحمه الله فى نسخه فى حقه صلى الله  
 عليه وسلم وفيه أن صلاة الوتر والعيدى ليست بواجبة وقال أبو حنيفة رضى الله عنه الوتر واجب  
 بل العيدان أيضا واجب وقال الاصطخري من الشافعية صلاة العيد فرض كفاية . الطيبي : الحديث  
 مستمسك لنا فى أصليين أحدهما فى شمول عدم الوجوب فى غير ما ذكر فى الحديث كعدم وجوب الوتر  
 والثانى فى أن الشروع غير ملزم لأنه نفي وجوب شيء آخر مطلقا شرع فيه أولم يشرع وتمسك  
 الخصم به على أن الشروع ملزم قال انه نفي وجوب شيء آخر الا ما تطوع به والاستثناء من النفي  
 إثبات فيكون المثبت بالاستثناء وجوب ما تطوع به وهو المطلوب . قال وهذا مغالطة لأن هذا  
 الاستثناء من وادى قوله تعالى « لا يذوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى » أى لا يجب شيء إلا أن



هَلْ عَلَى غَيْرِهِ قَالَ لَا إِلَّا أَنْ تَطَوَّعَ قَالَ وَذَكَرَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الزَّكَاةَ قَالَ هَلْ عَلَى غَيْرِهَا قَالَ لَا إِلَّا أَنْ تَطَوَّعَ قَالَ فَأَدْبَرَ الرَّجُلُ وَهُوَ يَقُولُ وَاللَّهِ لَا أَزِيدُ عَلَى هَذَا وَلَا أَنْقُصُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْلَحَ إِنْ صَدَقَ

تطوع وقد علم أن التطوع ليس بواجب فلا يجب شيء آخر أصلاً . قوله ﴿ وذكّر له رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴾ هذا قول الراوى كأنه نسي ما نص عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أو التبس عليه فقال ثم ذكر له الزكاة وأنه يؤذن بأن مراعاة الألفاظ مشروطة في الرواية فاذا التبس عليه يشير في لفظه إلى ما ينبى عنه كما فعل راوى هذا الحديث . قوله ﴿ أفلح ﴾ الفلاح الفوز والبقاء . وقيل هو الظفر وإدراك البغية وقيل هو عبارة عن أربعة أشياء بقاء بلا فناء وغناء بلا فقر وعز بلا ذل وعلم بلا جهل قالوا لا كلمة في اللغة أجمع للخيرات منه . النووى : قيل هذا الفلاح راجع إلى لفظ ولا أنقص خاصة والمختار أنه راجع اليهما بمعنى أنه إذا لم يزد ولم ينقص كان مفلحاً لأنه أتى بما عليه ومن أتى بما عليه كان مفلحاً وليس فيه أنه إذا أتى بزائد على ذلك لا يكون مفلحاً لأن هذا مما يعرف بالضرورة لأنه إذا أفلح بالواجب ففلاحه بالمندوب مع الواجب أولى . وأقول وله محمل آخر وهو أن يكون السائل رسولاً خلف أن لا أزيد في الإبلّاغ على ما سمعت ولا أنقص في تبليغ ما سمعته منك إلى قومى ويحتمل أن يكون صدور هذا الكلام منه على سبيل المبالغة في التصديق والقبول أى قبالت قولك فيما سألتك عنه قبولاً لا مزيد عليه من جهة السؤال ولا نقصان فيه من طريق القبول وقيل يحتمل أن هذا كان قبل شرعية أمر آخر أو أنه أراد لا أزيد عليه بتغيير صفته كأنه قال لا أصلى الظهر خمسا أو أنه أراد أنه لا يصلى النوافل بل يحافظ على كل الفرائض وهذا مفلح بلا شك وإن كانت مواظبته على ترك النوافل مذمومة أو المراد أنى لا أزيد على شرائع الاسلام وسنذكر في كتاب الصيام ما يوضح بعض المذكور قال ثمة فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بشرائع الاسلام فقال والذى أكرمك لا أتطوع شيئاً ولا أنقص بما فرض الله على شيئاً . واعلم أنه سقط من هذه التقريرات بهذه الوجوه الثمانية ثلاثة اعتراضات الاول أن مفهوم الشرط أنه إذا زيد عليه لا يفلح الثاني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أقره على حلفه

## بَابُ اتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ مِنَ الْإِيمَانِ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

وقد جاء النكر على من حلف أن لا يفعل خيرا الثالث كيف قال لا أزيد وليس فيه جميع الواجبات ولا المنهيات ولا المندوبات وأقره الرسول بل زاد عليه حيث قال أفلح واعلم أيضا أنه لم يأت في هذا الحديث ذكر الحج فقل لأنه لم يفرض حيثئذ أو لأن الرجل سأل عن حاله حيث قال هل على غيرها فأجابه النبي صلى الله عليه وسلم بما عرف من حاله ولعله ممن لم يكن الحج واجبا عليه وقيل لم يأت في هذا الحديث الحج كما لم يذكر في بعضها الصوم وفي بعضها الزكاة وذكر في بعضها صلة الرحم وفي بعضها أداء الخمس فتفاوتت هذه الأحاديث في عدد خصال الإيمان زيادة ونقصا وسبب ذلك تفاوت الرواة في الحفظ والضبط فمنهم من قصر فاقصر على ما حفظه فأداه ولم يتعرض لما زاده غيره بنى ولا اثبات وذلك لا يمنع من إيراد الجميع في الصحيح لما عرفت أن زيادة الثقة مقبولة والقاعدة الأصولية فيها أن الحديث إذا رواه راويان واشتملت إحدى الروايتين على زيادة فإن لم تكن مغيرة لأعراب الباقي قبلت وحمل ذلك على نسيان الراوى أو ذهوله أو اقتصاره بالمقصود منه في صورة الاستشهاد وإن كانت مغايرة تعارضت الروايتان وتعين طلب الترجيح ولأصحاب الحديث فيه تفاصيل وقد جاء في بعض الروايات « أفلح وأبى إن صدق » وقد يستل عن التوفيق بينه وبين حديث « إن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم » والجواب أن أبى ليس حلفا وانماهى كلمة جرت عادة العرب أن تدخلها في كلامهم غير قاصدين بها حقيقة الحلف والنهى إنما ورد فيمن قصد الحقيقة لما فيه من أعظام المحلوف به ومضاهاته بالله وقيل انه كان قبل النهى عن الحلف بالآباء . النووي : في الحديث أنه لا يجب صوم عاشوراء ولا غير رمضان وهو مجمع عليه وفيه جواز قول رمضان من غير ذكر شهر وفيه أنه ليس في المال حق سوى الزكاة وفيه جواز الحلف من غير استحلاف ولا ضرورة لأن الرجل حلف بحضرة الرسول صلى الله عليه وسلم ولم ينكر عليه . قال ابن بطال هذا الحديث حجة أن الفرائض تسمى اسلاما ودل قوله أفلح ان صدق على أنه إذا لم يصدق في التزامها أنه ليس بمفلح وهذا خلاف قول المرجئة . التيمى : خص هذا الحديث بالإيراد في باب الزكاة من الإيمان وإن كان فيه دلالة على أن الصلاة والصيام من الإيمان لأنه استغنى في غير هذا الباب بغير هذا الحديث ولم نجد في هذا اسنادا آخر . قال البخارى رضى الله عنه ( باب اتباع الجنائز من الإيمان ) قوله ( اتباع ) بتشديد التاء والجنائز جمع الجنائز بالجمع المفتوحة والمكسورة والكسر أفصح وهى مشتقة من جنز إذا ستر ويقال انه بالفتح للبيت وبالكسر للنعش عليه ميت ويقال عكسه

## عَلِيّ الْمَنْجُوفِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا رَوْحٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَوْفٌ عَنْ الْحَسَنِ وَمُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي

أيضا . الجوهري : الجنازة بالكسر والعماء تقول بالفتح والمعنى للبيت على السرير وإذا لم يكن عليه الميت فهو سرير ونعش . قوله ( أحمد ) هو ابن عبد الله بن علي بن سويد بن منجوف بفتح الميم وبالنون الساكنة والجيم وبالفاء المنجوفي والمنجوف لغة الموسع وكنيته أبو بكر البصري السدوسي مات سنة اثنتين وخمسين ومائتين . قوله ( روح ) بفتح الراء وبالحاء المهملة وهو ابن عبادة بن العلاء البصري القيسي من قيس بن ثعلبة قال ابن المديني : من المحدثين قوم لم يزلوا في الحديث نشأوا وطلبوا فحدثوا منهم روح روى له الجماعة مات سنة خمس ومائتين . قوله ( عوف ) بالفاء ابن أبي جميلة واسم أبي جميلة بندويه بموحدة مفتوحة فنون ساكنة فدا لمهملة مضوومة فواو فياء مثناة من تحت وقيل اسمه بنده أي العبد وهو هجري بفتح الجيم بصرى يعرف بالأعرابي ولم يكن أعرايا وكان يقال له عوف الصديق وكنيته أبوسهل وكان يتشيع مات سنة ست وأربعين ومائة . قوله ( الحسن ) أي البصري هو أبو سعيد بن أبي الحسن الأنصاري مولا لم التابعي الكبير قيل أنه أفضل التابعين وقد مر في باب المعاصي من أمر الجاهلية قالوا لم يصح سماع الحسن عن أبي هريرة أقول فعلى هذا التقدير يكون لفظ عن أبي هريرة متعلقا بمحمد فقط أو يكون مرسلا . قوله ( محمد ) عطف على الحسن لا على عوف هو ابن سيرين أبو بكر البصري وسيرين يكنى بأبي عمرة وقيل أنه معرب سيرين بالشين المعجمة أي الحلو وكان عبدا لانس بن مالك فكتبه على عشرين ألفا فأدى نجوم الكتابة وعق وأم محمد اسمها صفية مولاة الصديق رضي الله عنه وأدرك محمد نحو ثلاثين من الصحابة ولد لستين بقيتا في خلافة عثمان رضي الله عنه وهو ممن لا يجوز نقل الحديث بالمعنى وكان يحدث بالحديث على حروفه وهو ثقة رفيع الرتبة امام في العلوم ورع في فقهه فقيه في ورعه مشهور بعلم العبارة وكان بزارا وحبس بدين كان عليه قيل كان سبب حبسه أنه اشترى زيتا بأربعين ألف درهم فوجد في زق منه فارة ففعل الفارة كانت في المعصرة فصب الزيت كله فانكسر عليه ثمنه وكان به صمم وهو أخو معبد وأنس ويحيى بن سيرين وإذا أطلق ابن سيرين فالمراد به محمد وروى محمد عن يحيى عن أنس وهو من المستطرفات لكونهم ثلاثة أخوة روى بعضهم عن بعض مات بالبصرة سنة عشر ومائة بعد الحسن بمائة يوم . وقال ابن المديني أصح الأسانيد محمد بن سيرين عن عبيدة بفتح العين وكسر الموحدة عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه ورجال هذا الحديث كلهم بصريون إلا أبا هريرة رضي

أحمد بن  
عبد الله  
المنجوف

عوف بن  
أبي جميلة

محمد  
ابن سيرين



هُرَيْرَةُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ اتَّبَعَ جَنَازَةَ مُسْلِمٍ إِيْمَانًا  
وَاحْتِسَابًا وَكَانَ مَعَهُ حَتَّى يُصَلِّيَ عَلَيْهَا وَيُفْرَغَ مِنْ دَفْنِهَا فَإِنَّهُ يَرْجِعُ مِنَ الْأَجْرِ  
بِقِيرَاطَيْنِ كُلُّ قِيرَاطٍ مِثْلُ أُحُدٍ وَمَنْ صَلَّى عَلَيْهَا ثُمَّ رَجَعَ قَبْلَ أَنْ تُدْفَنَ فَإِنَّهُ

الله عنه . قوله ( من تبع ) في بعضها من اتبع ظاهره يقتضى المشى وراء الجنازة وهو مذهب أبى حنيفة رضى الله عنه وأما الأئمة الثلاثة الآخر فقالوا هو قدامها أفضل وحملوا الاتباع على المعنى العرفى إذ لو تقدم عليها أو حاذها أو تأخر بحيث ينسب إلى الجنازة ويعد من شيعتها كان له حكم الاتباع عرفا ورجحوا القدام لما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم والشيخين كانوا يمشون أمامها وأيضا المشيعون للجنازة كالشفعاء لها ولهذا يقولون في الدعاء وقد جئناك شفعا له ومن شأن الشفيع أن يتقدم بين يدي المشفوع له وقال الثورى الكل على السواء لا ترجيح فيه . قوله ( إيمانا ) قدم دلالة على الترجمة في الأبواب التى تتعلق برمضان . قوله ( معه ) وفى بعضها معها : و ( يصلى ) بصيغة المعروف فالضمير راجع على من اتبع و بصيغة المجهول فقوله عليها قائم مقام الفاعل وكذا الحكم فى يفرغ من دفنها . فان قلت فماتقول على هذا التقدير لو اتبع حتى دفنت ولم يصل هو عليها هل له القيراطان قلت لا إذ المراد أن يصل هو أيضا جمعا بين الروايتين وحملنا للمطلق على المقيد . قوله ( كل قيراط مثل أحد ) بيان لعظمهما وأحد هو الجبل الذى بجانب المدينة على نحو ميلين منها والقيراط لغة نصف دائق وأصله قراط بالشدة لأن جمعه قرايط فأبدل من أحد حرفى تضعيفه كما فى الدينار والمقصود منه هنا النصيب والحصة ولعل العرف كان فى ذلك العهد عليه . الطبي قيل القيراط جزء من أجزاء الدينار وهو نصف عشره فى أكثر البلاد وأهل الشام يجعلونه جزءاً من أربعة وعشرين جزءاً وقد يطلق ويراد به بعض الشيء وقال كل قيراط مثل أحد تفسيراً للمقصود من الكلام لاللفظ القيراط والمراد منه على الحقيقة أنه يرجع بمحستين من جنس الأجر ولا شك أن لفظ بقيراطين مبهم من وجهين فبين جنس الموزون أولا بقوله من الأجر ثم بين ثانيا المقدار المراد منه بقوله مثل أحد وكل من البيانين صفة لقيراطين لكن الأولى قدمت فصارت حالا . قوله ( يرجع ) هو مشتق من الرجوع لا من الرجع . و ( بقيراط ) المراد منه أيضا مثل جبل أحد ولم يتعرض له هنا لما علم بما تقدم وهذا لا يحصل من الصلاة فقط بل لا بد أن يكون معه ومتبع له بقريته يرجع إذ الرجوع

يَرْجِعُ بِقِيَرَاطٍ . تَابِعَهُ عَثْمَانُ الْمُؤَذِّنُ قَالَ حَدَّثَنَا عَوْفٌ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ  
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ

**بَابُ خَوْفِ الْمُؤْمِنِ مِنْ أَنْ يَحْبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ لَا يَشْعُرُ وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ** خشية  
احباط العمل

عنه مسبوق بالذهاب معه أو بقربة ما تقدم . قوله (( تابعه )) معنى المتابعة قد سلف . و (( عثمان المؤذن ))  
أى بجامع البصرة وهو ابن الهيثم بن جهم بن عيسى بن حسان العبدى البصرى أبو عمرو وروى عنه البخارى  
فى مواضع بلا واسطة وقد يروى عنه فى بعضها عن محمد غير منسوب وهو محمد بن يحيى الذهلى عنه  
و (( عوف )) و (( محمد )) أى ابن سيرين هما المذكوران آنفا وعوف فى الاسناد الاول روى عن محمد  
والحسن وهما عن محمد فقط وفى الاول كان الواسطة بين البخارى وبينه رجلين وهما يحتمل كونهما  
رجلا واحدا وضمير تابعه راجع إلى روح لا إلى أحد لأنه فى مرتبة لا فى مرتبة أحمد . فان قلت إذا قال  
البخارى عن فلان يحزم بأنه سمعه منه عند إمكان السماع فاذا قال تابعه هل يحزم بأنه سمعه منه  
قلت قياس المتابعة على العنونة يقتضى ذلك لكن صرحوا فى المعنعن به ولم يصرحوا فيها . قوله  
(( نحوه )) أى نحو ما تقدم وهو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من تبع جنازة إلى آخره  
فان قلت هل المستفاد من لفظ نحوه أنه روى بنفس اللفظ المذكور أو بمعناه . قلت الظاهر أنه بمعناه  
النوى : وفى هذا الحديث الحث على الصلاة على الميت واتباع جنازته وحضور دفنه قال واعلم أن  
الصلاة يحصل بها قيراط إذا انفردت فاذا انضم اليها الاتباع حتى الفراغ حصل له قيراط ثان فلن صلى  
وحضر الدفن القيراطان ولمن اقتصر على الصلاة قيراط واحد ولا يقال يحصل بالصلاة مع الدفن ثلاثة  
قيراط كما يتوهمه بعضهم من ظاهر بعض الأحاديث لأن الحديث صريح والحديث المطلق والمحتمل  
محمول عليه وأما الرواية التى فيها « من صلى على جنازة فله قيراط ومن تبعها حتى تدفن فله قيراطان »  
المعنى فله تمام القيراطين بالمجموع ونظيره قوله تعالى « أتتكم لتكفرون بالذى خلق الأرض فى يومين »  
إلى قوله « فى أربعة أيام » ثم قال « فقضاهن سبع سموات فى يومين » قال وأما الدفن ففيه وجهان  
الصحيح أنه تسوية القبر بالتمام والثانى أنه نصب اللبن عليه وان لم يهل التراب عليه قال ثم فى الحديث  
تنبيه على مسألة أخرى وهو أن القيراط الثانى مقيد بمن اتبعها وكان معها فى جميع الطريق حتى تدفن  
فلو صلى وذهب إلى القبر وحده ومكث حتى جاءت الجنازة وحصل الدفن لم يحصل له القيراط الثانى  
وكذا لو حضر الدفن ولم يصل أو تبعها ولم يصل وليس فى الحديث حصول القيراط له انما حصل  
القيراط لمن تبعها بعد الصلاة لكن له أجر فى الجملة والله أعلم . قال البخارى رضى الله عنه (( باب خوف

عثمان  
للمؤذن

التَّيْمِيُّ مَا عَرَضْتُ قَوْلِي عَلَى عَمَلِي إِلَّا خَشِيتُ أَنْ أَكُونَ مُكَذِّبًا وَقَالَ ابْنُ  
أَبِي مَلِيكَةَ أَدْرَكْتُ ثَلَاثِينَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّهُمْ يَخَافُ  
النِّفَاقَ عَلَى نَفْسِهِ مَا مِنْهُمْ أَحَدٌ يَقُولُ إِنَّهُ عَلَى إِيْمَانٍ جَبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ وَيُذَكِّرُ  
عَنِ الْحَسَنِ مَا خَافَهُ إِلَّا مُؤْمِنٌ وَلَا أَمَنَهُ إِلَّا مُنَافِقٌ وَمَا يُحْذَرُ مِنَ الْأَصْرَارِ

المؤمن أن يحبط عمله) قوله (يحبط) أي يبطل. فإن قلت القول باحباط المعاصي للطاعات من قواعد  
أهل الاعتزال فما وجه قول البخاري بذلك. قلت هذا الاحباط ليس بذلك إذ المراد به الاحباط  
بالكفر أو بعدم الاخلاص ونحوه. قوله (وهو لا يشعر) ونحو ذلك قوله تعالى «وبداهم من الله  
مالم يكونوا يحتسبون» قال النووي المراد بالحبط نقصان الايمان وابطال بعض العبادات لا الكفر لان  
الانسان لا يكفر الا بما يعتقد أو يفعله علما بأنه يوجب الكفر. وأقول هو ما ينازع فيه اذ الجمهور  
على أن الانسان يكفر بكلمة الكفر وبالفعل الموجب للكفر وان لم يعلم أنه كفر. قوله (ابراهيم)  
هو ابن يزيد بن شريك التيمي أبو أسماء الكوفي قال يحيى هو ثقة مرجى. قتله الحجاج وهو تابعي عابد قال  
الاعمش قال لي ابراهيم التيمي ما أكلت من أربعين ليلة الا حبة غنم مات سنة ثنتين وتسعين. قوله  
(مكذبا) أي للدين حيث لا أكون ممن عمل بمقتضاه أو لنفسي اذ أقول اني من المؤمنين ولا أكون  
ممن عمل بعملهم. النووي: معناه أن الله ذم من أمر بالمعروف ونهى عن المنكر وقصر في العمل فقال  
«كبر مقتا عند الله أن تقولوا مالا تفعلون» نخشى أن يكون مكذبا اذ لم يبلغ غاية العمل هذا على الاختار  
في ضبط مكذبا بكسر الذاو وقد ضبط بفتحها ومعناه خشيت أن يكذبني من رأى عملي مخالفا لقولي  
ويقول لو كنت صادقا ما فعلت هذا الفعل. قوله (ابن أبي مليكة) هو عبد الله بن عبيد الله بن  
أبي مليكة أبو بكر التيمي المكي الأحول كان قاضيا لعبد الله بن الزبير ومؤذنا له في أوقات الصلاة  
مات سنة سبع عشرة ومائة وأبو مليكة بصيغته المصغر واسمه زهير وفقد فلم يرجع ولم يعلم حاله  
قوله (يخاف النفاق) أي حصول النفاق في الخاتمة على نفسه اذ الخوف انما يكون عن أمر في  
الاستقبال. و (ممنهم أحد) يحزم بعدم عروض النفاق كما هو جازم في إيمان جبريل بأنه لا يعرضه  
النفاق ويحتمل أن يكون وممنهم اشارة الى مسألة زائدة استفادها من أحوالهم أيضا وهي أنهم كانوا  
قائلين بزيادة الايمان ونقصانه. قوله (ويذكر عن الحسن) أي البصري. فإن قلت فلم قال فيما علق عن

ابراهيم  
التيمي

ابن  
أبي مليكة



ابراهيم وعن ابن ابي مليكة بلفظ قال وفيما علق عن الحسن بلفظ يذكر . قلت ليشعر بأن قولها ثابت عنده صحيح الاسناد لأن قال هو صيغة الجزم وصريح الحكم بأنه صدر منه ومثله يسمى تعليقاً بصيغة التصحيح بخلاف يذكر فانه لا جزم فيه فيعلم أن فيه ضعفاً ومثله تعليق بصيغة التريض . قوله ﴿ماخافه﴾ أى ماخاف من الله تعالى فحذف الجار وأوصل الفعل اليه وكذا فى ﴿أمنه﴾ اذ معناه أمن منه وأمنه هو بفتح الهمزة وكسر الميم . قوله ﴿وما يحذر﴾ بلفظ المجهول عطف على خوف أى باب ما يحذر وما مصدرية وهو مجرور المحل ويحتمل عطفه على يقول أى ما منهم أحد ما يحذر فنانافية ويحذر بلفظ المعروف وهو مرفوع المحل ولفظ وما يحذر الى آخره رد على المرجئة حيث قالوا لاحذر من المعاصى عند حصول الايمان فعقد الباب لأميرين لبيان الخوف من نحو عروض الكفر بما هو كالأجماع السكوتى مما نقل عن التابعين الثلاثة وبيان الخوف من الاصرار على المعاصى بالآية والاخير رد على المرجئة أقول مراد البخارى بهذا الباب الرد على المرجئة فى قولهم ان الله تعالى لا يعذب على شيء من المعاصى من قال لا إله الا الله ولا يحبط شيئاً من أعماله بشيء من الذنوب وأن ايمان المطيع والعاصى سواء فذكر فى صدر الباب أقوال أئمة التابعين وما تلقوه عن الصحابة وهو كالمشير الى أنه لا خلاف بينهم فيه وأنهم مع اجتهادهم المعروف خافوا أن لا ينجوا من عذاب الله وبهذا المعنى استدل أبو وائل لمسأله عن المرجئة أمصيبون أم مخطئون فى قولهم سباب المسلم وقتاله وغيرهما لا يضر ايمانهم فروى الحديث وأراد الانكار عليهم وابطال قولهم المخالف لصريح الحديث وأما قول ابن ابي مليكة فمعناه أنهم خافوا أن يكونوا من جملة من داهن وناق . قوله ﴿وما منهم أحد يقول انه على ايمان جبريل﴾ بناء على ما تقدم أن الايمان يزيد وينقص وأن ايمان جبريل أكمل من ايمان آحاد الناس خلافاً للمرجئة حيث قالوا ايمان أفسق الفساق وايمان جبريل عليه السلام سواء . قال ابن بطلان وانما خافوا لأنهم طالت أعمارهم حتى رأوا من التغير ما لم يعهدوه ولم يقدرُوا على انكاره فخافوا أن يكونوا داهنوا أو ناقوا وقال انما يحبط عمل المؤمن وهو لا يشعر اذا عد الذنب سيرة فاحتقره وكان عند الله عظيماً وليس الحبط بمخرج من الايمان وإنما هو نقصان منه لأنه كما لا يكون الكافر مؤمناً الا باختيار الايمان على الكفر والقصد اليه فكذلك لا يكون المؤمن كافراً من حيث لا يقصد الكفر ولا يختاره . فان قلت ورد «الشرك فيكم أخفى من ديب النمل» وهو يدل على أنه قد يخرج من الايمان الى الكفر وهو لا يشعر قلت الرياء قسمان ما فى عقد الايمان وهو الشرك الأكبر وهو كفر وما فى الاعمال وعقد الايمان حسام وهو الأصغر وهذا هو المراد هنا بقرينة فيكم . قوله ﴿على التقاتل﴾ وفى بعضها على النفاق والأولى هى المناسبة لقوله وقتاله كفر والثانية لما تقدم . قوله ﴿لم يصروا﴾ أى لم يقيموا

عَلَى النِّفَاقِ وَالْعِصْيَانِ مِنْ غَيْرِ تَوْبَةٍ لَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى (وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَرَعَرَةَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ زَيْدٍ قَالَ ٤٦

سَأَلْتُ أَبَا وَائِلٍ عَنِ الْمُرْجَةِ فَقَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَبَابُ الْمُسْلِمِ فُسُوقٌ وَقِتَالُهُ كُفْرٌ \* أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا

ولم يداوموا قال تعالى «والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب إلا الله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون» يفهم من الآية أنهم إذا لم يستغفروا أى لم يتوبوا وأصروا على ذنوبهم يكون محل الحذر والخوف . قوله (محمد بن عرعره) بالعينين المهملتين والراء المكررة غير منصرف للعلمية والتأنيث ابن البرند بالموحدة والراء المكسورتين ويقال بفتحهما والنون الساكنة والبدال المهملة وكأنه فارسي أبو ابراهيم ويقال أبو عبد الله السامى منسوب الى سامة بن لؤى بن غالب القرشى البصرى مات سنة عشر أو ثلاث عشرة ومائتين . و (شعبة) هو ابن الحجاج الواسطى أبو بسطام وقد تقدم فى باب المسلم من سلم المسلمون . قوله (زيد) مصغر الزيد بالزاي والموحدة أبو عبد الرحمن بن الحارث بن عبد الكريم الياشى منسوب الى يام بالمشاة التحتانية جد القبيلة الكوفى وكان من العباد المتنسكين وليس فى الصحيح زيد بالمشاة المكررة تصغير زيد أخى عمرو عادة . قال البخارى مات سنة ثنتين وعشرين ومائة . قوله (أبا وائل) بالهمز بعد الألف شقيق بن سلمة التابعى الخضرى الأسدى الكوفى أدرك أبو وائل زمن النبى صلى الله عليه وسلم . ولد قبل البعثة ومات سنة مائة قال أبو سعيد بن صالح كان أبو وائل يؤم جنازتنا وهو ابن مائة وخمسين سنة مات فى خلافة عمر بن عبد العزيز . قوله (المرجئة) أى الفرقة الملقبة بالمرجئة ولقبوا بها لأنهم يرجئون العمل أى يؤخرونه يقال أرجأت الأمر إذا أخرته يهمز ولا يهمز أو لأنهم ينتظرون الرجاء حيث يقولون لا يضر مع الايمان معصية كما لا ينفع مع الكفر طاعة . قوله (عبد الله) هو ابن مسعود الصحابى المشهور الجليل مر ذكره فى أول كتاب الايمان . قوله (سباب المسلم) يحتمل أن يكون على أصل معنى باب المفاعلة وأن يكون بمعنى السب أى الشتم وهو التكلم فى عرض الانسان بما يعيبه وهو مضاف الى المفعول والفسوق الخروج عن طاعة الله تعالى . قوله (قتاله) أى المقاتلة

زيد  
ابن الحارث

أبو وائل

اسماعيل بن جعفر عن حميد عن أنس قال أخبرني عبادة بن الصامت أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج يخبر بليلة القدر فتلاحى رجلان من

المعروفة ويحتمل أن تكون المقاتلة بمعنى المشادة أى المخاصمة والعرب تسمى المخاصمة مقاتلة  
قال ابن بطلال ليس المراد بالكفر الخروج عن الملة بل كفران حقوق المسلمين لأن الله تعالى جعلهم  
إخوة وأمر بالاصلاح بينهم ونهاهم الرسول صلى الله عليه وسلم عن التقاطع والمقاتلة فأخبر أن من  
فعل ذلك فقد كفر حق أخيه المسلم وأقول أو المراد أنه يؤول الى الكفر لشؤمه أو أنه كفعل الكفار  
الخطابي : المراد به الكفر بالله وذلك في حق من فعله مستحلا بلا موجب ولا تأويل وأما المؤول  
فلا يكفر ولا يفسق بذلك كالبغاة الخارجين على الامام بالتأويل . فان قلت كيف دل الحديث  
على الترجمة قلت دل على ابطال قول المرجئة لأنهم لا يفسقون مرتكبي الكبائر فلا يجعلون للسباب  
فسوقا ولا القتال كفرا ونحوه . فان قلت السباب والقتال كلاهما على السواء في أن فاعلهما يفسق  
ولا يكفر فلم قال في الاول فسوق وفي الثاني كفر . قلت لأن الثاني أغلظ أولاته بأخلاق الكفار  
أشبه . فان قلت فلم أولت الكفر وجعلت الفسوق باقيا على حقيقته قلت لأن الاجماع من أهل السنة  
منعقد على أن المؤمن لا يكفر بالقتال ولا بفعل معصية أخرى . قوله ( حدثنا قتيبة ) هو ابن سعيد  
الثقفي الباخي روى عنه الشيوخ الستة أصحاب الأصول وقد مر في باب السلام من الاسلام . قوله  
( اسمعيل بن جعفر ) هو أبو ابراهيم الأنصارى المدني المتوفى ببغداد وقد تقدم في باب علامات  
المنافق . قوله ( حميد ) بضم الحاء أبو عبيدة بضم العين ابن تير بكسر المثناة الفوقانية وسكون  
المثناة التحتانية وهو بالعربية الشهم وقيل ابن تيرويه وقيل طرخان وقيل مهران وحميد خزاعي بصرى  
مولى طلحة الطلحات الخزاعي وهو المشهور بحميد الطويل قيل كان قصيرا طويلا يدين فقيلا ذلك  
وكان يقف عند الميت فتصل إحدى يديه إلى رأسه والاخرى الى رجله وقال الأصمعي رأيت ولم يكن  
بذلك الطويل كان في جيرانه رجل يقال له حميد القصير فقيلا له حميد الطويل للتمييز بينهما مات سنة ثلاث  
وأربعين ومائة . وأما ( أنس ) فهو خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد مر في باب « من الايمان  
أن يحب لأخيه » وأما ( عبادة ) بضم العين وهو أحد النقباء ليلة العقبة فسبق في باب « علامة الايمان  
حب الانصار » وجلالتهما وعظمتهم لا يحتاجان إلى البيان وهذا من قبيل رواية الصحابي عن الصحابي  
قوله ( خرج ) أى من الحجرة . و ( يخبر ) إما استئناف أو حال . فان قلت الخروج لم يكن في حال الاخبار

اسماعيل  
ابن جعفر  
حميد



الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ إِنِّي خَرَجْتُ لِأُخْبِرَكُمْ بِبَلِيَّةِ الْقَدَرِ وَإِنَّهُ تَلَا حِي فَلَانٌ وَفُلَانٌ  
فَرُفِعَتْ وَعَسَى أَنْ يَكُونَ خَيْرًا لَكُمْ التَّمْسُوهَا فِي السَّبْعِ وَالتَّسْعِ وَالْخَمْسِ

قلت مثله يسمى بالحال المقدرة أى خرج مقدرا الاخبار نحو « فادخلوها خالدين » ولا شك أن الخروج حالة تقدير الاخبار كالدخول حالة تقدير الخلود . قوله « (فلاحي) » مشتق من التلاحي وهو التنازع الجوهري : تلاحوا أى تنازعوا . قوله « (رجلان) » هما عبدالله بن أبي حدرد بالحاء المهملة المفتوحة والدال المهملة المكررة وكعب بن مالك كان على عبد الله دين لكعب فطلبه فتنازعا فيه ورفعوا صوتيهما في المسجد . قوله « (لاخبركم بليلة القدر) » فان قلت الاخبار متعدد إلى ثلاثة مفاعيل فأين الاخير ان منها . قلت هما محذوفان أو لفظ بليلة القدر هو بمنزلة المفعولين إذ التقدير أخبركم بأن ليلة القدر هو الليلة الفلانية . فان قلت هل يجوز أن يكون بليلة القدر ثانى المفعولات والثالث محذوف قلت لا إذ مفعوله الأول كمفعول أعطيت والثاني والثالث كمفعولى علمت . قوله « (فرفعت) » النوى : معنى رفعت أى رفع بيانها أو علمها والا فهى باقية إلى يوم القيامة قال وشذ قوم فقالوا رفعت ليلة القدر وهذا غلط لأن آخر الحديث يرد عليهم فانه قال التمسوها ولو كان المراد رفع وجودها لم يأمرهم بالتمسها . وأقول فان قلت كيف يؤمر بطلب ما رفع عليه . قلت المراد طلب التعبد في مظانها وربما يقع العمل مصادفا لها لا أنه مأمور بطلب العلم بعينها والأوجه أن يقال معناه رفعت من قلبي أى نسيته . قوله « (أن يكون) » أى الرفع خيرا ليزيدوا في الاجتهاد ويقوموا في الليالى لطلبها فيكون زيادة في ثوابكم ولو كانت معينة لاقتنعتم بتلك الليلة فقل عملكم . قوله « (التمسوها في السبع) » أى ليلة السبع والعشرين من رمضان والتسع والعشرين منه والخمس والعشرين منه وفي بعض النسخ بتقديم التسع على السبع . فان قلت من أين استفيد التقييد بالعشرين وبرمضان قلت من الأحاديث الأخر الدالة عليهما وهو دليل على أنها في الأفراد من الليالى وقد مر في باب قيام ليلة القدر الأقوال التى فيها الى نحو من العشرين وبيان تسميتها وغير ذلك . فان قلت ما وجه دلالة الحديث على الترجمة قلت من حيث ان فيه ذم التلاحي وأن صاحبه ناقص لأنه يشغل عن كثير من الخير بسببه سيما إذا كان في المسجد وعند جهر الصوت بحضرة الرسول صلى الله عليه وسلم بل ربما ينجر الى بطلان العمل وهو لا يشعر قال تعالى « ولا نجهروا له بالقول كجهر بعضهم لبعض أن تحبط أعمالكم وأتم لا تشعرون » فان قلت للترجمة جزءان فدلالته على الجزء الأول أظهر كالحديث الأول على الجزء الثانى فقيه لف ونشر وان قلنا الترجمة أمر واحد

**بَابُ** سُؤَالِ جَبْرِيلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْإِيمَانِ وَالْإِسْلَامِ  
وَالْأَحْسَانِ وَعِلْمِ السَّاعَةِ وَيَا بَانَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهُ ثُمَّ قَالَ جَاءَ  
جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ يُعَلِّمُكُمْ دِينَكُمْ فَجَعَلَ ذَلِكَ كُلَّهُ دِينًا وَمَا بَيْنَ النَّبِيِّ صَلَّى

فلا بحث فيه . النووى : أدخل البخارى هذا الحديث فى هذا الباب لأن رفع ايلة القدر كان بسبب تلاحيهما  
ورفعهما الصوت بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم فقيه مذمة الملاحاة ونقصان صاحبها . فان  
قلت إذا جاز أن يكون الرفع خيرا فلا مذمة فيه ولا شر ولا حبط العمل . قلت إن أريد بالخير اسم  
التفضيل فمعناه أن الرفع عسى أن يكون خيرا من عدم الرفع من جهة أخرى كمن جهة كونه سببا لزيادة  
الاجتهاد المستلزمة لزيادة الثواب وإلا فمعناه أن الرفع عسى أن يكون خيرا وإن كان عدم الرفع أزيد  
خيرا وأولى منه ثم إن خيرية ذلك كانت متحققة وخيرية هذا مرجوة لأن مفاد عسى هو الرجاء لا غير  
قال البخارى رضى الله عنه ( باب سؤال جبريل عليه السلام ) بفتح اللام من جبريل لأن المصدر أضيف  
إليه وهو غير منصرف وهو فاعل والنبي مفعول وجبريل ملك يتوسط بين الله تعالى وبين رسوله بالوحي  
قوله ( وعلم الساعة ) أى علم القيامة . الكشف : سميت ساعة لوقوعها بغتة أو لسرعتها حسابا أو  
على العكس لطولها أى فهو تمليح كما يقال فى الأسود كافور أو لأنها عند الله على طولها كساعة من الساعات  
عند الخلق فان قلت السؤال ليس عن علمها وظاهر الكلام يقتضى أن يقال بدل علم الساعة وقت الساعة لأن  
السؤال هو عن وقتها لأنه قال متى الساعة قلت الوقت مقدر أى علم وقت الساعة والقرينة كلمة متى  
لأنها للسؤال عن الوقت وأما العلم فهو لازم السؤال إذ معناه أتعلم وقت علم الساعة فأخبرنى فهو  
متضمن للسؤال عن علم وقتها . قوله ( ويان ) عطف على سؤال . فان قلت لم يبين النبي صلى الله  
عليه وسلم وقت علم الساعة فكيف قال ويان النبي له لان الضمير اما راجع الى الأخير أو الى مجموع  
المذكور . قلت اما أنه أطلق وأراد أكثره إذ حكم معظم الشيء حكم كله أو جعل الحكم فيه بأنه لا يعلمه  
الا الله يانا له . قوله ( ثم قال ) أى رسول الله صلى الله عليه وسلم . فان قلت لم عطف الجملة الفعلية  
على الاسم أو على الجملة الاسمية وغير أسلوب الكلام قلت لأن المقصود من الكلام الأول بيان  
الترجمة ومن الثانى كيفية الاستدلال منه على جعل كل ذلك دينا فلتغاير المقصودين تغاير الأسلوبان  
قوله ( فجعل ) أى رسول الله صلى الله عليه وسلم ( كله دينا ) فان قلت علم وقت الساعة ليس من

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ فِدَ عَبْدُ الْقَيْسِ مِنَ الْإِيمَانِ وَقَوْلُهُ تَعَالَى (وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ  
 ٤٧ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ) حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أَرْهَمٍ  
 أَخْبَرَنَا أَبُو حَيَّانَ التَّمِيمِيُّ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

الايمان فكيف قال كله . قلت الاعتقاد بوجودها وبعدم العلم بوقتها لغير الله تعالى من الدين أيضا  
 أو أعطى للأكثر حكم الكل مجازا . قوله ( لو فِدَ ) الوفد هو الجماعة المختارة من القوم ليتقدموهم في لقي  
 العظماء والمصير اليهم واحده وافد . و ( عبد القيس ) قبيلة عظيمة من قبائل العرب . و ( من الايمان )  
 متعلق بقوله بين . فان قلت على م عطف وما بين . وقوله تعالى ( ومن يبتغ غير الاسلام دينًا ) ولا  
 جائز أن يعطف على السؤال ليدخل في الترجمة إذ لا أثر لحكاية وفد عبد القيس في هذا الباب ولا  
 لمعنى الآية . قلت الواو بمعنى مع أى جعل ذلك دينًا مع ما بين للوفد من أن الايمان هو الاسلام حيث  
 فسر الايمان في قصتهم بما فسر الاسلام ههنا ومع الآية حيث دلت على أن الاسلام هو الدين فعلم  
 أن الايمان والاسلام والدين أمر واحد وهو مراد البخارى رحمه الله أو ما بين مبتدأ وقوله تعالى  
 عطف عليه وخبر المبتدأ محذوف أى الذى بينه الرسول صلى الله عليه وسلم للوفد من الايمان  
 والآية يدلان على ما ذكر أما الحديث فمن حيث فسر الايمان ثمة بما فسر الاسلام ههنا وأما الآية  
 فمن حيث أفادت أن الاسلام هو الدين فقوله وما بين على الأول مجرور المحل وعلى الثانى مرفوع  
 وانما ضم الى الترجمة وما بين الى آخره لانها لم تدل على أن الايمان هو الاسلام بل على أن الكل هو  
 الدين فأراد الاستعانة فى تميم مراد بالتقوية له بحديث الوفد والآية . قوله ( مسدد ) بفتح الدال المشددة  
 أبو الحسن بن مسرهد الاسدى البصرى وقد مر ذكره مع ما قيل فيه أن ذكر نسبه لرقية العقرب فى  
 باب من الايمان أن يحب لأخيه . قوله ( اسمعيل بن ابراهيم ) أى المعروف بابن عليّة بضم العين وفتح  
 اللام أبو بشر البصرى ولى بغداد فى آخر خلافة هرون وتوفى بها ودفن فى مقابر عبد الله بن مالك  
 وما كان له كتاب قط وكانوا يقولون انه يعد الحروف وتقدم فى باب حب الرسول من الايمان  
 وذكره البخارى ثمة بالكنية حيث قال ابن عليّة وههنا بالاسم وهذا دليل على كمال ضبط البخارى  
 وأما ته حيث نقل لفظ الشيوخ بعينه وأداه كما سمعه رحمه الله تعالى . قوله ( أبو حيان ) إما  
 مشتق من الحياة فلا ينصرف وإما من الحين فينصرف هو يحيى بن سعيد بن حيان الكوفى التميمى

أبو حيان  
 التميمى



عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَارِزًا يَوْمًا لِلنَّاسِ فَأَتَاهُ جَبْرِيلُ فَقَالَ مَا الْإِيمَانُ قَالَ الْإِيمَانُ أَنْ  
تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَبَلْقَائِهِ وَرُسُلِهِ وَتُؤْمِنَ بِالْبَعْثِ قَالَ مَا الْإِسْلَامُ قَالَ

وروى عنه أيوب والأعمش وهما تابعيان وليس هو بتابعي وهذه فضيلة قال أحمد بن عبد الله هو  
ثقة صالح مبرز صاحب سنة مات سنة خمس وأربعين ومائة . قوله ﴿أبى زرعة﴾ بضم الزاى وسكون  
الراء هو عمرو بن جرير البجلي الكوفي وقد سبق فى باب الجهاد من الايمان . قوله ﴿بارزاً للناس﴾  
أى ظاهراً اليهم جالسا معهم ﴿فأتاه رجل﴾ أى شخص فى صورة رجل . قوله ﴿أن تؤمن بالله﴾ فان قلت  
ما وجه تفسير الايمان بأن تؤمن وفيه تعريف الشئ بنفسه . قلت ليس تعريفاً بنفسه إذ المراد من  
المحدود الايمان الشرعى ومن الحد الايمان اللغوى أو المتضمن للاعتراف ولهذا عدى بالباء أى أن  
تصدق معترفاً بكذا ولفظ الايمان بالله متناول للايمان بوجوده وبصفاته التى لا تتم الألوهية إلا بها  
قوله ﴿وملائكته﴾ هو جمع ملائكة نظرا الى أصله الذى هو ملائكة مفعل من الألوكه بمعنى  
الرسالة والتاء زيدت فيه لتأكيد معنى الجمع أو لتأنيث الجمع وهم أجسام علوية نورانية  
متشكلة بما شامت من الاشكال . قوله ﴿وبلقائه﴾ قال الخطابى أى برؤية الله تعالى فى الآخرة . النوى  
اختلفوا فى المراد بالجمع بين الايمان بقاء الله والبعث ف قيل اللقاء يحصل بالانتقال الى دار الجزاء  
والبعث بعده عند قيام الساعة وقيل اللقاء ما يكون بعد البعث عند الحساب وليس المراد باللقاء رؤية  
الله تعالى فان أحدا لا يقطع لنفسه بها فان الرؤية مختصة بمن مات مؤمنا ولا يدرك الانسان ما يختم  
له به . وأقول فيه نظر إذ لا دخل لقطعه لنفسه بل اللازم أن يقطع بأنه حق فى نفس الامر . نعم لو قيل  
الرؤية من المسائل المختلف فيها ليست من ضروريات الدين فلا يجب الايمان بها لثم دينه . قوله  
﴿ورسله﴾ الرسل جمع رسول وهو النبي الذى أنزل عليه الكتاب والنبي أعم منه وقدم ذكر الملائكة  
على الرسل اتباعا لترتيب الوجود فان الملائكة مقدمة فى الخلق ولترتيب الواقع فى تحقيق معنى الرسالة  
فانه يقال أرسل الله تعالى الملك الى الرسول لا تفضيلا للملائكة على الرسل كما زعم المعتزلة . فان قلت الايمان  
بالكتب أيضا واجب فلم تركه . قلت الايمان بالرسول مستلزم للايمان بما أنزل عليهم . قوله ﴿وتؤمن  
بالبعث﴾ فان قلت لم كرر لفظ . تؤمن . قلت لأنه نوع آخر من المؤمنين به لأن البعث سيوجد فيما بعد  
وأخواته موجودة الآن والمراد من البعث بعث الموتى من القبور وما يترتب عليه من الحساب

## الْإِسْلَامُ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا تُشْرِكَ بِهِ وَتُقِيمَ الصَّلَاةَ وَتُؤَدِيَ الزَّكَاةَ الْمَفْرُوضَةَ

والصراط والجنة والنار وغيره أو بعثه الأنبياء والاول أظهر . قوله ( أن تعبد الله ) العبادة هي الطاعة مع الخضوع فيحتمل أن يراد بها معرفة الله فيكون عطف الصلاة والزكاة والصوم عليها لادخالها في الاسلام لأنها لم تدخل تحت لفظ العبادة واقتصر على هذه الثلاث لكونها من أركان الاسلام وأظهر شعائره والباقي ملحق بها وترك الحج إما لأنه لم يكن فرضاً حينئذ وأما أن بعض الرواة شك فيه فأسقطه ويحتمل أن يراد بها الطاعة مطلقاً فيدخل جميع وظائف الاسلام فيها فيكون عطف الثلاث عليها من باب ذكر الخاص بعد العام تنبيهاً على شرفه ومرتبته نحو « وملائكته وجبريل » وذكر لا تشرك به بعد العبادة لأن الكفار كانوا يعبدونه تعالى في الصورة ويعبدون معه أو ثانياً يزعمون أنها شركاء ففي ذلك . قوله ( وتقيم الصلاة ) مرفى حديث بنى الاسلام على خمس أن الإقامة تحتمل معان متعددة وكذا مر تعريفات الصوم والصلاة والزكاة وسائر مباحثه والمراد بالصلاة هي المكتوبة كما جاء في رواية مسلم مصرحاً به وهو احتراز من النافلة فإنها وإن كانت من وظائف الاسلام لكنها ليست من أركانه فتحمل المطابقة ههنا على المقيدة في الرواية الأخرى جمعاً بينهما . قوله ( الزكاة المفروضة ) قيل احترز بالمفروضة من الزكاة المعجلة قبل الحول فإنها ليست مفروضة حال الأداء وقيل من صدقة التطوع فإنها زكاة لغوية . فان قلت ظاهر الحديث يقتضى تغاير الايمان والاسلام وتقدم مراراً أن الايمان والاسلام والدين عند البخارى عبارات عن معنى واحد . قلت اضطربت أقوال العلماء فيه قديماً وحديثاً ونصبوا من الطرفين دلائل ومر بعض أبحاثه في أول كتاب الايمان وفي باب إذا لم يكن الاسلام على الحقيقة . قال الخطابي تكلم في المسئلة رجلان من الكبراء وصار كل واحد الى قول من القولين الاتحاد وعدمه ورد الآخر على المتقدم وصنف عليه كتاباً والصحيح فيه أن يقيد الكلام فيه وذلك أن المسلم قد يكون مؤمناً وقد لا يكون والمؤمن مسلم دائماً فكل مؤمن مسلم بدون العكس وإذا تقرر هذا استقام تأويل الآيات والأحاديث واعتدل القول فيها وأصل الايمان التصديق وأصل الاسلام الاستسلام فقد يكون المرء مسلماً أى منقاداً في الظاهر غير منقاد في الباطن وقد يكون صادقاً في الباطن غير منقاد في الظاهر . وقال محي السنة جعل النبي صلى الله عليه وسلم الاسلام اسماً لما ظهر من الاعمال والايمان اسماً لما بطن من الاعتقاد وليس ذلك لأن الاعمال ليست من الايمان والتصديق بالقلب ليس من الاسلام بل ذلك تفصيل لجملة هي كلها شيء واحد وجماعها الدين ولهذا قال صلى الله عليه وسلم « أتاكم جبريل يعلمكم دينكم » والتصديق والعمل

وَتَصُومَ ، مَضَانُ قَالَ مَا الْإِحْسَانُ قَالَ إِنَّ تَعَبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ قَالَ مَتَى السَّاعَةُ قَالَ مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ وَسَاخِرُكَ

يتناولها اسم الايمان والاسلام جميعا . وقال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح ما في الحديث بيان لأصل الايمان وهو التصديق الباطن والأصل الاسلام وهو الاستسلام والانقياد الظاهر ثم ان اسم الايمان يتناول ما فسر به الاسلام وسائر الطاعات لكونها ثمرات التصديق الباطن الذي هو أصل الايمان ولهذا فسر الايمان في حديث الوفد بما هو الاسلام هنا واسم الاسلام يتناول أيضا ما هو أصل الايمان وهو التصديق الباطن ويتناول الطاعات فاذ ذلك كله استسلام فتحقق مما ذكرنا أنهم مجتمعان ويفترقان . قوله ﴿ الاحسان ﴾ وهو هنا بمعنى الاخلاص . الطيبي : الاحسان يقال على وجهين الانعام على الغير نحو أحسن إلى فلان والثاني الاحسان في الفعل وذلك إذا علم علما حسنا أو عمل عملا حسنا ويجوز أن يحمل هنا على الانعام وذلك لأن المرأى يبطل عمله فيظلم نفسه فقبل له أحسن إلى نفسك واعبد الله كأنك تراه والافتهاك وعلى المعنى الثاني كما في قوله تعالى « إنا نراك من المحسنين » أي المجيدين المتقين في تعبير الرؤيا كأنه سأل ما الاجادة والاتقان في حقيقة الايمان والاسلام فأجاب بما ينبيء عن الاخلاص . قوله ﴿ كأنك ﴾ فإن قلت كأن ما محله من الاعراب . قلت حال من الفاعل أي تعبد الله مشبها بمن يراه . فإن قلت فانه يراك لا يصح جزاء للشرط لأنه ليس مسديا عنه . قلت إما أن تقدر فإن لم تكن تراه فاعبد أو اعتبر أنت أو أخبر بأنه يراك كما يقال في إن أكرمتني فقد أكرمتك أمس أن المراد أن تعتد باكرامك فأعتد باكرامى أو فإن تخبر بذلك فأخبر بهذا وهو قول النحوى وإما أن تقدر فإن لم تكن تراه فلا تغفل فانه يراك فإن رؤيته مستلزمة لأن لا يغفل عنه يعني أنه مجاز في كونه جزاء والمراد لازمه وهو قول البياني . النووى : هذا أصل عظيم من أصول الدين وقاعدة مهمة من قواعد الاسلام وهو عمدة الصديقين وبغية السالكين وكنز العارفين ودأب الصالحين وتلخيص معناه أن تعبد الله عبادة من يرى الله ويراه الله فانه لا يستبقى شيئا من الخضوع والاخلاص وحفظ القلب والجوارح ومراعاة الآداب مادام في عبادته ﴿ فإن لم تكن تراه فانه يراك ﴾ يعني أنك انما تراعى الآداب إذا رأيت وراك لكونه يراك لا لكونك تراه وهذا المعنى موجود وإن لم تره لأنه يراك وحاصله الحث على كمال الاخلاص في العبادة ونهاية المراقبة فيها وقال هذا من جوامع الكلم التي أوتىها صلى الله عليه وسلم وقد ندب أهل الحقائق إلى مجالسة الصالحين ليكون ذلك مانعا من تلبسه بصفة من



## عَنْ أَشْرَاطِهَا إِذَا وَلَدَتِ الْأُمَّةُ رَبَّهَا وَإِذَا تَطَاوَلَ رُعَاةُ الْأَبْلِ الْبُهْمِ فِي الْبُنْيَانِ

النقائص احتراماً لهم واستحياء منهم فكيف بمن لا يزال الله مطلعاً عليه في سره وعلايته وقال القاضي عياض وهذا الحديث قد اشتمل على شرح جميع وظائف العبادات الظاهرة والباطنة من عقود الايمان وأعمال الجوارح واخلاص السرائر والتحفظ من آفات الأعمال حتى ان علوم الشريعة كلها راجعة اليه ومتشعبة منه . الخطابي : اختلاف هذه الاسماء الثلاثة يوم افتراقاً في أحكامها وليس الأمر كذلك إنما هو اختلاف ترتيب وتفصيل لما يتضمنه اسم الايمان من قول وفعل واخلاص ألا ترى أنه حين سأله عن الاحسان قال أن تعبد الله كذا وهو إشارة الى الاخلاص في العبادة ولم يكن هذا المعنى خارجاً عن الجوابين الأولين فدل على أن التفرقة في هذه الاسماء إنما وقعت بمعنى التفضيل وعلى سبيل الزيادة في البيان والتوكيد والذي دل عليه أنه جعل في حديث الوفد هذه الأعمال كلها ايماناً وأقول علم منه أن الرؤية لا يشترط فيها خروج الشعاع ولا انطباع صورة المرنى في الحدقة ولا مواجهة ولا مقابلة ولا رفع الحجب فيجوز أن يكون الله مرئياً لنا يوم القيامة إذ هي حالة يخلقها الله تعالى في الحاسة وهذه المذكورات شروط للرؤية عادة ولهذا جاز الأشاعرة أن يرى أعمى الصين بقعة الأندلس قوله ﴿ بأعلم ﴾ الباء زيدت لتأكيد معنى النفي والمراد ما المستول عن وقتها لا عن وجودها إذ الوجود مقطوع به . فان قلت لفظة أعلم مشعرة بالاشتراك في العلم والنفي توجه الى الزيادة فيلزم أن يكون معناه أنهما متساويان في العلم به لكن الأمر بخلافه لأنهما متساويان في نفي العلم به . قلت اللازم ملتزم لأنهما متساويان في القدر الذي يعلمان منه وهو نفس وجودها أو أنه صلى الله عليه وسلم نفي أن يكون صالحاً الآن يسئل ذلك لما عرف أن المستول في الجملة ينبغي أن يكون أعلم من السائل . قوله ﴿ عن أشراطها ﴾ أى علاماتها وقيل أوائلها ومقدماتها وقيل صفاتها وهما هو جمع شرط بفتح الشين والراء ومعنى اشترط فلان على فلان كذا أى جعل علامة بينهما والمراد بأشراطها السابقة لأشراطها المقارنة لها المضايقة بها كطلوع الشمس من مغربها وخروج الدابة ونحوهما . قوله ﴿ إذا ولدت ﴾ لما كان الشرط محقق الوقوع جاء بلفظ إذا التي تدل على الجزم بوقوع مدخولها ولهذا يصح أن يقال إذا قامت القيامة كان كذا ولا يصح أن يقال إن قامت كان كذا بل يكفر قائله لأنه يشعر بالشك فيه . فان قلت ما جزاؤه . قلت محذوف تقديره فهي أى الولادة شرطه . فان قلت إذا ولدت كيف وقع بياناً للأشراط قلت نظر إلى المعنى تقديره ولادة الأمة وتطاول الرعاة كما يقال في قوله تعالى « فيه آيات بينات مقام إبراهيم ومن دخله كان آمناً » إذ المراد أمن داخله والأظهر أن يكون إذا متمحضاً لمجرد الوقت أى وقت الولادة ووقت التطاول . فان قلت

الاشراط جمع وأقله ثلاثة على الأصح ولم يذكر هنا إلا اثنان . قلت إمامه ورد على مذهب أن أقله اثنان أو حذف الثالث لحصول المقصود بما ذكر كما يقال أيضا في الآية الكريمة المذكورة آنفاً فإن قلت لم ذكر جمع انقلا والعلامات أكثر من العشرة في الواقع . قلت جاز لأنه قد تستعرض القلة للكثرة والعكس أولفقد جمع الكثرة للفظ الشرط أو لأن الفرق بالقلة والكثرة إنما هو في المنكرات لا في المعارف . قوله ﴿ربها﴾ أي مالكتها وسيدها قال الأكثرون هو اخبار عن كثرة السراى وأولادهن فإن ولدها من سيدها بمنزلة سيدها لأن مال الانسان صائر الى ولده غالباً وقد يتصرف فيه في حياته تصرف المالكين إما بتصریح أيه له بالأذن وإما لعله بقرينة الحال أو عرف الاستعمال وقيل معناه أن الامانة يلدن الملوك فتكون أمة من جملة رعيته وهو سيدها وسيد غيرها من رعيته وولى أمورها وقيل معناه أنه يفسد أحوال الناس فيكثر بيع أمهات الأولاد في آخر الزمان فيكثر ترادها في أيدي المشتريين حتى يشتريها ابنها ولا يدري وعلى هذا القول لا يختص بأمهات الأولاد بل يتصور في غيرهن فإن الأمة قد تلد حراً من غير سيدها بوطء شبهة أو ولد أرقياً بنكاح أو زنا ثم تباع الأمة في صورتين بيعاً صحيحاً وتدور في الأيدي حتى يشتريها ابنها . فإن قلت كيف أطلق الرب على غير الله تعالى وقد ورد النهى بقوله صلى الله عليه وسلم «ولا يقل أحدكم ربى وليقل سيدى ومولاي» قلت هذا من باب التشديد والمبالغة أو الرسول مخصوص منه . قوله ﴿رعاة﴾ بضم الراء جمع راع كقضاة وقاض وفي بعضها رعاء بكسرها جمع أيضاً كتاجر وتجار . و﴿البهم﴾ بضم الباء جمع الابهم وهو الذى لاشية له . النووى : وروى بجر الميم ورفعها فمن جرجعله وصفاً للابل أى رعاء الابل السود قالوا وهى شرها ومن رفع جعله صفة للرعاة أى الرعاة السود . الخطابى : معناه الرعاة المجهولون الذين لا يعرفون جمع البهم ومنه أبهم الأمر فهو مبهم إذا لم تعرف حقيقته ولذلك قيل للدابة التى لاشية فى لونها بهيم ومعناه أن أهل البادية من أهل الفاقة تنبسط لهم الدنيا حتى يتناهاوا فى اطالة البنيان يعنى العرب تستولى على الناس وبلادهم ويزيدون فى بنيانهم وهو إشارة الى اتساع دين الاسلام كما أن العلامة الأولى أيضاً فيها اتساع الاسلام واستيلاء أهله على الكفر وسي ذرارهم ومحصله أن من أشراتها تساط المسلمين على البلاد والعباد . قال القاضى البيضاوى : وذلك لأن بلوغ الأمر الغاية منذر بالتراجع المؤذن بأن القيامة ستقوم لامتناع شرع آخر بعده واستمرار سنته تعالى على أن لا يدع أبداً عباده سدى . قال ابن بطال معناه أن ارتفاع الأسافل من العبيد والسفلة الجمالين وغيرهم من علامات القيامة قال والبهم بفتح الباء خطأ لأنه مع ذكر الابل اذ الفتح فى الغنم مستعمل . الطيبي : المقصود أن علاماتها انقلاب الأحوال القرينة الثانية ظاهرة فى صيرورة الأذلة أعزة ملوك الأرض فتحمل القرينة الأولى الى صيرورة الأعزة أذلة ألا ترى الى الملكة بنت النعمان حين سبيت وأحضرت بين يدي سعد بن أبي وقاص كيف أنشدت :



فِي خَمْسٍ لَا يَعْلَمُنَّ إِلَّا اللَّهُ ثُمَّ تَلَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ) الْآيَةَ ثُمَّ أَدْبَرَ فَقَالَ رُدُّوهُ فَلَمْ يَرَوْا شَيْئًا فَقَالَ هَذَا جِبْرِيلُ جَاءَ يُعَلِّمُ النَّاسَ دِينَهُمْ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ جَعَلَ ذَلِكَ كُلَّهُ مِنَ الْإِيمَانِ

فبينما نسوس الناس والأمر أمرنا إذا نحن فيهم سوقة تنصف فأف لدينا لا يدوم نعيمها تقلب تارات بنا وتصرف وقال تطاول أي تفاخر في طول البنيان وتكثربه . قوله (في خمس) هو خبر مبتدا محذوف أي علم وقت الساعة في جملة خمس أو متعلق بأعلم والأربعة الباقية نزول الغيث وعلم ما في الأرحام وكسب الغد والأرض التي يموت الشخص فيها . فان قلت من أين استفاد الحصر من الآية حتى يوافق الحصر الذي في الحديث . قلت من تقديم عنده وأما بيان الحصر في أخواتها فلا يخفى على العارف بالقواعد وأما الانحصار في هذه الخمس مع أن الأمور التي لا يعلمها إلا الله كثيرة فاما لأنهم كانوا يسألون الرسول عن هذه الخمسة فنزلت جوابا لهم وإما لأنها عائدة إلى هذه الخمس قوله (الآية) بالنصب بفعل محذوف نحو أعني الآية أو اقرأ وبالرفع بأنه مبتدأ وخبره محذوف أي الآية مقرومة إلى آخرها وبالجر أي إلى الآية أي إلى مقطعها وتمامها قال تعالى «ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الأرحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا وما تدرى نفس بأى أرض تموت» فان قلت ما الحكمة في سؤال الساعة حيث علم جبريل أن وقتها غير معلوم لخلق الله تعالى . قلت أقله التنبيه على أن لا يطمع أحد في التطلع إليه والفصل بين ما يمكن معرفته وما لا يمكن . قوله (ثم أدبر) أي الرجل السائل (فقال) أي رسول الله صلى الله عليه وسلم للصحابة (ردوه) أي استرجعوه فلم يروه وإنما قال شيئا ولم يقل فلم يروه أو فلم يروا أحدا مبالغة يعنى ما وجدوا شيئا يعنى لا عينه ولا أثره (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا جبريل) فيه أن الملك يجوز أن يتمثل لغير النبي وأن يراه غيره قائلا سامعا . قوله (يعلم) فان قلت هو سؤال فقط والناس تعلموا الدين من الجواب لآمنه . قلت لما كان هو السبب فيه أطلق المعلم عليه أو لما كان غرضه التعليم أطلق عليه وصورة هذه الحالة كصورة المعيد إذا امتحنه الشيخ عند حضور الطلبة ليزيدوا طمأنينة في أنه يعيد الدرس و يلقى اليهم المسئلة كما سمع من الشيخ بلا زيادة ولا نقصان . قوله (قال أبو عبد الله) أي البخارى صاحب الجامع (جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك كله من الايمان) فان قلت قال أولا



**باب** . **حدثنا** ابراهيم بن حمزة قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح  
عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله ان عبد الله بن عباس اخبره قال  
اخبرني ابو سفيان ان هرقل قال له سالتك هل يزيدون ام ينقصون فزعمت

جعل كله ذلك دينا وقال ههنا من الايمان . قلت أما جعله دينا فظاهر حيث قال « يعلمهم دينهم » وأما  
جعله ايمانا فمن إما تبعية والامر بالايان هو الايمان الكامل المعتبر عند الله تعالى وعند الناس فلا شك  
أن الاسلام والاحسان داخلان فيه وإما ابتدائية ولا يخفى أن مبدأ الاحسان والاسلام هو الايمان  
بالله تعالى إذ لو لا الايمان بالله لم تصور العبادة له واعلم أن هذه الأسئلة والاجوبة صدرت قبل حجة الوداع  
قريب استقرار الشرع وفيه فوائد كثيرة لا تكاد تحصى . ومنها أن العالم إذا سئل عما لا يعلم يصرح  
بأنه لا يعلمه وأن ذلك لا ينقص من جلالة بل يدل على ورعه وتقواه وعدم تبججه بما ليس عنده  
ومنها أنه ينبغي لمن حضر مجلس العلم إذا علم بأهل المجلس حاجة إلى مسألة أن يسأل عنها ليعلمه السامعون  
وعليك بالتأمل والاستخراج وفقك الله تعالى . قوله ( ابراهيم بن حمزة ) بالحاء والزاي ابن محمد بن  
حمزة بن مصعب بن عبد الله بن الزبير بن العوام القرشي الأسدي المدني قال ابن سعد ثقة صدوق  
ويأتي الربذة كثيرا فيقيم بها ويتجر بها ويشهد العيدين بالمدينة مات سنة ثلاثين ومائتين بها . قوله  
( ابراهيم ) هو أبو اسحق بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشي المدني تولى بيت  
المال ببغداد وتوفي بها وقد مر في باب تفاضل أهل الايمان . قوله ( صالح ) هو أبو محمد بن  
كيسان الغفاري المدني وتقدم في آخر قصة هرقل توفي وهو ابن مائة ونيف وستين سنة . قوله  
( ابن شهاب ) هو الامام أبو بكر محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب الزهري القرشي  
المدني سبق في الحديث الثالث من الكتاب . قوله ( عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود )  
الامام أحد فقهاء المدينة السبعة مر في الخامس منه و ( عبد الله بن عباس ) هو حبر الأمة تقدم في الرابع  
منه و رجال هذا الاسناد كلهم مدنيون والثلاث منهم تابعيون وأكثرهم قرشيون . و ( أبو سفيان ) هو صخر  
ابن حرب بن أمية القرشي قد مر في السادس منه و ( هرقل ) بكسر الهاء وفتح الراء وسكون القاف  
هو المشهور ويقال أيضا بكسر الهاء والقاف وسكون الراء وهو علم له ولقبه قيصر وكذا كل من  
ملك الروم وسبق فيه أيضا . قوله ( قال له ) أي قال هرقل لأبي سفيان ( هل يزيدون ) يعني

ابراهيم  
ابن حمزة

أَنَّهُمْ يَزِيدُونَ وَكَذَلِكَ الْإِيمَانُ حَتَّى يَتِمَّ وَسَلَّطْتُ هَلْ يَرْتَدُّ أَحَدٌ سَخَطَهُ لَدِينِهِ  
 بَعْدَ أَنْ يَدْخُلَ فِيهِ فَرَعَمَتْ أَنْ لَا وَكَذَلِكَ الْإِيمَانُ حِينَ تُخَالِطُ بِشَاشَتِهِ الْقُلُوبَ  
 لَا يَسْخَطُهُ أَحَدٌ

اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم . فان قلت القياس يقتضى أن يقال أيزيدون بالهمزة لأن  
 أم المتصلة مستلزمة للهمزة كما أن الرواية السابقة أول الكتاب بالهمزة . قلت هي منقطعة لا متصلة  
 تقديره بل أينقصون يعنى يكون اضرابا عن سؤال الزيادة واستفهاما عن النقصان . سلنا أنها  
 متصلة لكونها لا تستلزم الهمزة بل الاستفهام . قال الزمخشري في المفصل : أم لا تقع الا في  
 الاستفهام إذا كانت متصلة فهو أعم من الهمزة . فان قلت شرط المتصلة أن تقع بين الاسمين صرح به  
 بعض النحاة . قلت قد صرحوا أيضا بأنها لو وقعت بين الفعلين جاز اتصالها لكن بشرط أن يكون فاعل  
 الفعلين متحدا كما في مسئلتنا . فان قلت المعنى على تقدير الاتصال غير صحيح لأن هل لطلب الوجود  
 وأم المتصلة لطلب التعيين سيما في هذا المقام فانه ظاهر أنه للتعين . قلت يجب حمل مطلب هل على أعم منه  
 تصحيحا للمعنى وتطبيقا بينه وبين الرواية المتقدمة صدر الكتاب . قوله ( فرعمت ) وفي الرواية السابقة  
 فذكرت ( وكذلك الايمان ) وفي السابقة وكذلك أمر الايمان والمراد من الروایتين في الأمرين  
 واحد . قوله ( هل يرتد ) وفيما سبق أيرتدو فذكرت بدل فرعمت وزيد ههنا ( لا يسخطه أحد ) وقد  
 مر شرح الحديث بطوله فاتحة الكتاب . ومقصوده هنا أن هرقل لم يفرق بين الايمان والدين فسماه  
 مرة دينا وأخرى إيمانا . النووى : وقع هذا الحديث في بعض النسخ في الباب السابق من غير تخصيصه  
 بباب وهذا فاسد والصواب ما فى أكثر أصول بلادنا أى مع وجود لفظ الباب لأن ترجمة الباب الأول  
 لا يتعلق بها هذا الحديث فلا يصح إدخاله فيه وأقول ليس لا يتعلق بها لأن الغرض من تلك الترجمة بيان  
 جعل الايمان دينا وهذا يدل عليه وقال وفي الاستدلال به إشكال لأن هرقل كافر فكيف يستدل بقوله  
 وقد يقال هذا الحديث تداولته الصحابة رضى الله تعالى عنهم ولم ينكروه بل استحسوه وأقول لا إشكال  
 أما أولا فلانه قد اختلف في ايمانه وأما ثانيا فلان هذا ليس أمر شرعى بل هو محاورة ولا شك أن  
 محاوراتهم كانت على العرف الصحيح المعتبر الجارى على القوانين فجاز الاستدلال بها وأما ثالثا فلانه  
 من أهل الكتاب وفي شرعهم كان الايمان دينا وشرع من قبلنا حجة وأما رابعا فلما ذكره هو بنفسه

# بَابُ فَضْلِ مَنْ اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ حَدَّثَنَا زَكَرِيَاءُ عَنْ عَامِرٍ قَالَ سَمِعْتُ النُّعْمَانَ بْنَ بَشِيرٍ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

واعلم أن في اسناد هذا الحديث المتقدم بين البخارى والزهرى رجالين وفي هذا الاسناد ثلاثة وأنه قد اختلف في جواز اختصار الحديث بترك البعض وذكر البعض ومثله يسمى بالخرم فنع مطلقا وجوز مطلقا والصحيح أنه يجوز من العالم إذا كان متركه غير متعلق بما رواه بحيث لا يحتل البيان ولا تختلف الدلالة ولا فرق بين أن يكون قد رواه قبل على التمام أو لم يروه. فان قلت فمن وقع هذا الخرم. قلت الظاهر أنه من الزهرى لا من البخارى لاختلاف شيوخ الاسنادين بالنسبة إلى البخارى فلعل شيخه إبراهيم بن حمزة لم يذكر في مقام الاستدلال على أن الايمان دين إلا هذا القدر. فان قلت فلم يقع الخرم. قلت لأن المقامات مختلفة والسياقات متنوعة فمقام بيان كيفية الوحي يقتضى ذكر الحديث بتمامه ومقام الاستدلال على هذا المطلوب يقتضى ذكر ما به يتم المقصود به اختصارا وتقريبا لفهم المراد والله تعالى أعلم (باب فضل من استبرأ لدينه) قوله (أبو نعيم) بضم النون هو الفضل بالضاد المنقطة ابن دكين بضم الدال المهملة وفتح الكاف وهو لقب واسمه عمرو بن حماد القرشى التيمى الطلحى مولى آل طلحة بن عبيد الله الكوفى الملائى كان يبيع الملاء بضم الميم وبالمد وهو الريطة. سمع خلاثق من الكبار وقل من يشاركه في كثرة الشيوخ. قال أبو نعيم: شاركته الثورى يعنى شيخه في أربعين شيخا أو خمسين شيخا وكان يأخذ على الحديث شيئا فقال تلوموننى على الأخذ وفي بيتى ثلاثة عشر وما في بيتى رغيف ورثى في المنام فقل له ما فعل الله بك يعنى فيما كنت تأخذ على الحديث قال نظر القاضى في أمرى فوجدنى ذا عيال فعفا عنى وقال ابن منجويه توفى سنة ثمان أو تسع عشرة ومائتين بالكوفة وكان أتقن أهل زمانه. قوله (زكريا) مقصور وممدود اسم أعجمى هو أبو يحيى بن أبى زائدة خالد بن ميمونة الهمدانى الكوفى توفى سنة سبع أو ثمان أو تسع وأربعين ومائة. قوله (عامر) أى الشعبى بفتح الشين ويكنى أبا عمرو بن شراحيل الهمدانى الكوفى مر ذكره في باب المسلم من سلم المسلمون. قوله (النعمان) هو الصحابى ابن الصحابى والصحابة ابن بشير بالموحدة المفتوحة والشين المنقطة ابن سعد بن ثعلبة الأنصارى الخزرجى الكوفى واسم أمه عمرة بنت رواحة أخت عبد الله بن رواحة وهو أول مولد ولد في الأنصار بعد قدوم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة. روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة حديث وأربعة عشر حديثا روى البخارى منها ستة وهو ممن تحمل عن النبي صلى الله عليه وسلم

أبو نعيم  
ابن دكينزكريا  
أبو يحيىالنعمان  
ابن بشير



وَسَلَّمَ يَقُولُ الْحَلَالُ بَيْنَ وَالْحَرَامِ بَيْنَ وَبَيْنَهُمَا مُشَبَّهَاتٌ لَا يَعْلَمُهَا كَثِيرٌ مِنَ  
النَّاسِ فَمَنْ اتَّقَى الْمُشَبَّهَاتِ اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ وَعَرْضِهِ وَمَنْ وَقَعَ فِي الشُّبُهَاتِ كَرَّاعِي

صديا وأداه بالغاء. استعمله معاوية على حمص ثم على الكوفة ثم استعمله يزيد فلما مات يزيد صار  
زيديا فخالفه أهل حمص فأخرجوه منها واتبعوه فقتلوه بقرية من قرى حمص غيلة وذلك سنة أربع  
وستين ورجال الاسناد كلهم كوفيون ولفظ سمعت مشعر بيطلان ما يقولون من عدم تصحيح سماعه  
من النبي صلى الله عليه وسلم. قوله ((الحلال)) إلى آخره. أجمع العلماء على عظم موقع هذا الحديث  
وأنه أحد الأحاديث التي عليها مدار الاسلام قال جماعة هو ثلث الاسلام وأن الاسلام يدور عليه  
وعلى حديث الأعمال بالنية وحديث من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه وقال أبو داود السجستاني  
يدور على أربعة أحاديث هذه الثلاثة وحديث لا يؤمن أحدكم حتى يب لآخيه ما يحب لنفسه قالوا  
سبب عظم موقعه أنه صلى الله عليه وسلم نبه فيه على صلاح المطعم والمشرب والملبس والمنكح وغيرها  
وأنه ينبغي أن يكون حلالا وأرشد إلى معرفة الحلال وأنه ينبغي ترك الشبهات فانه سبب لحماية دينه  
وعرضه وحذر من موافقة الشبهات وأوضح ذلك بضرب المثل بالحى ثم بين أهم الآه ورهوه مراعاة  
القلب. قوله ((بين)) أى ظاهر نظراً إلى ما دل على الحل بلا شبهة أو على الحرام بلا شبهة ((وبينهما  
مشبهات)) أى الوسائط التي يجتهد بالدلائل من الطرفين بحيث يقع الاشتباه بغير ترجيح دليل أحد الطرفين  
الا عند قليل من العلماء. النووى: بمعناه أن الأشياء ثلاثة أقسام حلال واضح لا يخفى حله كالخبز  
والفواكه والكلام والمشى وغير ذلك وحرام بين كالخمر والميتة والدم والزنا والكذب وأشباه ذلك  
وأما المشبهات فمعناه أنها ليست بواضحة الحل والحرمة ولهذا لا يعرفها كثير من الناس وأما العلماء  
فيعرفون حكمها بنص أو قياس أو استصحاب وغيره فاذا تردد الشئ بين الحل والحرمة ولم يكن  
نص ولا اجماع اجتهد فيه المجتهد فألحقه بأحدهما بالدليل الشرعى فاذا ألحقه به صار حلالا أو حراما  
وقد يكون دليله غير خال من الاحتمال فيكون الورع تركه وما لم يظهر للمجتهد فيه شئ وهو مشتبّه  
فهل يؤخذ بالحل أو بالحرمة أم يتوقف فيه ثلاث مذاهب. قوله ((مشبهات)) ضبط بلفظ الفاعل  
من الأفعال والتفعل والافتعال ولفظ المفعول من الأولين ومعناه مشبهات أنفسها بالحلال أو  
مشبهات الحلال أو مشبهات بالحلال. قوله ((فمن اتقى)) أى احذر واحترز. و((استبرأ)) هو بالهمز  
أى حصل البراءة لدينه من الذم الشرعى وصان عرضه عن كلام الناس فيه. و((لدينه)) إشارة إلى ما يتعلق

يَرَعَى حَوْلَ الْحِمَى يُوْشِكُ أَنَّ يُوَاقِعُهُ الْآوَانُ لِكُلِّ مَلِكٍ حِمَى إِلَّا إِنَّ حِمَى اللَّهِ  
فِي أَرْضِهِ مُحَارِمُهُ الْآوَانُ فِي الْجَسَدِ مُضَغَّةٌ إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ وَإِذَا

بالله تعالى . و﴿ لعرضه ﴾ إشارة إلى ما يتعلق بالناس أو ذاك إشارة إلى الشرع وهذا إلى المروءة . قوله  
﴿ الحِمَى ﴾ بكسر الحاء وفتح الميم أى موضع خص الامام لنفسه ومنع الغير عنه . الجوهري : حميته  
إذا دفعت عنه وهذا شئ حِمَى أى محذور لا يقرب . و﴿ يوشك ﴾ من أفعال المقاربة وهو بضم الياء وكسر  
الشين أى يقرب ويقال فى ماضيه أوشك وهو مثل كاد وعسى فى الاستعمال . و﴿ من ﴾ تحتل أن تكون  
شرطية وأن تكون موصولة وتقدير الكلام فهو كراع أو كان كراع . و﴿ يرعى ﴾ صفته . و﴿ يوشك ﴾  
إما صفة وإما استئناف وفى بعض الروايات ومزوق فى المشبهات وقع فى الحرام كراع إلى آخره وهو  
ظاهر ويحتمل على النسخة الفاقدة لقوله وقع فى الحرام أن لا يقدر فهو أو كان أو وقع فى الحرام ونحوه  
ويكون يوشك جزاء الشرط ويرجع الضمير فى يواقعه إلى الحرام وذلك أنه من كثرة تعاطيه الشبهات  
يصادف الحرام وإن لم يتعمده ويأثم بذلك إذا نسب إلى تقصير . الخطابي : ذلك لئلا يعتاد التساهل  
ويتمرن عليه ويجسر على شبهة ثم على شبهة أغلظ منها ثم أخرى أغلظ وهكذا حتى يقع فى الحرام  
عمدا وهو نحو قول الساف المعاصى يريد الكفر أى تسوق اليه . وقال معنى مشتبهات أى يشتبه على  
بعض الناس دون بعض لا أنها فى نفسها مشتبهة على كل الناس لا بيان لها بل العلماء يعرفونها لأن  
الله عز وجل جعل عايتها دلائل يعرفها بها أهل العلم ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يعلمها  
كثير من الناس ولم يقل لا يعلمها كل الناس أو واحد منهم وقال وكل شئ أشبه الحلال من وجه  
والحرام من وجه فهو شبهة . قوله ﴿ ألا ﴾ بتخفيف اللام حرف تنبيه يبتدأ بها ويدل على صحة  
مابعداها وفى إعادتها وتكرارها دليل على نخامة شأن مدخولها وعظم موقعه ﴿ ومحارمه ﴾ أى المعاصى  
التي حرمها كالقتل والسرقة ومعناه أن الملوك لكل واحد منهم حِمَى يحميه عن الناس ويمنعهم دخوله  
فمن دخله أوقع به العقوبة ومن احتاط لنفسه لا يقاربه ولا يدخل حريمه خوفا من الوقوع فيه والله تعالى  
أيضا حِمَى وهو المعاصى من ارتكب شيئا منها استحق العقوبة ومن قاربه بالدخول فى الشبهات  
والتعرض للمقدمات يوشك أن يقع فيها . فان قلت على م عطف الواو وما بعدها ولم يذكر الواو  
بعد ألا الأول والثالث ولم يذكر بعد الثانى كما فى بعض النسخ إذ فى بعضها هكذا لكل ملك . قلت عطفت  
على مقدر يعلم مما تقدم أى ألا ان الأمر كما تقدم وإن لكل ملك حِمَى فجاء بالواو اشعارا بأن

## فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ وَالْأَوْهَى الْقَلْبُ

بين الجملتين مناسبة إذ هو بالحقيقة تشبيه للحرام بالحى وللشبهة بما حوله فلا بد فيه من مشاركة بينهما وترك الواو فى الثانى اشعارا لكمال الانقطاع بين الجملتين وبالبون البعيد بين حى الملوك وحى الله تعالى الذى هو الملك الحق لا ملك حقيقة الا له تعالى أو إشعارا بكمال الاتحاد إذ لما كان لكل ملك حى كان لله تعالى حى لأنه ملك الملوك والملك الحقيقى قد ذكره مع ذكر فائدة زائدة فيه وهى ان حى الله محارمه وكذا بين الثالثة والأولى مناسبة نظرا الى أن الأصل فى الانتقاء والوقوع هو ما كان بالقلب لأنه عماد الأمر وملاكه وبه قوامه ونظامه وعليه تنبنى فروعه وبه تتم أصوله ويحتمل أن تكون المناسبة بينهما بالضدية كما أن حفظ الأصل يحفظ الفرع كذلك حفظ الفرع يحفظ الأصل أى لا بد من رعاية الأصل والفرع حتى تتم البراءة الكاملة بتعاضدهما ويسلم من الطرفين بتعاونهما قوله ( مضغة ) أى قطعة من اللحم سميت بذلك لأنها تمضغ فى الفم لصغرها كأن المراد تصغير القلب بالنسبة الى باقى الجسد مع أن صلاح الجسد وفساده تابعان للقلب و( صلح وفسد ) بفتح اللام والسين وضمهما والفتح أفصح . فان قلت فدخول إذا لا بد أن يكون متحقق الوقوع وههنا الصلاح غير متحقق لاحتمال الفساد وبالعكس . قلت هو ههنا بمعنى ان بقرينة ذكر المقابل وقد وقع بينهما المبادلة وسمى القلب قلبا لتقلبه فى الأمور وقيل لأنه خالص ما فى البدن إذ خالص كل شىء قلبه ولما كان هو سلطان البدن لما صلح صلح الأعضاء الأخر التى هى كالرعية وهو بحسب الطب أول نقطة تتكون من النطفة ومنه تظهر القوى ومنه تنبعث الأرواح ومنه ينشأ الإدراك ويتبدى التعقل واحتج جماعة بهذا الحديث وبنحو قوله تعالى « لهم قلوب لا يعقلون بها » على أن العقل فى القلب لا فى الرأس وفيه خلاف مشهور مذهب أصحابنا وجمهور المتكلمين أنه فى القلب وقال أبو حنيفة رضى الله عنه هو فى الدماغ وحكى الأول عن الفلاسفة والثانى عن الأطباء واحتجوا بأنه إذا فسد الدماغ فسد العقل ولا حجة لهم فيه على قاعدتهم لأن الدماغ آلة وفساد الآلة لا يقتضى فساده وعلى قاعدتنا أيضا أن الله تعالى أجرى العادة بفساده عند فساد مع أن العقل ليس فيه . قال ابن بطال : هذا الحديث أصل فى القول بحماية الذرائع وفيه أن العقل إنما هو فى القلب وما فى الرأس منه فائما هو عن القلب ومنه سببه وفيه أن من لم يتق الشبهات فقد أوجد السبيل الى عرضه ودينه فيجوز رد روايته وقدح شهادته قال النووي ليس فيه دلالة على أن العقل فى القلب واستدل به أيضا على أن من حلف لا يأكل لحما فأكل قلبا يحنث ولأصحابنا فيه وجهان قالوا لا يحنث لأنه لا يسمى فى العرف لحما وقال الغزالي السلاطين



٥٠  
أداء الخمس

**بَابُ** **أَدَاءِ الْخُمْسِ مِنَ الْإِيمَانِ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْجَعْدِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ**  
**عَنْ أَبِي جَمْرَةَ قَالَ كُنْتُ أَقْعُدُ مَعَ ابْنِ عَبَّاسٍ يُجْلِسُنِي عَلَى سَرِيرِهِ فَقَالَ أَقِمْ**

في زماننا ظلة قلما يأخذون شيئا على وجهه بحقه فلا يحل معاملتهم ولا معاملة من يتعلق بهم حتى  
القضاة ولا التجارة في الأسواق التي بنوها بغير حق واستبرأ الدين والورع اجتناب الربط والمدارس  
والقناطر التي أنشئوها بالأموال التي لا يعلم مالكمها عافانا الله منها . قال البخاري رضي الله عنه ( **باب**  
أداء الخمس من الإيمان ) قوله ( **علي بن الجعد** ) بفتح الجيم هو الإمام أبو الحسن الجوهري البغدادي  
قال ابن معين هو رباني العلم وقال خلف بن سالم سرت أنا وابن معين وأحمد بن حنبل إليه فحدث بكل  
شيء كتبناه عنه حفظا وقليل أنه كان منهما بقول جهم أي بالجبر بقي مدة سنين يصوم يوما ويفطر يوما مات سنة  
ثلاثين ومائتين ودفن بمقبرة باب حرب ببغداد . ( **وشعبة** ) بضم الشين هو الإمام المشهور أبو بسطام  
قال الشافعي رحمه الله لو لا شعبة ما عرف الحديث بالعراق مر ذكره في باب المسلم من سلم المسلمون . قوله  
( **أبي جمرة** ) بالجيم والراء هو نصر بالصاد المهملة ابن عمران بن عصام بن ضبيعة الضبعي بضم المعجمة والموحدة  
المفتوحة قال بلغني تخريب البيت فخرجت إلى مكة فاختلفت إلى ابن عباس حتى عرفني واستأنس بي  
فسببت الحجاج عنده فقال لا تكن عوناً للشيطان ثم رجعت إلى البصرة فخرجت إلى خراسان قال  
مسلم بن الحجاج كان مقيماً بنيسابور ثم خرج إلى مرو ثم انصرف إلى سرخس وبها مات سنة ثمان  
وعشرين ومائة وقال ابن قتيبة مات بالبصرة قال بعض الحفاظ يروي شعبة عن سبعة رجال يروون  
عن ابن عباس كلهم أبو حمزة بالحاء والزاي إلا هذا نصر بن عمران فانه بالجيم والراء ويعرف هذا  
منهم بانه إذا أطلق أبو جمرة عن ابن عباس فهو هذا وإذا أرادوا غيره ممن هو بالحاء قيدوه بالاسم  
أو الوصف أو النسب أو غير ذلك قالوا ليس في الصحيحين جمرة ولا أبو جمرة بالجيم إلا هذا وقال  
الحاكم أبو أحمد ليس في المحدثين من يكنى أبا جمرة سواه فهو من الأفراد وكان أبوه عمران رجلاً  
جائلاً قاضي البصرة واختلف في أنه صحابي أم لا . قوله ( **كنت أقعد** ) فان قلت كنت ماض  
وأقعد إما للحال أو الاستقبال فما وجه الجمع بينهما . قلت أقعد حكاية عن الحال الماضية فهو ماض  
وذكر بلفظ الحال استحضاراً لتلك الصورة للحاضرين . قوله ( **فيجلسي** ) عطف على أقعد . فان  
قلت الاجلاس قبل القعود فكيف جاء بالفاء التعقيبية . قلت الاجلاس على السرير بعد القعود  
وما الدليل على امتناعه . قوله ( **السرير** ) جمعه أسرة وسرر بضمين وجاز فتح الراء وقيل هو

علي  
ابن الجعدأبو جمرة  
الضبعي

عِنْدِي حَتَّى أَجْعَلَ لَكَ سَهْمًا مِنْ مَالِي فَأَقَمْتُ مَعَهُ شَهْرَيْنِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ وَفْدَ عَبْدِ  
الْقَيْسِ لَمَّا أَتَوْا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مِنَ الْقَوْمِ أَوْ مِنَ الْوَفْدِ قَالُوا  
رَبِيعَةُ قَالَ مَرْحَبًا بِالْقَوْمِ أَوْ بِالْوَفْدِ غَيْرَ خَزَايَا وَلَا نَدَامَى فَقَالُوا يَا رَسُولَ

مأخوذ من السرور لأنه مجلس السرور وفيه أنه يستحب للعالم أكرام الكبير القدر من جلسائه  
ورفع مجلسه . قوله ( أقم ) أى توطن عندي لتساعدنى على فهم كلام السائلين اما أنه كان يترجم لابن  
عباس مراد السائل الأعجمى وبالعكس واما لأنه كان يبلغ كلام ابن عباس الى من خفى عليه إما  
لرحام أو لغيره وبالعكس وقيل قال له ذلك للرؤيا التى رآها كما سيأتى فى باب التمتع . ان شاء الله تعالى  
قوله ( سهما ) أى نصيبا والجمع السهمان بالضم ( ومعه ) أى مصاحبا له . فان قلت لم عدل عن المطابقة  
حيث قال معه ولم يقل عنده . قلت مبالغة لأن المصاحبة أبلغ من العندية . قوله ( وفد ) يقال وفد  
على الأمير أى ورد عليه فهو وفد وجمعه وفد وجمع الوفد أوفاد ووفود والمراد الجماعة المختارة  
ليقدمهم فى لى العظام . و ( عبد القيس ) أبوقيلة وهو ابن أقصى بفتح الهمزة وبالفاء الساكنة وبالصاد  
المهملة المفتوحة ابن دعى بالذال المهملة المضمومة والعين المهملة الساكنة وياء النسبة ابن جديلة  
بالجيم المفتوحة ابن أسد بن ربيعة بن نزار كانوا ينزلون البحرين وحوالى القطيف والاحساء وما بين حجر  
الى الديار المصرية . قوله ( أو من الوفد ) شك من الراوى والظاهر أنه من ابن عباس . قوله ( ربيعة )  
بفتح الراء أى ربيعة بن نزار بن معد بن عدنان وانما قالوا ربيعة لأن عبد القيس من أولاده . قوله  
( مرحبا ) منصوب على المصدر وهو من المفاعيل المنصوبة بعامل مضمحل لازم اضماره يستعمله  
العرب كثيرا ومعناه صادفت رجبا أى سعة فاستأنس ولا تستوحش . قوله ( غير خزايا ولا  
ندامى ) وفى رواية لمسلم غير خزايا ولا الندامى باللام فى الندامى وفى بعض الروايات غير الخزايا  
ولا الندامى باللام فيهما وغير منصوب على الحال . فان قلت انه بالاضافة صار معرفة فكيف يكون حالا  
قلت شرط تعرفه أن يكون المضاف ضدا للمضاف اليه ونحوه وهما ليس كذلك ويروى أيضا  
بكسر الراء صفة للقوم . فان قلت انه نكرة فكيف وقعت صفة للمعرفة . قلت المعرفة بلام الجنس قرب  
المسافة بينه وبين النكرة فحكمه حكم النكرة إذ لا توقيت ولا تعيين فيه والخزايا جمع الخزيان  
كسكارى وسكران والخزيان هو المستحي وقيل الذليل وقيل المفتضح والندامى جمع ندمان بمعنى

الله إِنَّا لَا نَسْتَطِيعُ أَنْ نَأْتِيَكَ إِلَّا فِي شَهْرِ الْحَرَامِ وَيَيْنَا وَيَيْنَكَ هَذَا الْحَيُّ مِنْ  
 كُفَّارٍ مُضَرٍّ فَرُّنَا بِأَمْرِ فَضْلٍ نُخْبِرُ بِهِ مَنْ وَرَاءَنَا وَنَدْخُلُ بِهِ الْجَنَّةَ وَسَأَلُوهُ عَنِ  
 الْأَشْرِبَةِ فَأَمَرَهُمْ بِأَرْبَعٍ وَنَهَاهُمْ عَنْ أَرْبَعٍ أَمَرَهُمْ بِالْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَحْدَهُ قَالَ أَتَدْرُونَ  
 مَا الْإِيمَانُ بِاللَّهِ وَحْدَهُ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ شَهَادَةٌ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ

النادم فهو على بابه وقيل جمع نادم وكان الأصل نادمين فاتبع الخزايا تحسينا للكلام كما يقال لاديت  
 ولا تليت والقياس لا تلوت وبالعدايا والعشايا والقياس بالغدوات فجعل تابعا لما يقارنه ومعناه  
 لم يكن منكم تأخر عن الاسلام ولا أصابكم قتال ولا سبي ولا أمر وما أشبهه فلا تستحيون  
 أو تذلون أو تفتضحون بسية أو تندمون عليه . قوله ﴿ الا في الشهر الحرام ﴾ المراد به الجنس  
 فيتناول الأشهر الحرم الأربعة المحرم ورجبا وذا القعدة وذا الحجة والمحرم يعرف باللام دون  
 رجب وسمى الشهر بالشهر لشهرته وظهوره والحرام لحرمة القتال فيه ونحوه وفي رواية شهر الحرام  
 أي شهر الوقت الحرم وإنما تمكنوا في هذه الأشهر لأن العرب كانت لا تقاتل فيها دون غيرها . قوله  
 ﴿ هذا الحي ﴾ أصل الحي منزل القبيلة ثم سميت به القبيلة اتساعا لأن بعضهم يحيا ببعض . قوله  
 ﴿ مضر ﴾ بضم الميم وفتح الضاد المعجمة غير منصرف هو مضر بن نزار بن معد بن عدنان ويقال له  
 مضر الحمراء ولاخيه ربيعة الفرس لأنهما لما اقتسما الميراث أعطى مضر الذهب وربعة الخيل وكفار  
 مضر كانوا بين ربيعة والمدينة ولا يمكنهم الوصول الى المدينة الا عليهم وكانوا يخافون منهم الا في الأشهر  
 الحرم لا متناعهم من القتال فيها . قوله ﴿ بأمر فصل ﴾ بلفظ الصفة لا بلفظ الاضافة والامر إما واحد  
 الاوامر أي القول الطالب للفعل وإما واحد الأمور أي الشأن وفصل إما بمعنى الفاصل كإبدال أي  
 يفصل بين الحق والباطل وإما بمعنى المفصل أي واضح بحيث يفصل به المراد عن غيره . قوله ﴿ من  
 ورائنا ﴾ أي بحسب المكان من البلاد البعيدة عن المدينة ويحتمل أن يراد بحسب الزمان أي أولادنا  
 وأحلافنا والظاهر أن المراد به قومهم وفي بعض الروايات من ورائنا بكسر الميم وفيه الوجوه الثلاثة  
 أيضا . قوله ﴿ أمرهم بالايمن ﴾ فإن قلت كيف قال أمرهم بأربع ثم قال أمرهم بالايمن . قلت الايمان  
 باعتبار الأجزاء الأربعة يصح اطلاق الأربع عليه . قوله ﴿ شهادة ﴾ هذا دليل على أن الايمان والاسلام



مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَإِقَامُ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ وَصِيَامُ مَضَانَ وَأَنْ تُعْطُوا  
مِنَ الْمَغْنَمِ الْخُمْسَ وَنَهَاهُمْ عَنْ أَرْبَعٍ عَنِ الْخَنَمِ وَالذُّبَاءِ وَالنَّقِيرِ وَالْمَزْفَتِ وَرَبَّمَا

بمعنى واحد لانه فسر الاسلام فيما مضى بما فسر الايمان ههنا ولم يذكر الحج لانه لم يفرض حينئذ  
لان وفادتهم كانت سنة ثمان عام الفتح ونزلت فريضة الحج سنة تسع من الهجرة او لانه صلى الله  
عليه وسلم علم أنهم لا يستطيعون الحج إما لسبب كفار مضر وإما بغيره . قوله « من المغنم » أى من  
الغنيمة وهى تنقسم على خمسة أخماس أربعة أخماس للغزاة والخمس بخمس ثانيا للبصارف الخمسة  
المشهورة فى الفقهيات . فان قلت لم عدل عن لفظ المصدر الصريح الى مافى معنى المصدر وهى أن مع  
الفعل المضارع . قلت اشعارا بمعنى التجدد الذى فى الفعل لأن سائر الأركان كانت ثابتة قبل ذلك بخلاف  
اعطاء الخمس فان فريضته كانت متجددة . النوى : عجماعة الحديث من المشكلات حيث قال أمرهم  
بأربع والمذكور خمس واختلفوا فى الجواب عنه والصحيح ما قاله ابن بطال أنه عد الأربع التى وعدم  
ثم زادهم خامسة وهى أداء الخمس لأنهم كانوا مجاورين لكفار مضر وكانوا أهل جهاد وغنائم وما  
قاله الشيخ ابن الصلاح أن وأن تعطوا معطوف على أربع أى أمرهم بأربع وبأن يعطوا وأقول  
ليس الصحيح ذلك لأن البخارى عقد الباب على أن أداء الخمس من الايمان فلا بد أن يكون داخلا  
تحت أجزاء الايمان كما أن ظاهر العطف يقتضى ذلك بل الصحيح ما قيل انه لم يجعل الشهادة بالتوحيد  
وبالرسالة من الأربع لعلمهم بذلك وانما أمرهم بأربع لم يكن فى علمهم أنها دعائم الايمان . الطيبي : من  
عادة البلغاء أن الكلام اذا كان منصبا لغرض من الاغراض جعلوا سياقه له وتوجهه اليه كأن ماسواه  
مرفوض مطرح فهنا لما لم يكن الغرض فى الايراد ذكر الشهادتين لان القوم كانوا مقرين بهما بدليل  
قولهم الله ورسوله أعلم ولكن كانوا يظنون أن الايمان مقصور عليهما وأنهما كافيان لهم وكان الامر  
فى أول الاسلام كذلك لم يجعله الراوى من الاوامر وجعل الاعطاء منها لانه هو الغرض من الكلام  
لأنهم كانوا أصحاب غزوات مع مافيه من بيان أن الايمان غير مقصور على ذكر الشهادتين . القاضى  
البيضاوى : الظاهر أن الامور الخمسة تفسير للايمان وهو أحد الاربعة المأمور بها والثلاثة الباقية  
حذفها الراوى نسيانا أو اختصارا ويحتمل أن يقال أمرهم بالايمان ليس تفسيرا لقوله  
أمرهم بأربع بل هو مستأنف وتفصيله الاربعة المذكورة بعد الشهادة وإقام خبر مبتدأ  
محذوف وفى الكلام تقديم وتأخير أى أمرهم بالايمان الى آخره ثم أمرهم بعقبيه بأربع ونهاهم عن

## قَالَ الْمُقِيرُ وَقَالَ أَحْفَظُوهُنَّ وَأَخْبِرُوا بِهِنَّ مَنْ وَرَاءَكُمْ

أربع والمأمورات الأربع اقام الى آخره وأقول فله أجوبة خمسة فعددها . قوله ﴿ الخمس ﴾ يجوز فيه ضم الميم وسكونه وكذا في أخواتها من الثلاث الى العشر . قوله ﴿ الحتم ﴾ بفتح الحاء المهملة وبالنون الساكنة والمثناة الفوقانية قال أبوهريرة هي الجرار الخضر وقال ابن عمر هي الجرار كلها وقال أنس بن مالك جرار يؤتى بها من مصر مقيرات الأجواف وقالت عائشة جرار حمراً عنقها في جنوبها يحلب فيها الخمر من مصر وقال ابن أبي ليلى أفواها في جنوبها يحلب فيها الخمر من الطائف وكان الناس يبنذون فيها وقال عطاء جرار تعمل من طين وادم وشجر . قوله ﴿ الدباء ﴾ بضم الدال وشد الموحدة والمد هو اليقطين اليابس أى الوعاء منه وهو القرع . قوله ﴿ النقير ﴾ بالنون المفتوحة والقاف المكسورة وجاء تفسيره في صحيح مسلم أنه جذع ينقرون وسطه وينبذون فيه . قوله ﴿ المزفت ﴾ بتشديد الفاء أى المظلي بالزفت أى القار وربما قال ابن عباس المقير بدل المزفت . فان قلت السؤال عن المظروف والجواب بالظرف فماتوجه . قلت المراد من اطلاق المحل هو الحال أى ما في الحتم ونحوه والقرينة ظاهرة . الطبي : معنى قوله ﴿ عن الأشربة ﴾ أى عن ظروف الأشربة محذوف المضاف أو عن الأشربة التى تكون فى الأواني المختلفة محذوفة الصفة . الخطابي : معنى النهى عن هذه الأربعة النهى عن الانتباز فيها وهو أن يجعل فى الماء حبات من تمر أو زبيب حتى تنتقع فيه فيشرب لانهى عن تحريم أعيان هذه الأوعية فانها لا تحرم شيئاً ولا تحلله ولكن هذه الأربع ظروف فاذا انتبذ صاحبها فيها كان على تحرز منها لان الشراب فيها قد يصير مسكراً وهو لا يشعر به وكذلك هذا فى السقاء المزفت لأن الزفت الذى فيه يمنع عن التنفس بخلاف السقاء غير المزفت لأنه اذا اشتد الشراب فيه لم يلبث السقاء أن يذشق فيعلم به صاحبه فيجتنبه . النووى : خصت هذه الأوعية بالنهى لأنه يسرع اليه الاسكار فربما شربه بعد اسكاره من لم يطلع عليه ثم ان النهى كان فى أول الامر ثم نسخ بقوله صلى الله عليه وسلم « كنت نهيتكم عن الانتباز فى الأسقية فاتنبذوا فى كل وعاء ولا تشربوا مسكراً » وقال مالك وأحمد رضى الله تعالى عنهما التحريم باق قال وذكر ابن عباس هذا الحديث لما استفتى دليل على أنه يعتقد النهى ولم يبلغه الناسخ قال وفى الحديث أنواع من العلوم ففيه وفادة الرؤساء الى الأئمة عند الأمور المهمة وفيه استعانة العالم فى تفهيم الحاضرين والفهم عنهم كما فعله ابن عباس وفيه استحباب قول مرحبا للزوار وفيه أنه ينبغى أن يحث الناس على تبليغ العلم وفيه أن الترجمة فى الفتوى والخبر تقبل من واحد وفيه وجوب الخمس فى الغنيمة سواء قلت أو كثرت وان لم يكن الامام فى السرية الغازية

الاعمال  
بالنية

**بَابُ مَا جَاءَ أَنَّ الْأَعْمَالَ بِالنِّيَّةِ وَالْحِسْبَةِ وَلِكُلِّ امْرِيٍّ مَا نَوَى فَدَخَلَ**  
**فِيهِ الْإِيمَانُ وَالْوُضُوءُ وَالصَّلَاةُ وَالزَّكَاةُ وَالْحَجُّ وَالصَّوْمُ وَالْأَحْكَامُ وَقَالَ اللَّهُ**  
**تَعَالَى (قُلْ كُلُّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ) عَلَى نِيَّتِهِ نَفَقَةُ الرَّجُلِ عَلَى أَهْلِهِ يَحْتَسِبُهَا**

وأقول وفيه جواز أخذ الأجرة على التعليم وفيه تحريض العالم للناس أن يحفظوا العلم . وأما قصتهم فاعلم أنه كان سبب وفادتهم أن منقذا بلفظ اسم الفاعل والنون والاقاف والذال المعجمة ابن حبان بالحاء المهملة المفتوحة والموحدة كان متجراً إلى يثرب فيبناها وقاعد إذ مر به النبي صلى الله عليه وسلم فنهض منقذ إليه فقال النبي صلى الله عليه وسلم أمقذ كيف قومك ثم سأله عن أشرفهم رجل رجل يسميهم بأسمائهم فأسلم منقذ وتعلم الفاتحة وأقرأ باسم ربك ثم رحل إلى هجر وكتب النبي صلى الله عليه وسلم معه إلى جماعة عبد القيس كتاباً فذهب به وكتبه أياماً ثم اطلعت عليه امرأته وهي بنت المنذر بن عائد بالذال المعجمة وكان منقذ يصلي ويقرأ ففكرت امرأته ذلك وذكرته لآبيها المنذر فقالت بعلي منذ قدم من يثرب يغسل أطرافه ويستقبل الجهة أي القبلة فيحني ظهره مرة ويضع جبينه على الأرض أخرى فتلقياً فتجارباً فيه فوقع الإسلام في قلب المنذر ثم أخذ المنذر بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وذهب إلى قومه عصر بفتح العين والصاد المهملتين فقرأه عليهم فوقع الإسلام في قلوبهم وأجمعوا على السير إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فتوجه منهم أربعة عشر راكباً ورئيسهم المنذر العصري فلما دنوا من المدينة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجلسائه أتاكم وفد عبد القيس خير أهل المشرق وفيهم الأشج أي المنذر وسماء رسول الله صلى الله عليه وسلم بالأشج لأثر كان في وجهه وباقى القصة الحديث يدل عليه . قال البخاري رضي الله عنه ((بَابُ مَا جَاءَ أَنَّ الْأَعْمَالَ بِالنِّيَّةِ)) قوله ((الحسبة)) الجوهري : يقال احتسبت بكذا أجراً عند الله والاسم الحسبة بالكسر وهي الأجر . قوله ((فدخل)) هو مقول البخاري لا من تنمة ماجاء وفي بعض النسخ قال أبو عبد الله فدخل . قوله ((الاحكام)) أي تمامها فدخل فيه تمام المعاملات والمناكحات والجراحات إذ يشترط في كلها القصد إليه ولهذا لو سبق لسانه من غير قصد إلى بيعت ورهنت وطلقت ونكحت لم يصح شيء منها فان قلت ماتقول في قتل الخطأ الموجب للدية على العاقلة أولاً وعلى القاتل آخراً وفي الاتلافات الواقعة بغير القصد الموجبة للضمان . قلت ذلك من قبيل ربط الاحكام بالاسباب كالضمان في مال الطفل باتلافه وكوجوب الزكاة ونحوه . قوله ((وقال الله)) الظاهر أنه جملة حالبة لا عطف . و((على نيته))



٥١ **صَدَقَهُ وَقَالَ وَلَكِنْ جِهَادٌ وَنِيَّةٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ وَقَّاصٍ عَنْ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّةِ وَلِكُلِّ أَمْرٍ مَا نَوَى فَمَنْ**

تفسير لقوله ﴿على شاكلته﴾ وحذف حرف التفسير منه ويريد به أن الآية أيضا تدل على أن جميع الأعمال على حسب النية فهي مقوية لما قال فدخل فيه كذا وكذا بقوله ﴿ونفقة الرجل﴾ مبتدأ . و ﴿يحتسبها﴾ حال . و ﴿صدقة﴾ خبر المبتدأ والمقصود منه تقوية ما ذكره . قوله ﴿وقال النبي صلى الله عليه وسلم﴾ أي قال في يوم فتح مكة «لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية» ذكره البخاري في باب لا هجرة بعد الفتح وهذا أيضا لتقوية ما ذكر . قوله ﴿عبد الله بن مسلمة﴾ بفتح الميم واللام هو القعني روى عنه الشيوخ الخمسة قال مالك إنه خير أهل الأرض ومر في باب «من الدين الفرار من الفتن» وأما مالك فهو الإمام المشهور شرقا وغربا . قوله ﴿يحيى بن سعيد﴾ هو أبو سعيد الأنصاري . ﴿ومحمد بن إبراهيم﴾ هو أبو عبد الله التيمي . و ﴿علقمة بن وقاص﴾ هو الذي مر ذكره الثلاثة في الحديث الأول من الصحيح وهم تابعيون يروى بعضهم عن بعض ورجال الاسناد كلهم مدنيون . قوله ﴿الأعمال بالنية﴾ هذا وإن كان بغير كلمة إنما فهو مفيد للحصر لأن معناه كل عمل بنية فلا عمل إلا بالنية والما سبق الكلي وكذا ﴿لكل امرئ ما نوى﴾ أيضا مفيد للحصر لأن التقديم من طرق الحصر فالجملتان مفيدتان كما في الحديث السابق المذكور فيه إنما في الجملتين . فإن قلت الحصر ممنوع فمن صام رمضان بنية القضاء أو النذر ليس له ما نوى اذ لا يقع لا قضاء ولا نذرا . قلت ذلك لعدم قابلية المحل لهما اذ لا شك أن المقصود ما نوى إذا كان المحل قابلا له . فإن قلت الضرورة ينوي للمستأجر ولا يقع ما نوى . قلت يقع ما نوى وهو الحج لكن لا للمستأجر بل للناوي . فإن قلت فلم وقع للناوي وقديقع لغيره وكان القياس أن لا يقع له أيضا كما في قضاء رمضان . قلت الفرق بينهما أن التعيين ليس بشرط في انعقاد الحج ولهذا لو أحرم مطلقا في وقت الحج فله أن يصرفه إلى ما شاء أو أحرم بالنفل قبل الفرض انصرف إلى الفرض أو أن الأحرام شديد التشبث والازوم فاذا لم يقبل الشخص ما أحرم به ينصرف إلى ما يقبله الرافعي : لو أحرم بالحج في غير أشهره الأصح أنه ينعقد عمرة لأن الأحرام شديد التعلق فاذا لم يقبل الوقت ما أحرم به انصرف إلى ما يقبله وقال الأظهر أنه لو تحرم بصلاة قبل وقتها لا تنعقد نافلة

كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَنْ كَانَ هِجْرَتُهُ  
لِدُنْيَا يُصِيبُهَا أَوْ امْرَأَةٍ يَتَرَوُّهَا فَهِجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ ٥٢  
مَنْهَالٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي عَدِيُّ بْنُ ثَابِتٍ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ

بِخْلَافِ الْأَحْرَامِ بِالْحَجِّ قَبْلَ وَقْتِهِ لِقُوَّةِ الْأَحْرَامِ وَلِهَذَا يَنْعَقِدُ مَعَ السَّبَبِ الْمَفْسَدُ لَهُ بِأَنْ يَحْرُمَ بِجَامِعَا  
وَأَقُولُ وَذَلِكَ لِأَنَّهُ عِبَادَةٌ فِيهِ مَشَقَّةٌ عَظِيمَةٌ فَأَرَادُوا حِفْظَهُ مِنْ تَطَرُّقِ سُرْعَةِ الْأَحْبَاطِ فِيهِ. فَإِنْ قُلْتُ  
إِزَالَةُ النِّجَاسَةِ تَصَحُّ بِغَيْرِ النِّيَّةِ. قُلْتُ لِأَنَّهُ تَرَكَتُمْ لِأَنَّهُ تَصَحُّ بِدُونِهَا إِذَا شَيْءٌ سِوَاهُ كَانَ فِعْلًا  
أَوْ غَيْرِ فِعْلٍ مَحْتَاجٍ إِلَى النِّيَّةِ لِيَكُونَ الشَّخْصُ مِمَّا لَا مَرَّ الشَّارِعِ فَتَارَكَ الزَّنا إِنَّمَا يَثَابُ إِذَا تَرَكَهُ لِكَوْنِهِ  
حَكْمُ الشَّارِعِ قَاصِدًا أَمَثَالَهُ وَقِيلَ لِأَنَّهُ أَمْرُ النِّجَاسَةِ أَسْهَلُ لِأَنَّهُ عَنِ الْيَسِيرِ مِنْهَا وَأَيْضًا لَمْ يَجِبْ إِلَّا  
غَسْلُ مَوْضِعِ النِّجَاسَةِ بِخِلَافِ الْحَدِّثِ. فَإِنْ قُلْتُ يَرُدُّ بَعْضُ الْأَفْعَالِ كَأَعْدَادِ الْمَرْأَةِ الْمُتَوَفَى زَوْجَهَا وَهِيَ  
غَيْرُ عَالِمَةٍ بِوَفَاتِهِ فَانْهَاقَتْ مَعَ عَدَمِ تَقْصِدِهَا لَهُ. قُلْتُ هَذَا لَيْسَ فِعْلًا بَلْ وَلَا تَرَكَازًا هُوَ عِبَارَةٌ عَنْ انْقِضَاءِ  
مُدَّةٍ يَعْلَمُ مِنْهَا بَرَاءَةُ الرَّحِمِ. فَإِنْ قُلْتُ الْوَاقِفُ بِعُرْقَةٍ يَصْحُ وَقُوفُهُ نَائِمًا بَلْ مَغْمَى عَلَيْهِ عِنْدَ بَعْضِ الْعُلَمَاءِ  
وَلَا نِيَّةَ. قُلْتُ النِّيَّةُ عِنْدَ الْأَحْرَامِ بَاقِيَةٌ بِحَكْمِ الْأَسْتِصْحَابِ وَالْإِنْسِحَابِ ثُمَّ الْجَوَابُ الْعَامُّ عَنْ صُورِ النِّقْضِ  
كُلُّهَا أَنَّ هَذِهِ الصُّورَ مُخْتَلَفٌ فِيهَا فَمِنْ مَنَعَهَا فَلَا نَقْضَ عَلَيْهِ وَمِنْ أَثْبَتَهَا فَخُصَّصَ الْعَامُّ بِهَذِهِ الصُّورِ  
بِالدَّلَائِلِ الدَّالَّةِ عَلَى التَّخْصِيسِ وَعَلَيْهِ يَأْتِي الْمَخْصَصَاتُ. قَوْلُهُ (لِكُلِّ أَمْرٍ) هَذَا اللَّفْظُ  
مِنَ الْغَرَائِبِ بِسَبَبِ أَنَّ عَيْنَهُ تَابِعٌ لِلَامَةِ فِي الْحَرَكَاتِ وَلَا تَكَرَّرُ فِيهِ إِذْ مَفَادُهُ غَيْرُ مَفَادِ الْأَعْمَالِ  
بِالْإِيَّاتِ كَمَا مَرَّ أَوَّلَ الْكِتَابِ حَيْثُ مَرَّ أَنَّ الشَّرْطَ وَالْجُزْأَ لَيْسَا مُتَحَدِّينَ وَأَنَّ دُنْيَا مَقْصُورَةٌ غَيْرُ  
مُنَوَّنَةٌ وَأَنَّ ذِكْرَ الْمَرْأَةِ لَا يَفَائِدُ مَعَ كَوْنِهَا دَاخِلَةً تَحْتَ مُطْلَقِ الدُّنْيَا وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْمُبَاحِثِ  
قَوْلُهُ (إِلَى دُنْيَا) وَفِي بَعْضِهَا لِدُنْيَا. فَإِنْ قُلْتُ لِمَا كَانَ الْحَدِيثُ بِتَمَامِهِ صَحِيحًا ثَابِتًا عِنْدَ الْبُخَارِيِّ لَمْ يَخْرُجْ مِنْهُ صَدْرُ  
الْكِتَابِ مَعَ أَنَّ الْحَرَّمَ جَوَابُهُ مُخْتَلَفٌ فِيهِ. قُلْتُ لَا جَرَمَ بِالْحَرَمِ لِأَنَّ الْمَقَامَاتِ مُخْتَلَفَةٌ وَلَعَلَّ فِي مَقَامِ  
يَبَانُ أَنَّ الْإِيمَانَ لَا يَبْدُلُهُ مِنَ النِّيَّةِ وَاعْتِقَادِ الْقَلْبِ سَمِعَ الْحَدِيثَ تَمَامًا وَفِي مَقَامِ أَنَّ الشَّرْعَ فِي الْأَعْمَالِ  
إِنَّمَا تَصَحُّ بِالنِّيَّةِ سَمِعَ ذَلِكَ الْقَدْرَ الَّذِي رَوَى ثُمَّ الْحَرَّمَ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مِنْ بَعْضِ شُيُوخِ الْبُخَارِيِّ  
لَا مِنْهُ ثُمَّ إِنْ كَانَ مِنْهُ نَخْرَمُهُ ثُمَّ لِأَنَّ الْمَقْصُودَ تَمَّ بِذَلِكَ الْمَقْدَارِ. فَإِنْ قُلْتُ كَانَ الْمُنَاسِبُ أَنْ يَذَكَرَ  
عِنْدَ الْحَرَمِ الشَّقِ الَّذِي يَتَعَلَّقُ بِمَقْصُودِهِ وَهُوَ أَنَّ النِّيَّةَ يَنْبَغِي أَنْ تَكُونَ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ. قُلْتُ لَعَلَّهُ نَظَرُ إِلَى

يزيد عن أبي مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا أنفق الرجل على  
أهله يَحْتَسِبْهَا فهو له صدقة **حَدَّثَنَا الْحَكَمُ بْنُ نَافِعٍ** قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ

٥٣

ما هو الغالب الكثير بين الناس . قال ابن بطال : غرض البخارى الرد على من زعم من المرجئة أن  
الايمان هو القول باللسان دون عقد القلب . قوله ( حجاج بن منهال ) بكسر الميم هو أبو محمد الانماطى  
السلى مولاهم قال أحمد بن عبد الله هو بصرى ثقة رجل صالح وكان سمسارا يأخذ فى كل دينار حبة  
فجاء خراسانى مع ستة من أصحاب الحديث فاشترى له أنماطا فاعطاه ثلاثين دينارا فقال له ما هذه  
قال له سمسرتك خذها قال دنائيرك أهون على من هذا التراب هات من كل دينار حبة فأخذ دينارا  
وكسرا واتفقوا على الثناء عليه وكان صاحب سنة يظهرها مات بالبصرة سنة ست عشرة أو سبع  
عشرة ومائتين روى عنه البخارى ومسلم وأبو داود وروى له الترمذى والنسائى وابن ماجه . قوله  
( عدى بن ثابت ) قيل هو ابن قيس بن الخطيم الخطمى بالخاء المعجمة المفتوحة هو أنصارى كوفى قال  
أحمد بن حنبل هو ثقة وقال أبو حاتم صدوق وكان إمام مسجد الشيعة بالكوفة وقاضيه مات  
سنة ست عشرة ومائة روى له الجماعة . قوله ( عبد الله بن يزيد ) بن أبى موسى الانصارى الصحابى الخطمى  
جد عدى المذكور من جهة الأم وكانه قال سمعت من جدى شهد الحديبية ابن سبع عشرة سنة وولى  
الكوفة . قيل أبوه يزيد هو ابن زيد بن حصين بن عمرو بن الحارث بن خطمة بفتح المعجمة وسكون المهملة  
وانما سمي خطمة واسمه الاصلى عبد الله لانه ضرب رجلا على خطمه أى أنفه روى له عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم سبعة وعشرون حديثا أخرج له البخارى حديثين . قوله ( أبى مسعود ) هو عقبة  
بالقاف الساكنة بن عمرو بن ثعلبة الانصارى الخزرجى البدرى شهد العقبة مع السبعين وكان  
أصغرهم ثم الجمهور على أنه سكن بدرا ولم يشهدا وعده البخارى من الشاهدين لغزوتها روى له عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة حديث وحديثان ذكر البخارى عشرة منها سكن الكوفة  
واستخلفه على رضى الله عنه عليها عند خروجه إلى صفين ومات بها وقيل بالمدينة سنة إحدى  
وثلاثين وبقال مات سنة إحدى وأربعين . قوله ( إذا أنفق ) فان قلت لم حذف بعموله . قلت  
ليفيد التعميم يعنى إذا أنفق أى نفقة صغيرة أو كبيرة . و ( يحتسبها ) حال من الفاعل ويحتمل أن يكون  
من المفعول المحذوف . قوله ( فهو ) أى فالانفاق له صدقة أى تصدق . فان قلت فهل هو صدقة  
حقيقة حتى يترتب عليها أحكام الصدقات مثل أن يحرم على الرجال الانفاق على الزوجات الهاشميات

حجاج  
ابن منهالعدى  
ابن ثابتعبد الله  
ابن يزيدعقبة  
ابن عمرو



الزُّهْرِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي عَامِرُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَنْفِقَ نَفَقَةً تَبْتَغِيَ بِهَا وَجْهَ اللَّهِ إِلَّا

أَمْ لَا . قلت مجاز . فان قلت ما القرينه الصارفة عن ارادة الحقيقة . قلت الاجماع على عدم حرمة الانفاق على الزوجات هاشمية وغيرها . فان قلت ما العلاقة بين المعنى الموضوع له وبين المعنى المجازي . قلت ترتب الثواب عليهما وتشابههما فيه . فان قلت كيف يتشابهان وهذا الانفاق واجب والصدقة في العرف لا تطلق الا على غير الواجب اللهم الا أن يقيد بالفرض ونحوه . قلت التشبيه في أصل الثواب لا في كميته وكيفيته . فان قلت قال أهل البيان شرط التشبيه أن يكون المشبه به أقوى وهنا بالعكس لأن الواجب أقوى في تحصيل الثواب من النفل . قلت هذا هو التشابه لا التشبيه ثم التشبيه لا يشترط فيه ذلك كما قد بين في موضعه . فان قلت الاهل خاص بالولد والزوجة أو هو أعم من ذلك . قلت الظاهر أنه خاص سيما في هذا المقام لأنه إذا كان الانفاق في الأمر الواجب كالصدقة فلا شك أنه يكون أكد ويلزم منه كونه صدقة في غير الواجب بالطريق الأولى . النوى : في هذا الحديث الحث على الاخلاص واحضار النية في جميع الأعمال الظاهرة والخفية ومراده الرد على المرجئة القائلين بأن الايمان إقرار باللسان دون اعتقاد القلب وفي قوله يحتسبها دليل على أن النفقة على العيال وان كانت من أفضل الطاعات فانها تكون طاعة إذا نوى بها وجه الله تعالى وكذلك نفقته على نفسه وضيافته ودابته وغير ذلك وكلها إذا نوى بها الطاعة كانت طاعة والا فلا . قوله ((الحكم)) بفتح الكاف هو أبو اليمان الحمصي البهراني . و((شعيب)) هو ابن أبي حمزة بالزاي القرشي الحمصي تقدما في حديث هرقل . و((الزهرى)) هو ابن شهاب أبو بكر محمد بن مسلم مرارا . قوله ((عامر)) هو ابن سعد بن أبي وقاص المدني روى عن أبيه سعد أحد العشرة المبشرة القرشي الزهرى المجاب الدعوة فارس الاسلام وسبق ذكرهما في باب إذا لم يكن الاسلام على الحقيقة وفي هذا الاسناد ثلاثة زهريون مدنيون . قوله ((إنك لن تنفق)) لن لتأكيد النفي وفيه ثلاثة مذاهب أنه حرف مقتضب برأسه وأن أصله لا ان خففت الهمزة وسقطت الألف لالتقاءه مع النون الساكنة فصار لن وأن النون في لن مبدلة عن الألف والأصل لا . و((نفقة)) عام في القليل والكثير لأنها نكرة في سياق النفي والكاف في انك للخطاب العام إذ ليس المراد منه سعدا فقط بل كل من يتأذى منه أن يكون مخاطبا به ويصح منه الانفاق كقوله تعالى «ولو ترى إذ المجرمون» وهو مجاز لأن أصل وضعه أن يكون استعماله لمعين وهذا مستعمل

أُجِرَتْ عَلَيْهَا حَتَّى مَا تَجْعَلُ فِي فِي أَمْرَاتِكَ

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم الدين النصيحة لله ولرسوله الدين النصيحة

في غير ما وضع له وتحقيق وضعه في أنه عام مع شرط خصوصية استعماله قد تقدم ويحتمل أن يختص الخطاب بسعد ويقاس عليه الباقي أو يقال بأنه حكمه على الواحد حكم على الجماعة . قوله ﴿تبتغي﴾ أي تطلب بها وجه الله الوجه والجهة بمعنى ويقال هذا وجه الرأي أي هو الرأي نفسه والحديث من التشابهات والامة في مثلها طائفتان . مفروضة ومؤولة والحق التفويض والوقف على قوله تعالى «الا لله» في «وما يعلم تأويله إلا الله» . قوله ﴿إلا أجرت﴾ بضم الهمزة . فإن قلت الفعل كيف وقع استثناءً والاستثناء هل هو متصل أو منفصل . قلت تقديره إلا في حالة أجرت بها أي لن تنفق نفقة تبتغي بها وجه الله في حال من الأحوال إلا وأنت في حال مأجوريتك عليها أو تقديره إلا نفقة أجرت بها فالمستثنى اسم الاستثناء متصل وفي بعض النسخ بدل بها عليها . قوله ﴿حتى﴾ هي العاطفة لا الجارة وما بعدها منصوب المحل وما موصولة والعائد إليه محذوف فإن قلت من أين يستفاد أن ما يجعل في فم امرأتك مأجور فيه . قلت من حيث أن قيد المعطوف عليه قيد في المعطوف أو تقول حتى هي ابتدائية وما يجعل مبتدا وخبره محذوف أي ما يجعل فيه فأنت مأجور فيها . فإن قلت مفهومه أن الآتي بالواجب إذا كان مرائياً فيه لا يؤجر عليه . قلت هو حق نعم يسقط عنه العقاب لكن لا يحصل له الثواب النووي : هذا بيان لقاعدة مهمة وهو أن ما أريد به وجه الله ثبت فيه الأجر وإن حصل لفاعله في ضمنه حظ النفس من لذة أو غيرها ولهذا مثل النبي صلى الله عليه وسلم بوضع اللقمة في فم الزوجة ومعلوم أنه غالباً يكون لحظ النفس والشهوة واستمالة قلبها فإذا كان الذي هو من حظوظ النفس بالمحل المذكور من ثبوت الأجر فيه وكونه طاعة وعملاً أخروياً إذا أريد به وجه الله فكيف الظن بغيره مما يراد به وجه الله تعالى وهو مباعد للحظوظ النفسانية وتمثيله صلى الله عليه وسلم باللقمة مبالغة في تحقيق هذه الطاعة التي ذكرتها لأنه إذا ثبت الأجر في لقمة لزوج غير مضطرة فكيف الظن بمن أطعم اللقمة لمحتاج أو أطعمه كسرة أو رغيفاً أو فعل له من أفعال البر ما هو في معنى هذا أو عمل مع نفسه من العبادات الدينية والبدنية ما مشقته فوق مشقة اللقمة الذي هو من الحقارة بالمحل الأدنى . قال البخاري رضي الله عنه ﴿باب قول النبي صلى الله عليه وسلم الدين النصيحة لله ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم﴾ قوله ﴿الدين﴾ إلى آخره في محل النصب بأنه

## وَلَائِمَةُ الْمُسْلِمِينَ وَعَامَّتُهُمْ وَقَوْلُهُ تَعَالَى ( إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ ) حَدَّثَنَا ٥٤

مقول القول ولم يذكر اللام في عامتهم لأنهم كالاتباع للائمة لا استقلال لهم وإعادة اللام تدل عليه وهذا الحديث ذكره البخارى تعليقا وقد رواه مسلم عن تميم الدارى رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « الدين النصيحة قلنا لمن قال لله ولكتابه ولرسوله ولائمة المسلمين وعامتهم » وليس لتميم في هذا الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا في صحيح مسلم غير هذا الحديث وهو من أفراد مسلم وهذا حديث عظيم الشأن وعليه مدار الاسلام . الخطابي : النصيحة كلمة جامعة معناها حيازة الحظ للنصوح له ويقال هو من وجيز الاسماء ويختصر الكلام وليس في كلام العرب كلمة مفردة تستوفى بها العبارة عن معنى هذه الكلمة كما قالوا في الفلاح ليس في كلامهم كلمة أجمع لخير الدنيا والآخرة منه وقيل النصيحة مأخوذة من نصح الرجل ثوبه إذا خاطه فشبهوا فعل الناصح فيما يتحراه من صلاح النصوح له بما يسده من خلل الثوب وقيل انها مأخوذة من نصحت العسل إذا صفيته من الشمع شبهوا تخلص القول من الغش بتخلص العسل من الخلط ومعنى الحديث عماد الدين وقوامه النصيحة كقوله الحج عرفة أى عماده ومعظمه وأما النصيحة لله تعالى فمعناها يرجع الى الايمان ونفى الشرك عنه وترك الاحادى صفاته ووصفه سبحانه وتعالى بصفات الجلال والكمال وتنزيهه عن النقائص والقيام بطاعته واجتناب معصيته وهو الالة من أطاعه ومعاداة من عصاه والاعتراف بنعمته وشكره عليها والاخلاص فى جميع الأمور قال وحقيقة هذه الاضافة راجعة الى العبد فى نصحه نفسه فانه تعالى غنى عن نصح الناصح وعن العالمين وأما النصيحة لكتابه سبحانه وتعالى فالإيمان بأنه كلام الله وتنزيله لا يشبهه شيء من كلام الخلق ولا يقدر على مثله أحد من المخلوقات ثم تعظيمه وتلاوته حق تلاوته واقامة حروفه فى التلاوة والتصديق بما فيه وتفهم علومه والعمل بمحكمه والتسليم لمتشابهه والبحث عن ناسخه ومنسوخه وعمومه وخصوصه وسائر وجوهه ونشر علومه والدعاء اليه . وأما النصيحة لرسوله فتصديقه على الرسالة والايمان بما جاء به وطاعته فى أوامره ونواهيه ونصرته حيا وميتا وإنظام حقه وإحياء سنته والتلطف فى تعليمها وتعليمها والتخلق بأخلاقه والتأدب بأدابه ومحبة أهل بيته وأصحابه . وأما النصيحة للائمة فمعادتهم على الحق وطاعتهم فيه وتذكيرهم برفق وترك الخروج عليهم بالسيف ونحوه والصلاة خافهم والجهاد معهم وأداء الصدقات اليهم هذا على المشهور من أن المراد بالائمة أصحاب الحكومة كالخلفاء والولاة وقد يؤول بعلماء الدين ونصيحتهم قبول ما رووه وتقليدهم فى الأحكام واحسان الظن بهم . وأما نصيحة



مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنِي قَيْسُ بْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ بَايَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى إِقَامِ الصَّلَاةِ

العامّة فارشادهم لمصالحهم في آخرتهم ودنياهم وكف الأذى عنهم وتعليم ما جهلوا واعانتهم على البر والتقوى وستر عوراتهم والشفقة عليهم وأن يحب لهم ما يحب لنفسه من الخير قال ولم يذكر البخاري اسناد هذا الحديث لأن راوى هذا من طريق تميم الداري وهو أشهر طرقه سهيل بن أبي صالح وليس سهيل من شرطه. الجوهري: يقال نصحتك نصحا ونصاحة وهو باللام أفصح والاسم النصيحة قال الاصمعي: الناصح الخالص وكل شيء خاض فهو ناصح ويقال نصحته أى صدقته وعضد البخاري الحديث بالآية وهى قوله تعالى «ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج إذا نصحوهم الله ورسوله ما على المحسنين من سبيل والله غفور رحيم». قوله ((مسدد)) بفتح الدال و((يحيى)) هو ابن سعيد القطان البصري وهو الذى مهد لأهل العراق رسم الحديث وتقدما فى باب من الايمان أن يحب لأخيه ما يحب لنفسه. قوله ((اسماعيل)) هو أبو عبد الله بن أبي خالد البجلي الكوفي التابعى ويسمى الميزان وتقدم فى باب المسلم من سلم. قوله ((قيس بن أبي حازم)) بالخاء المهملة والزاي أبو عبد الله الاحمسي الكوفي البجلي التابعى الجليل أدرك الجاهلية وجاء ليبايع النبی صلى الله عليه وسلم فقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو فى الطريق سمع من العشرة المبشرة ولا يعرف أحد روى عن العشرة غيره وقيل لم يسمع عبد الرحمن بن عوف قال أبو داود هو أجود الناس اسنادا ومن طرف أحواله أنه روى عن جماعة من الصحابة لم يرو عنهم غيره منهم أبوه ومرداس الاسلمى. مات سنة أربع أو سبع أو ثمان وسبعين وأبوه أبو حازم صحابى. قوله ((جرير)) بفتح الجيم هو أبو عبد الله البجلي منسوب الى بجيلة بفتح الموحدة وهى بنت صعب بن سعد العشيرة تنسب إليها القبيلة المعروفة. روى جرير عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة حديث ذكر البخاري منها تسعة نزل الكوفة ثم تحول منها الى قرقيسيا وبها مات سنة إحدى وخمسين وهذه الثلاث بجليون كوفيون يكنون بأبي عبد الله وهو من النوادر وقيل كنية جرير أبو عمرو وكان إسلامه فى السنة التى توفى فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان عمر رضى الله عنه يقول جرير يوسف هذه الأمة أى فى حسنه ولا يخفى الفرق بين حدثنا وحدثنى وبين المعنعن لما تقدم. قوله ((بايعت)) المبايعه هى عقد العهد. و((على إقام الصلاة)) الأصل فيه إقامة الصلاة وإنما جاز حذف التاء لأن المضاف

قيس بن  
أبي حازم

جرير بن  
عبد الله

وَإِيْتَاءِ الزَّكَاةِ وَالنُّصْحِ لِكُلِّ مُسْلِمٍ حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ ٥٥  
عَنْ زِيَادِ بْنِ عِلَاقَةَ قَالَ سَمِعْتُ جَرِيرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ يَوْمَ مَاتَ الْمُغِيرَةُ بْنُ

إليه عوض عنها ومر أن الإقامة لها معان واكتفى من أركان الاسلام بذكر الصلاة والزكاة ولم يذكر الصوم والحج لأنهما أهم أركانه وأظهرها وهما أما العبادات البدنية والمالية . فان قلت الحديث لا يدل على الترجمة . قلت يدل على بعضها المستلزم للبعض الآخر اذ النصح لأخيه المسلم لكونه مسلما انما هو فرع الايمان بالله ورسوله . الخطابي : جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم النصيحة للسلمين شرطا في الدين يبايع عليه كالصلاة والزكاة فلذلك قرنهما بهما . قال ابن بطال : في هذا الحديث ان النصيحة تسمى ديننا واسلاما وأن الدين يقع على العمل كما يقع على القول قال وهي فرض كفاية يجزىء فيه من قام به ويسقط عن الباقي وهي لازمة على قدر الطاقة اذا علم الناصح أنه يقبل نصحه ويطاع أمره وأمن على نفسه المكروه فان خشى أذى فهو في سعة وقيل ولا يكرن الرجل ناصحا لله ولرسوله وللمسلمين الا من بدأ بالنصيحة لنفسه واجتهد في طلب العلم ليعرف ما يجب عليه وقال الحافظ الطبراني ان جريرا أمر مولاه أن يشتري له فرسا فاشتراه له بثلاثمائة وجاء به وبصاحبه لينقده الثمن فقال جرير لصاحب الفرس ان فرسك خير من ثلثمائة أتبيعني به بأربعمائة قال ذلك إليك يا أبا عبد الله قال فرسك خير من ذلك ثم لم يزل يزيد مائة فمائة وصاحبه يرضى وجرير يقول فرسك خير إلى أن بلغ ثمانمائة فاشتراه بها فقبل له في ذلك فقال إني بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على النصح لكل مسلم وكان إذا قوم سلعة بصر المشتري عيوبها ثم خيره فقبل له إذا فعلت كذلك لم ينفذ لك بيع فتعال إنما بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على النصح لكل مسلم . قوله (أبو النعمان) هو محمد بن الفضل السدوسي البصري المعروف بعارم بالمهمله وبالراء وهو لقب له ردى لأن العارم الشرير المفسد وكان رضى الله عنه بعيدا منه لكن لزمه هذا اللقب فاشتهر به روى عنه الذهلي وقال كان بعيدا من العرامة وقال أبو حاتم إذا حدثك عارم فاختم عليه . مات سنة أربع أو ست وعشرين ومائتين بالبصرة . قال البخاري تغير عارم بآخره . قوله (أبو عوانة) بفتح العين المهملة هو الوضاح الواسطي ومر في أول الكتاب قبل قصة هرقل . قوله (زياد) بالزاي المكسورة وبالمثناة التحتانية (ابن علقمة) بكسر العين المهملة وبالقف ابن مالك الثعلبي بالمثلثة الكوفي وكنيته أبو مالك مات سنة خمس وعشرين ومائة . قوله (يوم مات المغيرة) بضم الميم وكسرها (ابن شعبة) الثقفى الكوفي أسلم

أبو النعمان  
السدوسي

المغيرة  
ابن شعبة

شُعْبَةً قَامَ فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ وَقَالَ عَلَيْكُمْ بِاتِّقَاءِ اللَّهِ وَحُدِّهِ لَا شَرِيكَ لَهُ  
وَالْوَقَارِ وَالسَّكِينَةِ حَتَّى يَأْتِيَكُمْ أَمِيرٌ فَأَمَّا يَأْتِيَكُمْ الْآنَ ثُمَّ قَالَ اسْتَغْفِرُوا لِأَمِيرِكُمْ

عام الخندق روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة حديث وستة وثلاثون حديثا روى البخارى منها عشرة مات سنة خمسين بالكوفة فى الطاعون واليابها من قبل معاوية وولاه عمر رضى الله عنه البصرة مدة . قالوا وهو أول من وضع ديوان البصرة . قوله (( سمعت جريرا )) فان قلت ما وجهه إذ جرير ذات والمسموع هو الصوت والحروف فقط ثم القيام لادخل له فى أمر السماع ، لو قال سمعت جريرا حمد الله لكان صحيحا . قلت روى لفظ حمد الله مقدر بعده وتقديره سمعت جريرا حمد الله والمذكور بعده مفسر له . فان قلت ما محل قام . قلت استئناف . قال الزمخشري فى قوله تعالى « سمعنا مناديا » تقول سمعت رجلا يتكلم فتوقع الفعل على الرجل وتحذف المسموع لأنك وصفته بما يسمع أو جعلته حالا عنه فأغذك عن ذكره ولولا الوصف أو الحال لم يكن منه بد وأن يقال سمعت كلامه . قوله (( فحمد الله )) أى أثنى عليه بالجملة (( وأثنى عليه )) أى ذكره بالخير ويحتمل أن يراد بالحمد وصفه متحليا بالكالات وبالثناء وصفه متخليا عن النقائص فالأول إشارة الى الصفات الوجودية والثانى الى الصفات العدمية أى التنزيهات . قوله (( عايكم باتقاء الله )) أى الزموا اتقاءه وهو اسم من أسماء الأفعال . و (( وحده )) منصوب على الحالية وإن كان معرفة لأنه يؤول إمابانه فى معنى واحد وإمابانه مصدر وحد يحد وحدا نحو وعد يعد وعدا . قوله (( الوقار )) بفتح الواو الحلم والرزانة (( والسكينة )) بفتح السين السكرن والدعة وباتقاء الله إشارة الى ما يتعلق بمصالح الدين والوقار والسكينة الى ما يتعلق بمصالح الدنيا وإنما نصحهم بالحلم والسكرن لأن الغالب أن وفاة الامير تؤدى الى الفتنة والاضطراب من الناس والهرج والمرج وذكر الاتقاء لأنه ملاك الامر ورأس كل خير . قوله (( حتى يأتىكم أمير )) أى بدل هذا الامير الذى مات . فان قلت مقتضى لفظ حتى أن لا يكون بعد اتيان الامير الاتقاء والوقار والسكرن لأن حكم ما بعدها خلاف ما قبلها . قلت لا نسلم أن حكم ما بعدها خلاف ما قبلها سلمنا لكنه غاية للامر بالاتقاء للأمر الثلاثة أو غاية للوقار والسكرن للاتقاء أو غاية للثلاث وبعد الغاية يعنى عند اتيان الامير يلزم ذلك بالطريق الأولى وهذه مبنية على قاعدة أصولية وهو أن شرط اعتبار مفهوم المخالفة فقدان مفهوم الموافقة وإذا اجتمعا يقدم المفهوم الموافق على المخالف . قوله (( فامما يأتىكم )) أى الامير . و (( الآن )) إما أن يريد به حقيقته فيكون ذلك الامير جريرا نفسه لما روى أن المغيرة



فَإِنَّهُ كَانَ يُحِبُّ الْعَفْوَ ثُمَّ قَالَ أَمَّا بَعْدُ فَأَيُّ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ  
أَبَايَعُكَ عَلَى الْإِسْلَامِ فَشَرَطَ عَلَيَّ وَالنُّصْحَ لِكُلِّ مُسْلِمٍ فَبَايَعْتُهُ عَلَى هَذَا وَرَبِّ  
هَذَا الْمَسْجِدِ إِنِّي لَنَاصِحٌ لَكُمْ ثُمَّ اسْتَغْفَرَ وَنَزَلَ

استخلف جريرا على الكوفة عند موته وقيل ابنه عروة بن المغيرة أو يريد به المدة القريبة من الآن فيكون ذلك الامير زيادا إذ ولاه معاوية بعد وفاته الكوفة . قوله (( استغفروا )) وفي بعض الرواية استغفوا أى اسألوا الله لا ميركم العفو فانه كان يحب العفو عن ذنوب الناس إذ يعامل الشخص كما يعامل هو الناس وفي المثل السائر « كما تدين تدان » . وقيل : « كما تكيل تكال » قال ابن بطال جعل الوسيلة الى عفو الله تعالى بالدعاء بأغلب خلال الخير عليه وما كان يحبه في حياته وكذلك يجزى كل أحد يوم القيامة بأحسن أخلاقه وأعماله . قوله (( قلت )) ترك الواو العاطفة لأنه إما بدل عن أتيت أو استئناف و (( فشرط على )) هو بتشديد الياء على الأصح من الروايات ولفظ (( والنصح )) مجرور لأنه عطف على الاسلام ومثله يسمى بالعطف التلقيني يعنى لقنه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعطف والنصح على الاسلام وذلك كقوله تعالى « إني جاعلك للناس إماما قال ومن ذريتي » وفي بعضها والنصح بالنصب عطف على مقدر أى شرط الاسلام والنصح وفيه أن البيعة سنة وفيه دليل على كمال شفقة الرسول صلى الله عليه وسلم لأمته وقد مر معنى النصيحة وحاصلها القيام بتأدية ما هو واجب عليك بالنسبة الى الله ورسوله وخواص المسلمين وعوامهم . قوله (( على هذا )) أى على المذكور من الاسلام والنصح كليهما والمراد من المسجد مسجد الكوفة وذكر المسجد للتنبيه على شرف مكان القسم وموضع النصيحة ليكون أقرب الى القبول . قوله (( إني لناصر )) فيه اشارة الى أنه وفي بمبايع به النبي صلى الله عليه وسلم وأن كلامه صادق خالص عن الأغراض الفاسدة . قوله (( نزل )) أى من المنبر أو معناه أنه قعد لأنه في مقابلة قام فحمد الله وعلى لفظ الحمد نختم كتاب الايمان والحمد لله رب العالمين والصلاة على سيد الاولين والآخرين محمد وعلى آله وأصحابه وأتباعه أجمعين ورضى الله تعالى عنا وعن والدينا وعن شيوخنا وعن سائر المسلمين .

المطبعة المصرية في ١٠ / ٤ / ١٩٣٣ / ١٥٠٠







فہرست  
الجزء الثانی من  
شرح صحیح البخاری  
للکرمانی

صفحة	صفحة
٦١	٢ كتاب العلم
٦٣ » القيا وهو واقف على الدابة	٢ باب فضل العلم
٦٤ » من أجاب القيا بإشارة اليد أو الرأس	٣ » من سئل علما
٧١ » تحريض النبي صلى الله عليه وسلم وفد	٦ » من رفع صوته بالعلم
عبد القيس على أن يحفظوا الايمان والعلم	٨ » قول المحدث حدثنا أو أخبرنا وأبانا
ويخبروا من وراءهم	١٢ » طرح الامام المسألة على أصحابه
٧٣ باب الرحلة في المسألة النازلة وتعليم أهله	١٣ » ما جاء في العلم
٧٥ » التناوب في العلم	١٩ » ما يذكر في المناولة وكتاب اهل العلم
٧٨ » الغضب في الموعدة والتعليم إذا رأى	بالعلم الى البلدان
ما يكره	٢٤ باب من قعد حيث ينتهى به المجلس
٨٢ باب من برك على رتيبه عند الامام أو المحدث	٢٧ » قول النبي صلى الله عليه وسلم رب مبلغ
٨٤ » من أعاد الحديث ثلاثا ليفهم عنه	أوعى من سامع
٨٧ » تعليم الرجل أمتة وأهله	٢٩ باب العلم قبل القول والعمل
٩٠ » عظة الامام النساء وتعليمهن	٣٢ » ما كان النبي صلى الله عليه وسلم
٩٣ » الحرص على الحديث	يتخولم بالموعدة والعلم كيلا ينفروا
٩٦ » كيف يقبض العلم	٣٤ باب من جعل لأهل العلم أيا ما معلومة
٩٨ » هل يعمل للنساء يوم على حدة في العلم	٣٥ » من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين
١٠٠ » من سمع شيئا فراجع حتى يعرفه	٣٩ » الفهم في العلم
١٠٢ » ليلغ العلم الشاهد الغائب	٤١ » الاغبط في العلم والحكمة
١٠٨ » إثم من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم	٤٣ » ما ذكر في ذهاب موسى صلى الله عليه
١١٨ » كتابة العلم	وسلم في البحر الى الخضر
١٢٨ » العلم والعظة بالليل	٤٧ باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم
١٣٠ » السمر في العلم	عله الكتاب
١٣٤ » حفظ العلم	٤٩ باب متى يصح سماع الصغير
١٣٨ » الانصات للعلماء	٥٢ » الخروج في طلب العلم
١٤٠ » ما يستحب للعالم اذا سئل أى الناس	٥٥ » فضل من علم وعلم
أعلم فيكل العلم الى الله	٥٩ » رفع العلم وظهور الجهل
١٤٦ باب من سأل وهو قائم عالما جالسا	



صفحة	صفحة
١٨٤ باب ما يقول عند الخلاه	١٤٨ باب السؤال والفتيا عند روى الجمار
١٨٦ » وضع الماء عند الخلاه	١٤٩ » قول الله تعالى ( وما أوتيتم من العلم
١٨٧ » لا تستقبل القبلة بغائط أو بول الا	(إلا قليلا )
عند البناء جدار أو نحوه	١٥١ باب من ترك بعض الاختيار مخافة أن يقصر
١٨٩ باب من تبرز على لبنتين	فهم بعض الناس عنه فيقعوا في أشد منه
١٩١ » باب خروج النساء الى البراز	١٥٣ باب من خص بالعلم قوما دون قوم كراهية
١٩٣ » التبرز في البيوت	أن لا يفهموا
١٩٥ » الاستنجاء بالماء	١٥٨ باب الحياء في العلم
١٩٦ » من حمل معه الماء لطهوره	١٦١ » من استجيا فأمر غيره بالسؤال
١٩٧ » حمل العنزة مع الماء في الاستنجاء	١٦٣ » ذكر العلم والفتيا في المسجد
١٩٨ » النهى عن الاستنجاء باليمين	١٦٥ » من أجاب السائل بأكثر مما سأل
٢٠٠ » لا يمسك ذكره يمينه إذا بال	١٦٨ كتاب الوضوء
٢٠١ » الاستنجاء بالحجارة	١٦٨ باب ما جاء في الوضوء
٢٠٦ » الوضوء مرة مرة	١٦٩ » لا تقبل صلاة بغير طهور
٢٠٦ » الوضوء مرتين مرتين	١٧١ » فضل الوضوء والفر المحجلون من
٢٠٧ » الوضوء ثلاثا ثلاثا	آثار الوضوء
٢١١ » الاستنثار في الوضوء	١٧٣ باب لا يتوضأ من الشك حتى يستيقن
٢١٢ » الاستجمار وتراً	١٧٥ » التخفيف في الوضوء
٢١٤ » غسل الرجلين ولا يمسح على القدمين	١٧٧ » إسباغ الوضوء
٢١٥ المضمضة في الوضوء	١٨٠ » غسل الوجه باليدين من غرقوا واحدة
٢١٦ غسل الأعقاب	١٨٢ » التسمية على كل حال وعند الوقاع
٢١٧ غسل الرجلين في النعلين ولا يمسح على النعلين	



# الْبَيْهَقِيُّ

بِشْرَحِ الْكَرْمَانِيِّ

لِلْبَيْهَقِيِّ

الطبعة الأولى

١٣٥١ هجرية — ١٩٣٣ ميلادية

المطبعة المصيرية  
محمد محمد عبد اللطيف



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## كتاب العلم

باب فضل العلم وقول الله تعالى ( يرفع الله الذين آمنوا منكم  
والذين أوتوا العلم درجات والله بما تعملون خبير ) وقوله عز وجل ( رب  
زدني علما )

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آله وأصحابه وأتباعه وسلم

## كتاب العلم

( باب فضل العلم ) إنما قدم هذا الكتاب على سائر الكتب التي بعده لأن مدار تلك الكتب كلها على العلم . فان قلت فلم لم يقدم على كتاب الايمان . قلت لأن الايمان أول واجب على المكلف أو لأنه أفضل الأمور على الاطلاق وأشرفها وكيف لا وهو مبدأ كل خير علما وعملا ومنشأ كل كمال دقا وجلا . وأما تقديم كتاب الوحي فلتوقف معرفة الايمان وجميع ما يتعلق بالدين عليه أو لأنه أول خير نزل من السماء إلى هذه الأمة . قوله ( درجات ) منصوب بأنه مفعول يرفع ورفعة الدرجات عبارة عن الفضل اذ المراد منه كثرة الثواب وكذا طلب زيادة العلم يدل على فضله إذ لولا فضله لما أمر الله تعالى بطلبه بقوله « وقل رب زدني علما » فان قلت هذا هو ترجمة الباب فأين ما هذا ترجمته إذ لم يذكر فيه حديثا أصلا فضلا عما يدل على المترجم عليه . قلت قال بعض الشاميين

# بَابُ مَنْ سَأَلَ عِلْمًا وَهُوَ مُشْتَغَلٌ فِي حَدِيثِهِ فَأَتَمَّ الْحَدِيثَ ثُمَّ أَجَابَ <sup>من سئل</sup> <sup>علما</sup>

## السَّائِلَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِنَانٍ قَالَ حَدَّثَنَا فُلَيْحٌ <sup>ح</sup> وَحَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ <sup>٥٦</sup>

بواب البخارى الأبواب وذكر التراجم وكان يلحق بالتدرج اليها الاحاديث المناسبة لها فلم يتفق له أن يلحق إلى هذا الباب ونحوه شيئا منها إما لأنه لم يثبت عنده حديث يناسبه بشرطه وإما لآخر وقال بعض أهل العراق ترجم ولم يذكر شيئا فيه قصدا منه ليعلم أنه لم يثبت في ذلك الباب شيء عنده . فان قلت فمات قول فيما يترجم بعد هذا باب فضل العلم وينقل فيه حديثا يدل على فضل العلم . قلت المقصود بذلك الفضل غير هذا الفضل إذ ذاك بمعنى الفضلة أى الزيادة فى العلم وهذا بمعنى كثرة الثواب عليه ويحى ثمة تحقيقه إن شاء الله تعالى ((باب من سئل)) بضم السين ((وهو مشتغل فى حديثه)) جملة حالية عن مفعول ما لم يسم فاعله وقال ((فأتم)) بالفاء . و((ثم)) أجاب بتم لأن الاتمام حصل عقيب الاشتغال بخلاف الاجابة . قوله ((محمد بن سنان)) بكسر السين المهملة وبالنونين هو أبو بكر الباهلى البصرى روى عنه البخارى وأبو داود وروى له الترمذى وابن ماجه مات سنة ثلاث وعشرين ومائتين . قوله ((فليح)) بضم الفاء وفتح اللام وسكون التحتانية وبالمهملة ابن سليمان بن أبى المغيرة الخزاعى المدنى أبو يحيى واسمه عبد الملك وفليح لقب له غلب عليه قال أبو حاتم وابن معين انه ليس بالقوى وقال ابن عدى لا بأس به وقد اعتمده البخارى وروى له مسلم وأبو داود والترمذى مات سنة ثمان وستين ومائة قوله ((ح وحدثني ابراهيم)) إذا كان للحديث اسنادان أو أكثر كتبوا عند الانتقال إلى اسناد آخر ح وهو حاء مهملة مفردة قيل مأخوذة من التحول لتحوله من اسناد إلى اسناد آخر ويقول القارىء إذا انتهى إليها ح ويستمر فى قراءة ما بعدها وقيل انها من حال بين الشئين إذا حجز لكونها حالت بين الاسنادين وانه لا يافظ عند الانتهاء إليها بشيء وقيل انها رمز الى قوله «الحديث» وأهل المغرب إذا وصلوا إليها يقولون الحديث وقد كتب جماعة من حفاظ عراق العجم موضعها صح فيشعر بأنها رمز صح وحسن هنا كتابة صح لثلاثتهم أنه سقط من الاسناد الأول وهى كثيرة فى صحيح مسلم قليلة فى هذا الصحيح وقدم مرتو أما ((ابراهيم ابن المنذر)) فهو ابن عبد الله بن المنذر بن المغيرة الخزاعى بالزأى القرشى المدنى أبو اسحق روى البخارى عنه فى غير موضع من الصحيح ثم روى فيه عن محمد بن أبى غالب عنه فى الاستئذان قال أبو حاتم الرازى جاء ابراهيم إلى أحمد بن حنبل فاستاذن عليه فلم يأذن له وجلس حتى خرج فسلم عليه فلم يرد عليه السلام قبل ذلك لأنه خلط فى القرآن

قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فُلَيْحٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ حَدَّثَنِي هِلَالُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ عَطَاءِ  
ابْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ يَنْبَأُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَجْلِسٍ يُحَدِّثُ

وقال ابن منصور سألت يحيى بن معين عن الخزامي فقال ثقة مات سنة ست وثلاثين ومائتين  
بالمدينة وفي بعض النسخ حدثني ابراهيم والفرق بينهما سبق أن الشيخ إذا حدث له وهو السامع وحده  
يقول حدثني وإذا حدث ومعه غيره قال حدثنا . قوله ( محمد بن فليح ) أي المذكور وهو يكنى بأبي عبد  
الله مات سنة سبع وتسعين ومائة . قوله ( حدثنا ابن أبي فليح ) بن سليمان السابق آنفا . قوله ( هلال  
ابن علي ) المشهور بهلال بن ميمونة بن أبي أسامة الفهرى القرشي المدني توفي سنة آخر خلافة هشام بن عبد  
الملك . قوله ( عطاء بن يسار ) بالتحانية والمهمل أبو محمد المدني مولى ميمونة أم المؤمنين وكان عطاء  
قاصاً ويرى القدر مات سنة أربع وتسعين على الاشبه بالامر اذ قيل بغيره وتقدم في باب كفران  
العشير . قوله ( أبي هريرة ) اختلف في اسمه واسم أبيه على نحو ثلاثين قولاً وكان له هرة فكنى  
بها وروى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسة آلاف حديث وثلاثمائة وأربعة  
وسبعون حديثاً ذكر البخاري منها ثمانية عشر وأربعمئة وروى عنه ثمانمائة رجل وأكثر كان  
يسبح في اليوم اثني عشر ألف تسبيحة ولى إمرة المدينة مرات مات سنة سبع وخمسين ودفن بالبقيع  
وقد مر ذكره في باب أمور الايمان ورجال الاسناد الاخير كلهم مدنيون . قوله ( بينما ) أصله  
بين فزيدت عليه ما وهو ظرف زمان بمعنى المفاجأة والافصح في جوابه أن يكون فيه إذ وإذا  
وكان الاصمعي لا يستفصح الا طرحها وقيل انه ظرف متضمن لمعنى الشرط فلذلك اقتضى جواباً  
والعامل فيه الجواب إذا كان مجرداً من كلمة المفاجأة وإلا فعنى المفاجأة ومعنى الحديث جاء أعرابي  
وقت حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم . قوله ( يحدث ) خبر المبتدا وحذف مفعولاه الاخيران  
( القوم ) هم الرجال دون النساء قال تعالى « لا يسخر قوم من قوم » ثم قال « ولا نساء من  
نساء » قال الشاعر :

« أقوم آل حصن أم نساء »

وقد يدخل النساء فيه على سبيل التبع لأن قوم كل نبي رجال ونساء وجمعه أقوام وجمع الجمع  
أقوام والعرب هو الجيل المعروف من الناس والنسبة اليهم عربي وهم أهل الأمصار والأعراب منهم  
سكان البادية خاصة والنسبة اليهم أعرابي لأنه لا واحد له وليس الأعراب جمعاً للعرب . قوله ( متى )

محمد  
ابن فليح  
هلال  
ابن علي



الْقَوْمَ جَاءَهُ أَعْرَابِيٌّ فَقَالَ مَتَى السَّاعَةُ فَمَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يُحَدِّثُ فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ سَمِعَ مَا قَالَ فَكَرِهَ مَا قَالَ وَقَالَ بَعْضُهُمْ بَلْ لَمْ يَسْمَعْ  
حَتَّى إِذَا قَضَى حَدِيثَهُ قَالَ أَيْنَ أَرَاهُ السَّائِلُ عَنِ السَّاعَةِ قَالَ هَا أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ  
قَالَ فَإِذَا ضُيِّعَتِ الْأَمَانَةُ فَانْتَظِرِ السَّاعَةَ قَالَ كَيْفَ إِضَاعَتُهَا قَالَ إِذَا وَسَدَ الْأَمْرُ

(الساعة) أي يوم القيامة وتقدم في حديث جبريل وجوه في سبب تسميتها بالساعة . قوله (يحدث) أي يحدث القوم وفي بعض الروايات بحديثه بحرف الجر . و (سمع) أي رسول الله صلى الله عليه وسلم (ما قال) الأعرابي (فكره) سؤاله ولهذا لم يلتفت إلى الجواب . قوله (حتى إذا قضى) يتعلق بقوله فمضى يحدث لا بقوله لم يسمع ولفظ فقال إلى هنا جملة معترضة بالفاء وذلك جائز كما مر بيانه . فإن قلت علام عطف (بل لم يسمع) إذ لا يصح أن يعطف على ما سبق إذ الاضراب إنما يكون عن كلام نفسه بل لا يصح عطف أصلا على كلام غير العاطف . قلت لا نسلم امتناع صحة العطف والاضراب بين كلام المتكلمين وما الدليل عليه سلمنا لكن يكون الكل من كلام البعض الأول على طريقة عطف الفعلين كأنه قال البعض الآخر للبعض الأول بل لم يسمع أو من كلام البعض الآخر بأن يقدر لفظ سمع قبله كأنه قال سمع بل لم يسمع . قوله (أين السائل عن الساعة) أي عن زمان الساعة وفي بعض النسخ أين أراه السائل وأراه بضم الهمزة أي أظن وهو من كلام الراوي يعني أظن أنه قال أين السائل . قوله (ها أنا) فأنا مبتدأ وخبره محذوف وهو السائل وها حرف تنبيه . الجوهرى : وها قد تكون جواب النداء ومد ويقصر وها أيضا مقصور للتقريب أي إذا قيل لك أين أنت فتقول ها أنذا . فإن قلت لم ترك العاطف عند ذكر الفاظ قال سؤالا وجوابا . قلت لأن المقام كان مقام المقابلة والراوى يحكى ذلك كأنه لما قال الأعرابي ذلك سأل سائل ماذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في جوابه وبالعكس وفي بعض النسخ فقال كيف اضاعتها بالفاء والباقي بلافاء وذلك لأن السؤال عن كيفية الاضاعة متفرع على ما قبله فلماذا عقبه بالفاء بخلاف أخواته . قوله (إذا وسد الأمر) يقال وسدته الشيء فتوسده إذا جعله تحت رأسه أي فوض الأمر والمراد من الأمر جنس الأمور التي تتعلق بالدين كالخلافة والقضاء والافتاء ونحوه وكان حقه أن يقال لغير أهله فأتى بكلمة إلى ليدل على تضمين معنى الإسناد . فإن

إِلَى غَيْرِ أَهْلِهِ فَانْتَظِرِ السَّاعَةَ

٥٧  
رفع الصوت  
بالعلم

**بَابُ مَنْ رَفَعَ صَوْتَهُ بِالْعِلْمِ حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ عَارِمُ بْنُ**  
**الْفَضْلِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ يُونُسَ بْنِ مَاهَكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ**

قلت هل يجوز تأخير الجواب عن السؤال فيما يتعلق بالدين . قلت المسألة ليست مما يجب تعلمها بل هي فيما لا يكون العلم بها إلا لله تعالى ولئن سلمنا فعل الذي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مشغلا به كان أهم منها أو لعله أخره انتظارا للوحي أو أراد أن يتم حديثه لئلا يختلط على السامعين أو أراد تعليم فوائدها أنه يجب على القاضي والمدرس والمفتي تقديم الأسبق ومنها أن من أدب المتعلم أن لا يسأل العالم مادام مشغلا بحديث أو غيره لأن من حق القوم الذين بدأ بحديثهم أن لا يقطع عنهم حتى يتم وفيه الرفق بالمتعلم وإن جفا في سؤاله أو جهل لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يوبخه على سؤاله قبل اكتمال حديثه وفيه مراجعة العالم إذالم يفهم السائل لقوله كيف اضاعتها . فان قلت السؤال إنما هو عن كيفية الاضاعة لقوله كيف والجواب هو بالزمان لا ببيان الكيفية فما وجهه . قلت ذلك متضمن للجواب إذ يازم منه بيان أن كيفيةها بالتوسد المذكور فان قلت إذا ههنا هل تتضمن معنى المجازاة أم لا . قلت الظاهر لا والفاء في فانتظر الساعة للتفريع أو جواب شرط محذوف يعني إذا كان الأمر كذلك فانتظر الساعة . قال ابن بطال وفيه وجوب تعليم السائل وقال معنى إذا وسد الأمر إلى غير أهله أن الأئمة قد ائتمنهم الله على عبادته وفرض عليهم النصيحة لهم فينبغي لهم توعية أهل الدين والأمانة والنظر في أمور الأمانة فإذا قلدوا غير أهل الدين فقد ضيعوا الأمانة التي فرض الله تعالى عليهم وقد جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى يؤتمن الخائن وهذا إنما يكون إذا غلب الجهال وضعف أهل الحق عن القيام به ونصرته نعوذ بالله مما نحن فيه من ذلك قال البخاري رضي الله عنه (( باب من رفع صوته )) قوله (( أبو النعمان )) هو محمد بن الفضل السدوسي البصري المعروف بعارم بالعين المهملة والراء قيل هذا لقب ردى له لأن العارم الشرير المفسد وكان بعيدا من ذلك وأقول يحتمل أن يكون لقبا صالحا من قولهم عرمت العظم أى عرقته فالعارم معناه العريق أى المبالغ في الدين أو العلم ونحوه وقد مر ذكره في باب الدين النصيحة . قوله (( أبو عوانة )) بفتح العين المهملة هو الواضح بن عبد الله الشكري مولى يزيد بن عطاء الواسطي وكان من سبي جرجان ومر سبب عتقه وقيل كان مولا خيره بين الحرية وبين كتابة الحديث فاخترت الكتابة وتقدم في باب كيفية

ابن عمرو قال تَخَلَّفَ عَنَّا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرَةٍ سَافَرْنَاَهَا فَأَدْرَكَنَا  
وَقَدْ أَرَهَقْتَنَا الصَّلَاةَ وَنَحْنُ تَوَضُّأُ فَجَعَلْنَا نَمْسَحُ عَلَى أَرْجُلِنَا فَنَادَى بِأَعْلَى صَوْتِهِ  
وَيَلُّ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا

أبو بشر  
اليشكري

يوسف  
ابن ماهر

بدء الوحي . قوله ((أبي بشر)) بكسر الموحدة وبالمعجمة اليشكري جعفر بن اياس أبي وحشية الواسطي  
والبصري مات سنة ثلاث أو أربع أو خمس وعشرين ومائة روى له الجماعة . قوله ((يوسف)) فيه  
سته أوجه وقد تقدم هو ابن ماهر بن بهزام بضم الباء وكسر هاو بالزاي فارسي مكى لأنه من الفرس ونزل  
مكة ولم يكن له ولاء ينتمى اليه مات سنة ثلاث عشرة ومائة . النووي : ماهر بفتح الهاء غير منصرف  
لأنه اسم أجمعى قال الأصيلي بكسر هاو صرفه . فان قلت فيه العجمة والعلبية . قلت شرط العجمة  
مفقود وهو العلبية في العجمة لأن ماهر معناه القمير فهو إلى الوصف أقرب . قوله ((عبد الله  
ابن عمرو)) بالواو يعني عمرو بن العاص القرشي أسلم عبد الله قبل والده وكان بينهما في السن اثنتا  
عشرة أو إحدى عشرة سنة مات بمكة أو بالطائف أو بمصر سنة ثلاث أو خمس أو سبع وستين  
في ولاية يزيد بن معاوية وقد مر ذكره في باب المسلم من سلم . قوله ((سافرناها)) الضمير وقع  
مفعولا مطلقاً أى سافرنا تلك السفرة وذلك كقولهم زيد أظنه منطلق أى زيد منطلق أظن الظن  
أو ظناً . قوله ((فأدركنا)) أى لحق بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ((وقد أرهقنا الصلاة)) أى  
غشنا وقتها أو حملتنا الصلاة أداها والصلاة كانت صلاة العصر يعلم في كتاب العلم هذا وفي الضوء .  
إن شاء الله تعالى . وقال محيي السنة : أى دنا وقتها وفي بعض الروايات أرهقنا بفتح القاف ورفع  
الصلاة لأن الصلاة مؤنة تأنيثا غير حقيقى وفي بعضها أرهقنا بسكون القاف ونصب الصلاة أى أخرنا  
الصلاة حتى يدنو وقت الصلاة الأخرى قال ابن السكيت : أرهقنا الصلاة استأخرنا عنها حتى دنا  
وقت الأخرى وأرهقنا الليل دنا منا وأرهقنا القوم لحقونا . قوله ((فجعلنا)) هو من أفعال المقاربة  
وهو في الاستعمال مثل كاد . فان قلت لا أرجل للرجل بل رجلان فالقياس أن يقال على رجلينا  
قلت الجمع إذا قوبل بالجمع يفيد التوزيع فتوزع الأرجل على الرجال . فان قلت فيكون لكل رجل رجل  
رجل . قلت جنس الرجل يتناول الواحد والاثنين والفعل يعين المقصود سيما فيما هو محسوس . فان  
قلت المسح على ظهر القدم لا على الرجل كلها . قلت أطلق الرجل وأراد البعض أى القدم والقرينة



## بَابُ قَوْلِ الْمُحَدِّثِ حَدَّثَنَا أَوْ أَخْبَرَنَا وَأَنْبَأَنَا . وَقَالَ لَنَا الْحَمِيدِيُّ كَانَ عِنْدَ

حدثنا  
وأخبرنا  
وأنبأنا

العرف الشرعى إذ المعمود مسح ذلك . قوله ( للاعقاب ) جمع العقب بكسر القاف وهو مؤخر القدم . فان قلت اللام للاختصاص التابع والمشهور أن اللام تستعمل في الخير وعلى في الشر نحو « لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت » قلت هو للاختصاص هنا نحو « وان أسأتم فلها » ونحو « ولهم عذاب أليم » قال محي السنة : ويل الاعقاب المقصرين في غسلها . نحو « واسئل القرية » وقيل أراد أن العقب يخص بالعذاب إذا قصر في غسلها قال وفيه دليل على وجوب غسل الرجلين في الوضوء وأقول وجه الاستدلال به أن الوعيد بالنار لعدم طهارتها ولو كان المسح كافيا لما أوعد من ترك غسل العقب بالنار أو لأن من قال بالمسح قال بوجوب مسح الاعقاب فدل على أن المراد الغسل وإنما قال يمسح إشارة الى تقليل استعمال الماء فيه وعدم الاسباغ أو أراد بالمسح الغسل لما روى عن أبي زيد الانصارى أنه قال المسح في كلام العرب قد يكون غسلا ومنه يقال مسح الله مابك أى غسل عنك وطهرك . فان قلت ظاهر القرآن « وامسحوا برءوسكم وأرجلكم » بالخفض يدل على وجوب المسح عليهما . قلت قراءة الجر تعارض قراءة النصب فلا بد من تأويل وتأويل الجربأنه على المجاورة كقولهم جحر ضب خرب أولى من تأويل النصب بأنه محمول على محل الجار والمجرور لانه الموافق للسنة الثابتة الشائعة فيجب المصير اليه وأخصر الاستدلالات عليه أن جميع من وصف وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم في مواطن متعددة متفقون على غسل الرجلين . قوله ( أو ثلاثا ) شك من عبد الله ابن عمرو . قال ابن بطلال : انما ترك أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة في الوقت الفاضل لانهم كانوا على طمع من أن يأتى النبي صلى الله عليه وسلم فيصلوا معه لفصل الصلاة معه فلما ضاق عليهم الوقت وخشوا فواته توضؤوا مستعجلين ولم يبالغوا في وضوئهم فأدركهم النبي صلى الله عليه وسلم وهم على ذلك فزجرهم وأنكر عليهم نقصهم الوضوء بقوله « ويل للاعقاب من النار » وهذا الحديث تفسير لقوله تعالى « وامسحوا برءوسكم وأرجلكم » والمراد منه غسل الأرجل لا مسحها واحتج الخصم بأنه لما كان حكم الوجه واليد في الوضوء الغسل وحكم الرأس المسح وسقط التيمم عن الرأس والرجلين فحكمهما بحكم الرأس أشبه وفيه من الفقه أن للعالم أن ينكر ما رآه من التضييع للفرائض والسنن وأن يغلظ القول في ذلك ويرفع صوته بالانكار وفيه تكرار المسئلة تؤكد ألقاها ومبالغة في وجوبها وفيه حجة في جواز رفع الصوت في المناظرة بالعلم وذكر ابن عيينة قال مررت بابى حنيفة رضى الله عنه وهو مع أصحابه وقد ارتفعت أصواتهم بالعلم (باب قول المحدث) المراد المحدث اللغوى

ابن عيينة حدثنا وأخبرنا وأنبأنا وسمعت واحداً وقال ابن مسعود حدثنا

لا الاصطلاحى الذى هو المشتغل بالحديث النبوى . قوله ( الحميدى ) بصيغة التصغير منسوباً إلى أحد أجداده المسمى بحميد هو أبو بكر عبد الله بن الزبير القرشى الأسدى المكي رئيس أصحاب ابن عيينة مات بمكة سنة تسع عشرة ومائتين تقدم فى أول الكتاب وهو شيخ البخارى لكن لفظ قال لا يدل جزمًا على أنه سمعه منه فيجتمل الوساطة وفى بعض النسخ وقال لنا الحميدى وهو أخط مرتبة من حدثنا ونحوه سواء كان بزيادة لنا أولاً لأنه يقال على سبيل المذاكرة بخلاف نحو حدثنا فإنه يقال على سبيل النقل والتحمل وقال جعفر بن حمدان النيسابوى : كل ما قال البخارى فيه قال لى فلان فهو عرض ومناولة . قوله ( ابن عيينة ) أى سفيان بضم السين وفتحها وكسرهما هو الهلالى المكي مات سنة ثمان وتسعين ومائة وتقدم أول الكتاب . قوله ( واحداً ) أى لا تفاوت بينهما كما هو مقتضى اللغة وذهب مسلم إلى أن حدثنا لا يجوز إطلاقه إلا على ما سمعه من لفظ الشيخ خاصة وأخبرنا لما قرأ على الشيخ وهو مذهب الشافعى وجمهور أهل المشرق وقيل هو مذهب أكثر أصحاب الحديث وهو الشائع والغالب على أهل الحديث والاول أعلى درجة واصطلاح قوم من المتأخرين على إطلاق أنبأنا فى الاجازة فهو أدنى من أخبرنا وأما سمعت فهو لما سمع من لفظ الشيخ سواء كان الحديث معه أو مع غيره فهو أخط مرتبة من حدثنا وقال الخطيب البغدادى أرفع العبارات فى ذلك سمعت ثم حدثنى ثم أخبرنى ثم أنبأنى قال ابن بطال قال طائفة حدثنا لا يكون إلا مشافهة وأخبرنا قد يكون مشافهة وكتابة وتبليغاً لأنك تقول أخبرنا الله بكذا فى كتابه ورسوله بكذا ولا تقول حدثنا إلا أن يشافهك المخبر بذلك وقال الطحاوى لم نجد بين الحديث والخبر فرقاً فى كتاب الله وسنة رسوله قال تعالى « يومئذ تحدث أخبارها » وقال النبى صلى الله عليه وسلم « أخبرنى تميم الدارى » النووى : ذهب جماعة إلى أنه يجوز أن يقال فيما قرئ على الشيخ حدثنا وأخبرنا وهو مذهب ابن عيينة ومالك والبخارى ومعظم الحجازيين والكوفيين وذهب مسلم إلى الفرق بينهما أى بما تقدم وذهب طائفة إلى أنه لا يجوز إطلاق حدثنا وأخبرنا فى القراءة على الشيخ وهو مذهب أحمد بن حنبل والمشهور عن النسائى . تم كلامه . فان قلت هل يعلم من هذا الكتاب مختار البخارى فى ذلك . قلت حيث نقل مذهب الاتحاد من غير رد عليه وغير ذكر مذهب المخالف أشعر بأن ميله إلى عدم الفرق . قوله ( ابن مسعود ) أى عبد الله بن مسعود الصحابى الكبير صاحب الهجرةتين وصاحب نعل رسول الله صلى الله عليه وسلم أسلم فكان سادس ستة مر ذكره فى أول كتاب الايمان وعبد الله إذا أطلق كان هو المراد من بين العبادلة ونقل البخارى

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ الصَّادِقُ الْمَصْدُوقُ وَقَالَ شَقِيقٌ عَنْ عَبْدِ  
 اللَّهِ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلِمَةً وَقَالَ حُذَيْفَةُ حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثَيْنِ وَقَالَ أَبُو الْعَالِيَةِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا يَرَوِي عَنْ رَبِّهِ وَقَالَ أَنَسٌ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرَوِيهِ  
 عَنْ رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرَوِيهِ عَنْ

عنه تعليقا . قوله (الصادق) أى فى نفس الامر والواقع (المصدوق) أى بالنسبة إلى الله تعالى وإلى الناس  
 أى المصدق أو الصادق أى بالنسبة إلى ما قال هو لغيره والمصدق أى بالنسبة إلى ما قال غيره أى  
 جبريل له . قوله (شقيق) بفتح الشين المعجمة هو أبو وائل تقدم فى باب خوف المؤمنين من أن يحبط  
 عمله وذكره ثمة بكنيته وههنا باسمه كما تقدم أيضا . و (أنس) وهو أنس بن مالك خادم رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم آخر من مات من الصحابة بالبصرة . و (ابن عباس) هو حبر الأمة ابن عم رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم . و (أبو هريرة) أكثر الصحابة رواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ومرارا وأما  
 (حذيفة) فهو ابن اليمان صاحب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم فى المنافقين لعلمهم وحده شهد هو  
 وأبوه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أحدا وقد قتل أبوه يومئذ . قتله المسلمون خطاروى له عشرون  
 حديثا تفرد البخارى منها بثمانية ولاء عمر رضى الله عنه المدائن فنزلها ومات بها سنة ست وثلاثين وأما  
 الحديثان فهما مذكوران فى كتاب الرقاق وكذا حديث أبي العالية : قوله (أبو العالية) بالعين المهملة  
 والمثناة التحتانية الظاهر أنه رفيع بضم الراء وفتح الفاء ابن مهران الرياحى أعتقته امرأة من بنى رياح  
 أدرك الجاهلية وأسلم بعد موت رسول الله صلى الله عليه وسلم بستين مات سنة تسعين . ورياح بالمشناة  
 التحتانية حى من بنى تميم . فان قلت أين مقطع الترجمة وهل قال الحميدى إلى أول اسناد الحديث الذى  
 رواه قتيبة داخل فيها . قلت الظاهر أنه لفظ أنبأنا وذلك ليس داخل فيها . فان قلت ففيه ذكر ما لا تعلق  
 له بالترجمة وهو ذكر العنينة حيث قال عن النبي صلى الله عليه وسلم وذكر الرواية إذ قال يرويه عن  
 ربه وفيه ترك ماله تعلق بها وهو ذكر الانباء . قلت لفظ الرواية شامل لجميع هذه الأقسام وكذا لفظ  
 العنينة لاحتتماله كلا من الألفاظ الثلاثة وليس هنا موضع تحقيق هذه الاصطلاحات وبيان اختلاف

أبو العالية



رَبِّكُمْ عَزَّ وَجَلَّ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ ٥٨  
عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنَ الشَّجَرِ شَجَرَةً لَا  
يَسْقُطُ وَرَقُهَا وَإِنَّهَا مِثْلُ الْمُسْلِمِ فَخَذِّثُونِي مَا هِيَ فَوَقَّعَ النَّاسُ فِي شَجَرِ الْبَوَادِي

المحدثين والاصوليين فيها وله فن بالاستقلال . قوله ( قتيبة ) بلفظ تصغير القبة وهو أبو رجاء بن  
سعيد البلخي روى عنه الستة مات سنة أربعين ومائتين مر في باب افشاء السلام . قوله ( اسمعيل )  
هو أبو ابراهيم بن جعفر بن أبي كثير الانصاري المدني توفي ببغداد سنة ثمانين ومائة مر في باب علامات  
المنافق . قوله ( عبد الله بن دينار ) هو أبو عبد الرحمن القرشي العدوي المدني مولى ابن عمر  
رضي عنهما مات سنة سبع وعشرين ومائة تقدم في باب أمور الايمان . قوله ( ابن عمر )  
هو عبد الله بن عمر بن الخطاب شهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنه رجل صالح وهو أحد الستة  
الذين هم أكثر الصحابة رواية مات بمكة بعد الحج سنة ثلاث وسبعين ومناقبه لا تحصى وقد مر . قوله  
( إن من الشجر ) أي من جنس الشجر وهو من قبيل ما يميز فيه عن واحدته بالتاء نحو تمر وتمرّة  
قوله ( ورقها ) بفتح الراء وأما الورق بكسر الراء فهو الدراهم المضروبة . قوله ( مثل المسلم )  
الجوهري : مثل كلمة تسوية يقال هذا مثله ومثله كما يقال شبهه وشبهه بمعنى والمثل أيضا ما يضرب  
به من الأمثال ومثل الشيء أيضا صفته والرواية هنا مثل بفتح المثلثة . قال العلماء وجه الشبه بين  
النخلة والمسلم في كثرة خيرها ودوام ظلها وطيب ثمرها ووجوده على الدوام فانه من حين يطلع  
ثمرها لا يزال يؤكل منه حتى يبس ويتخذ منه منافع كثيرة ومن خشبها وورقها وأغصانها فتستعمل  
جذوعا وحطباً وعصياً ومخاصر وحصرأ وحبالاً وأواني وغير ذلك ثم آخر شيء منها نواها فينتفع  
به علفاً للابل ثم جمال نباتها وحسن هيئة ثمرها فهي منافع كلها وخير وجمال كما أن المؤمن خير كله  
من كثرة طاعاته ومكارم أخلاقه فيرواظب على صلاته وصيامه وقراءته وذكره والصدقة والصلة وسائر  
الطاعات وغير ذلك وهو دائم كما تدوم أوراق النخلة فيها فهذا هو الصحيح في وجه التشبيه وقيل  
وجه التشبيه أنه اذا قطع رأسها ماتت بخلاف باقي الشجر وقيل لأنها لا تحمل حتى تلقح ولأنها تموت  
إذا غرقت أو فسد ما هو كالقلب لها أولان لطلعها رائحة المني أو لأنها تعشق كالانسان والاول هو  
الوجه لأن غيره من المشابهات لا يختص بالمسلم . قوله ( ما هي ) ما مبتدا وهي خبره والجملة قائمة مقام  
المفعولين لفعل التحديث . قوله ( البوادي ) وفي بعض الروايات البواد بحذف الياء وهي لغة أي

قَالَ عَبْدُ اللَّهِ وَوَقَعَ فِي نَفْسِي أَنَّهَا النَّخْلَةُ فَاسْتَحْيَيْتُ ثُمَّ قَالُوا حَدَّثَنَا مَا هِيَ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ هِيَ النَّخْلَةُ

**بَابُ طَرَحِ الْإِمَامِ الْمَسْئَلَةِ عَلَى أَصْحَابِهِ لِيَخْتَبِرَ مَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ** طرح الامام  
المسئلة  
**حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ** ٥٩  
**عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ مِنَ الشَّجَرِ شَجَرَةً لَا يَسْقُطُ وَرَقُهَا وَإِنَّهَا**

ذهبت أفكارهم إلى أشجار البوادي فكان كل انسان يفسرها بنوع من شجر البادية وذهلوا عن  
النخلة . قوله (( قال عبد الله )) ابن عمر رضي الله عنهما (( فاستحييت )) أن أتكلم عند رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وعند أولئك الكبار هية منهم وتوقيرا لهم . قوله (( حدثنا )) بصيغة الأمر لكن لما لم  
يكن منهم علو ولا استعلاء ولا تساو أفاد السؤال وفيه أن سماع الشيخ منه وسماعه من الشيخ يصح فيهما  
إطلاق التحديث لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم حدثوني ولقولهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
حدثنا وفي الحديث فوائد : منها استحباب لقاء العالم المسئلة على أصحابه ليختبر أفهامهم ويرغبهم في الفكرة  
وفيه ضرب الأمثال بالشجر وغيره وفيه توقير الكبار وترك التكلم عندهم وفيه فضل النخل قيل انها خلقت  
من بقية طينة آدم عليه السلام وهي كالعمة للناسي . قال البخاري رضي الله عنه (( باب طرح الامام  
المسئلة )) قوله (( ليختبر )) أي ليمتحن . و (( من )) في من العلم بيانية . قوله (( خالد بن مخلد )) بفتح  
الميم واللام وسكون الخاء المنقطة وهو أبو الهيثم القطواني والقطران بفتح الطاء موضع من الكوفة البجلي  
مولاهم توفي بها سنة ثلاث عشرة ومائتين روى البخاري عنه ثم روى عن ابن كرامة عنه قيل كان  
متشيعا . قوله (( سليمان )) هو ابن بلال أبو محمد ويقال أبو أيوب التيمي القرشي المدني مولى عبد الله  
ابن أبي عتيق واسمه محمد بن أبي بكر بن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق رضي الله عنه كان بربريا جميلا حسن  
الهيئة عافلا مفتيا ولي خراج المدينة توفي بها سنة اثنتين وسبعين ومائة في خلافة هرون وأما (( عبد  
الله بن دينار )) فقد تقدم . قوله (( حدثوني )) فان قلت ما الفرق بينه وبين ما تقدم في الحديث  
السابق بزيادة الفاء حيث قال فحدثوني وأيهما هو الأصل . قلت الأصل عدم الفاء إذ لاجهة جامعة بين

سليمان  
ابن بلال

مَثَلُ الْمُسْلِمِ حَدَّثُونِي مَا هِيَ قَالَ فَوَقَعَ النَّاسُ فِي شَجَرِ الْبَوَادِي قَالَ عَبْدُ اللَّهِ  
فَوَقَعَ فِي نَفْسِي أَنَّهَا النَّخْلَةُ ثُمَّ قَالُوا حَدِّثْنَا مَا هِيَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ هِيَ النَّخْلَةُ

ما جاء  
في العلم

**بَابُ مَا جَاءَ فِي الْعِلْمِ وَقَوْلُهُ تَعَالَى ( وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا ) . الْقِرَاءَةُ**  
**وَالْعَرَضُ عَلَى الْمُحَدِّثِ وَرَأْيَ الْحَسَنِ وَالثَّوْرِيِّ وَمَالِكٍ الْقِرَاءَةُ جَائِزَةٌ وَاحْتِجَّ**

الجلتين تقتضي العطف فهذا وارد على أصله وأما الأول فهو فاء وقعت جوابا لشرط محذوف أي إن عرفتموها  
فحدثوني ومثله كثير ومنه ظهر الفرق . فان قلت فما فائدة إعادة هذا الحديث إذ لا تفاوت بينهما إلا  
بزيادة هذه الفاء وزيادة الالتماس من الرسول عليه السلام بلفظ حدثنا . قلت أعاد لاستفادة الترجمة  
التي عقد الباب لها منه . فان قلت ما الفائدة في تغيير رجال الاسناد . قلت المقامات مختلفة فرواية قتيبة  
للبخاري إنما كانت في مقام بيان معنى التحديث ورواية خالد في مقام بيان طرح المسئلة فلهذا ذكر البخاري  
في كل موضع شيخه الذي روى الحديث له لذلك الأمر الذي روى لاجله مع ما فيه من التأكيد  
وغيره . قال البخاري رضي الله عنه (( باب القراءة والعرض على المحدث )) قوله (( على المحدث ))  
متعلق بالقراءة والعرض كليهما فهو من باب تنازع العاملين على معمول واحد . فان قلت ما يريد بهذا  
العرض إذ العرض على قسمين عرض قراءة وعرض مناولة . قلت عرض المناولة هو أي يحى الطالب الى  
الشيخ بكتاب فيعرضه عليه فيتأمله الشيخ وهو عارف متيقظ ثم يعيده اليه ويقول له وقفت  
على ما فيه وهو حديثي عن فلان فاجزت لك روايته عنى ونحوه وهنا لا يريد به ذلك بل عرض  
القراءة بقريته ما يذكر بعد الترجمة . فان قلت فعلى هذا التقدير لا يصح عطف العرض على القراءة لأنه نفسها  
قلت العرض تفسير للقراءة ومثله يسمى بالعطف التفسيري وجاز العطف لتغايرهما مفهومهما وإن  
اتحدا بحسب الذات وفائدته الاشعار بأنه جامع لهذين الاسمين . قوله (( الحسن )) أي البصري الانصاري  
التابعي غزا خراسان في عسكر كان فيه ثلثمائة من الصحابة وتقدم في باب المعاصي من أمر الجاهلية  
قوله (( الثوري )) أي سفيان أبو عبد الله الكوفي أحد أئمة المذاهب المتبوعة بالامصار صاحب المناقب  
القائم بالحق غير خائف في الله لومة لائم مرفى باب علامة المناقب . قوله (( مالك )) هو الامام المشهور  
بكل مكان المشكور بكل لسان . قوله (( القراءة )) أي على المحدث (( جائزة )) أي في صحة النقل عنه . فان



بَعْضُهُمْ فِي الْقِرَاءَةِ عَلَى الْعَالَمِ بِحَدِيثِ ضِمَامِ بْنِ ثَعْلَبَةَ قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُ أَمَرَكَ أَنْ نُصَلِّيَ الصَّلَوَاتِ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَهَذِهِ قِرَاءَةٌ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَ ضِمَامٌ قَوْمَهُ بِذَلِكَ فَأَجَازُوهُ وَاحْتَجَّ مَالِكٌ بِالصَّكِّ يَقْرَأُ عَلَى الْقَوْمِ فَيَقُولُونَ أَشْهَدْنَا فُلَانٌ وَيَقْرَأُ ذَلِكَ قِرَاءَةً عَلَيْهِمْ وَيَقْرَأُ عَلَى الْمُقْرِءِ فَيَقُولُ الْقَارِئُ أَقْرَأَنِي فُلَانٌ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ

٦٠

قلت وهل رأى الحسن الى آخره داخل في الترجمة . قلت الظاهر لا إلا أن يؤول الفعل الماضي بالمصدر فكانه قال باب القراءة ورأى الحسن واحتجاج بعضهم . فان قلت فاذا لم يدخل في الترجمة فما حكمه قلت استئناف كلام ثم أسند ما روى معلقا عن الحسن بما نقل عن ابن سلام وما عن الثوري بما عن عبيد الله وما عن مالك بما سمع عن عاصم وصحح حديث ضمام بما روى عن عبد الله بن يوسف قوله (( ضمام )) بالضاد المعجمة المكسورة (( ابن ثعلبة )) بالمثلثة المفتوحة وبالواحدة أخو بني سعد بن بكر السعدي قدم على النبي صلى الله عليه وسلم بعثه اليه بنو سعد فسأله عن الاسلام ثم رجع اليهم فأخبرهم به فأسلموا وقال ابن عباس ما سمعنا بوافد قطأ فضل من ضمام بن ثعلبة . قوله (( الله أمرك )) بطريق الاستفهام ويرفعه بأن يكون مبتدأ والجملة خبره والباء فيه وفي بعضها نصلي بالنون ومعناه أمرك بأن تأمرنا بالصلاة . قوله (( قال )) أي البعض المحتج وهو الحسن والثوري ونحوهما و (( قراءة النبي )) بإضافة القراءة الى المفعول وتقدير اللام أو على أي قراءة للنبي أو على النبي وفي بعض النسخ قراءة على النبي بتصريح كلمة الاستعلاء . قوله (( فأجازوه )) أي أجازوه الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وصحابته وأجاز قومه . فان قلت إجازة قومه لا حجة فيها لأنهم كفرة قلت يمتنى إجازتهم بعد الاسلام أو كان فيهم مسلمون يومئذ وفائدة ذكره الاشعار باعتبار القراءة على المحدث وجواز النقل بذلك إذ مجرد القراءة على الشيخ لا تدل على هذا المقصود . قوله (( بالصك )) بتشديد الكاف . الجوهري : الصك كتاب وهو فارسي معرب والجمع صكك وصكوك . قوله (( يقرأ )) بضم الياء فيه وفيما بعده . و (( فلان )) منون منصرف وفي بعضها بعد فلان وإنما ذلك قراءة عليهم قال ابن بطال هذه حجة قاطعة لأن الاشهاد أقوى حالات الاخبار . قوله (( على المقرئ )) أي معلم القرآن فيقول القارئ أي متعلم القرآن

الْوَاسِطِيُّ عَنْ عَوْفٍ عَنِ الْحَسَنِ قَالَ لَا بَأْسَ بِالْقِرَاءَةِ عَلَى الْعَالِمِ وَأَخْبَرَنَا  
 مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ الْفَرَبِيُّ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْبُخَارِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا  
 عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى عَنْ سُفْيَانَ قَالَ إِذَا قُرِئَ عَلَى الْمُحَدِّثِ فَلَا بَأْسَ أَنْ يَقُولَ  
 حَدَّثَنِي قَالَ وَسَمِعْتُ أَبَا عَاصِمٍ يَقُولُ عَنْ مَالِكٍ وَسُفْيَانَ الْقِرَاءَةُ عَلَى الْعَالِمِ  
 وَقِرَاءَتُهُ سَوَاءٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ سَعِيدٍ هُوَ ٦١

سواء كان هو الذي قرأ على المقرئ أو غيره . قوله ( محمد بن سلام ) بتخفيف اللام على الأصح  
 البخاري البيهقي مرفى في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم أنا أعلمكم بالله تعالى . قوله ( محمد بن  
 الحسن ) بن عمران المازني قاضي واسط . و ( عوف ) بفتح المهملة وبالفاء ابن أبي جميلة بالجيم المفتوحة  
 البصري يعرف بالاعرابي ولم يكن أعرابيا وكان يقال له عوف الصديق مرفى في باب اتباع الجنائز من  
 الأيمان . قوله ( عن الحسن ) أي البصري . و ( لا بأس ) أي في صحة النقل عن المحدث ( بالقراءة  
 على العالم ) أي الشيخ ولفظ على العالم ليس خبرا لقوله لا بأس بل هو متعلق بالقراءة . قوله  
 ( عبيد الله ابن موسى ) بن بازام العبسي بالعين المهملة وبالموحدة قيل لم ير ضاحكا قط سبق في  
 أول كتاب الأيمان قوله ( فلا بأس ) أي إلى القارئ أن يقول حدثني كما جاز أن يقول أخبرني فهو  
 مشعر بأن لا تفاوت عنده بين حدثني وأخبرني وبين أن يقرأ على الشيخ أو يقرأ الشيخ . قوله ( أبا  
 عاصم ) هو الضحاك بن مخلد بفتح الميم الشيباني البصري المشهور بالنيل روى عنه البخاري بالواسطة  
 وغير الواسطة قال البخاري سمعت أبا عاصم يقول مذعقلت أن الغيبة حرام ما غتبت أحدا قط مات بالبصرة  
 سنة اثنتي عشرة ومائتين لقب بالنيل لأنه قدم الفيل البصري فذهب الناس ينظرون إليه فقال له ابن جريج  
 مالك لا تنظر فقال لا أجد منك عوضا فقال أنت النيل أو لقب به لكبر أنفه أو لأنه كان يلزم زفر  
 وكان حسن الحال في كسوته وكان أبو عاصم آخر رث الحال ملازما له أيضا فجاء النيل إلى بابيه يوما فقال  
 الخادم لزفر أبو عاصم بالبواب فقال له أيهما فقال ذاك النيل وقيل لقبه المهدي ( وسمعت ) ليس فيه إشعار  
 بأنه حدث له لجواز أنه حدث قاصدا لاسماع غير البخاري فسمع البخاري منه ولهذا قال بعضهم سمعت  
 أحط مرتبة من حدثني وأخبرني . قوله ( سواء ) أي في صحة النقل وجواز الرواية إلا أن مالكا استحب

أبو عاصم  
الضحاك

المَقْبَرِيُّ عَنْ شَرِيكَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي نَمْرٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ بَيْنَمَا  
نَحْنُ جُلُوسٌ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ دَخَلَ رَجُلٌ عَلَى جَمَلٍ  
فَأَنَاحَهُ فِي الْمَسْجِدِ ثُمَّ عَقَلَهُ ثُمَّ قَالَ لَهُمْ أَيُّكُمْ مُحَمَّدٌ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

القراءة على العالم ذكر الدارقطني أنه لما قدم هرون المدينة سألوا منه أن يسمع الآمين والمأمون  
وبعثوا إليه فلم يحضر فبعث إليه أمير المؤمنين فقال العلم توتى أهله ويوقر فقال صدق سيروا إليه  
فساروا إليه فسألوه أن يقرأ هو عليهم فأبى وقال إن علماء هذا البلد قالوا إنما يقرأ على العالم مثل  
ما يقرأ القرآن على المعلم وروى أنه أيضاً قال العرض خير من السماع . قوله (عبد الله بن يوسف)  
أى أبو محمد التنيسى أصله من دمشق ونزل بجنيس وقال البخارى لقيته بمصر وكان من أثبت الشاميين  
ومنه سمع الموطأ . مرفى أول كتاب بدء الوحي . قوله (الليث) هو ابن سعد بن عبد الرحمن المصرى  
الفهمى وكان أهل بيته يقولون نحن من الفرس من أهل أصبهان قال ابن بكير : الليث أفقه من مالك  
ولكن كانت الحظوة لمالك تقدم فى الحديث الثانى من كتاب الوحي . قوله (سعيد المقبرى) أى  
ابن أبى سعيد قدم الشام مرابطاً وكان ثقة كثير الحديث لكنه كبر وبقي حتى اختلط قبل موته  
والمقبرى فى الأصل صفة لآبيه لأنه كان مجاوراً لمقبرة بمدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل  
لأن منزله كان عند المقابر وقيل لأن عمر رضى الله عنه جعله على حفر القبور وفى باء المقبرى  
ثلاث لغات والكسر غريب ومرفى باب الدين يسر . قوله (أبى نمر) بالنون المفتوحة والميم المكسورة  
و (شريك) هو أبو عبد الله القرشى المدنى رجل مشهور من أهل الحديث حدث عنه الثقات توفى ببغداد  
سنة أربعين ومائة . قوله (بينما) أصله بين فأتصلت بهما الزائدة . و (نحن) مبتدأ . و (جلوس)  
خبره قال النحاة وبينما وبيننا مشبعة أو متصلة بما الزائدة المازيدة من الظروف الزمانية اللازمة للإضافة  
إلى الجملة ولكونهما ظرفين يتضمنان معنى المجازاة لا بد لهما من جواب والعامل فيهما الجواب إذا  
كان مجرداً من كلفة المفاجأة وإلا فعنى المفاجأة . قوله (جلوس) جمع جالس كشهود وشاهد واللام (فى  
المسجد) للعهد أى مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم . و (الجل) زوج الناقة (فأناخه) أى أبركه  
قوله (عقله) الجوهرى : قال الاصمعى عقلت البعير أعقله عقلاً وهو أن يثنى وظيفه مع ذراعه

شريك بن  
عبد الله



مُتَكِيٍّ بَيْنَ ظَهْرَانِيهِمْ فَقُلْنَا هَذَا الرَّجُلُ الْأَبْيَضُ الْمُتَكِيُّ فَقَالَ لَهُ الرَّجُلُ ابْنَ  
عَبْدِ الْمُطَّلَبِ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَجَبْتُكَ فَقَالَ الرَّجُلُ لِلنَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي سَأَلْتُكَ فَشَدَّدَ عَلَيْكَ فِي الْمَسْئَلَةِ فَلَا تَجِدْ عَلَيَّ فِي  
نَفْسِكَ فَقَالَ سَلْ عَمَّا بَدَا لَكَ فَقَالَ أَسْأَلُكَ بِرَبِّكَ وَرَبِّ مَنْ قَبْلَكَ اللَّهُ أَرْسَلَكَ  
إِلَى النَّاسِ كُلِّهِمْ فَقَالَ اللَّهُمَّ نَعَمْ قَالَ أَنْشُدْكَ بِاللَّهِ اللَّهُ أَمَرَكَ أَنْ نُصَلِّيَ الصَّلَوَاتِ

فيشدهما جميعا في وسط الذراع والوظيف هو مستدق الساق والذراع من الابل . قوله ﴿ بين ظهرانيهم ﴾  
بفتح الظاء والنون . قال في الفائق : يقال أقام فلان بين أظهر قومه و بين ظهرانيهم أى بينهم واقحام  
لفظ الظهر يدل على أن اقامته بينهم على سبيل الاستظهار بهم والاستناد اليهم وكان معنى التثنية أن  
ظهر أمهم قدامه وآخر وراءه فهو مكثوف في جانبيه . هذا أصله ثم كثر حتى استعمل في الإقامة بين  
القوم مطلقا وإن لم يكن مكثوفا وأما زيادة الألف والنون بعد التثنية فانما هي للتأكيد كما يزداد في  
النسبة نحو نفساني في النسبة إلى نفس ونحوه . قوله ﴿ الأبيض ﴾ فان قلت سيذكر في باب صفة  
النبي صلى الله عليه وسلم أنه ليس بأبيض ولا آدم . قلت المراد أنه ليس بأبيض كلون الجص كره  
المنظر وهنا أنه أبيض يابضا نيرا أزهر اللون وسيجيء ان شاء الله تعالى ثمة التوفيق بين الأحاديث الواردة  
فيه . قوله ﴿ فقال له الرجل ﴾ أى المعهود بقوله دخل رجل . قوله ﴿ ابن عبد المطلب ﴾ بفتح النون  
لأنه منادى مضاف وفي بعضها يابن بذكر كلمة النداء . قوله ﴿ أجبتك ﴾ فان قلت متى أجاب حتى أخبر  
عنها . قلت أجبت بمعنى سمعت أو المراد إنشاء الإجابة وانما أجابه الرسول صلى الله عليه وسلم بهذه  
العبارة لأنه أخل بما يجب من رعاية غاية التعظيم والأدب بادخاله الجمل في المسجد وخطابه بأيكم  
محمد وبابن عبد المطلب . قوله ﴿ فلا تجد علي ﴾ هو نهي معناه لا تغضب يقال وجد عليه موجدة  
في الغضب ووجد مطلوبه وجودا ووجد ضالته وجدانا ووجد في الحزن وجدا ووجد في المال  
جدة أى استغنى . فوجد مستعمل الخمسة معان من الموجدة والوجود والوجدان والوجد والجدة  
قوله ﴿ بدا لك ﴾ أى ظهر . و ﴿ الله ﴾ بهمزة الاستفهام في المواضع الأربع . و ﴿ اللهم ﴾ أصله يا الله

الْخُمْسَ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ قَالَ اللَّهُمَّ نَعَمْ قَالَ أَنْشُدْكَ بِاللَّهِ اللَّهُ أَمْرُكَ أَنْ نَصُومَ  
 هَذَا الشَّهْرَ مِنَ السَّنَةِ قَالَ اللَّهُمَّ نَعَمْ قَالَ أَنْشُدْكَ بِاللَّهِ اللَّهُ أَمْرُكَ أَنْ تَأْخُذَ هَذِهِ  
 الصَّدَقَةَ مِنْ أَغْنِيائِنَا فَتَقْسِمَهَا عَلَى فَقَرَائِنَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 اللَّهُمَّ نَعَمْ فَقَالَ الرَّجُلُ آمَنْتُ بِمَا جِئْتَ بِهِ وَأَنَا رَسُولُ مَنْ وَرَأَيْ مِنْ قَوْمِي  
 وَأَنَا ضِمَامُ بَنِي ثَعْلَبَةَ أَخُو بَنِي سَعْدِ بْنِ بَكْرٍ رَوَاهُ مُوسَى وَعَلِيُّ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ

فحذف حرف النداء وجعل الميم بدلامنه والجواب هو نعم وذكر لفظ اللهم للتبرك وكأنه استشهد بالله في ذلك تأكيداً لصدقه . قوله ( أنشدك ) بضم الشين معناه أسألك بالله . الجوهرى : نشدت فلانا أنشده نشداً إذا قلت له نشدتك الله أى سألتك بالله كأنك ذكرته إياه فنشد أى تذكر . قوله ( الصلوات الخمس ) وفي بعضها الصلاة . فإن قلت الصلاة مفرد فكيف يوصف بالخمس . قلت هى للجنس فيحتمل التعدد قوله ( هذا الشهر ) أى شهر رمضان ( من السنة ) أى من كل سنة إذ اللام للعموم . و ( هذا الشهر ) الإشارة فيه لنوع هذا الشهر لا لشخص ذلك الشهر بعينه . قوله ( على فقرائنا ) فإن قلت أصناف المصروف ثمانية لا تنحصر على الفقراء . قلت ذكرهم باعتبار أنهم أغلب من سائر الأصناف أو لأنه فى مقابلة ذكر الأغنياء . قوله ( آمنت ) فإن قلت من أين عرف حقيقة كلام الرسول صلى الله عليه وسلم وصدق رسالته إذ لا معجزة فيما جرى من هذه القصة وهذه الأيمان لا تفيد إلا تأكيداً وتقريراً . قلت الرجل كان مؤمناً عارفاً بنبوته عالماً بمعجزته قبل الوفود ولهذا ما سأل إلا عن تعميم الرسالة إلى جميع الناس وعن شرائع الإسلام . فإن قلت فلم ما ذكر الحج . قلت إما لأنه قبل فرضية الحج وإما لأنه لم يكن من أهل الاستطاعة له . قوله ( من ورأى ) بفتح الميم وجاز تنوين الرسول وكسر الميم و ( من قومى ) بيان له . قوله ( وأنا ضمام ) فائدة ذكره بيان شرف إيمانه لأنه من المشاهير أو لأن إيمانه سبب إيمان قومه وضم إليه أخو بنى سعد تمييزاً لبيان شرفه . قوله ( بنى سعد ) أى ابن بكر ابن هوازن وهم أظهار رسول الله صلى الله عليه وسلم وفى العرب سعود قبائل شتى منها سعد تميم وسعد هذيل وسعد قيس وسعد بكر هذا وفى المثل بكل واد بنو سعد . القاضى عياض : الظاهر أن هذا الرجل لم يأت إلا بعد إسلامه وإنما جاء مستتباً ومشافهاً للنبي صلى الله عليه وسلم . قال الشيخ ابن الصلاح :

عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا

## بَابُ مَا يُذَكَّرُ فِي الْمُنَاوَلَةِ وَكِتَابِ أَهْلِ الْعِلْمِ بِالْعِلْمِ إِلَى الْبُلْدَانِ وَقَالَ كِتَابُ أَهْلِ الْعِلْمِ بِالْعِلْمِ

وفيه دلالة لصحة ما ذهب إليه العلماء من أن العوام المقلدين مؤمنون وأنه يكفي منهم بمجرد اعتقاد الحق جزما من غير شك وتزلزل خلافا للمعتزلة وذلك أنه صلى الله عليه وسلم قرر ضمما على ما اعتمد عليه في تعرف رسالته وصدقه ومجرد اخباره إياه بذلك ولم ينكر عليه ولا قال له يجب عليك معرفة ذلك بالنظر في معجزاتي والاستدلال بالأدلة القطعية. قال ابن بطلال : وفيه قبول خبر الواحد لأن قومه لم يقولوا له لا نقبل خبرك عن النبي صلى الله عليه وسلم حتى يأتينا من طريق آخر وفيه جواز إدخال البعير في المسجد وهو دليل على طهارة أبوال ابل وأروائها إذ لا يؤمن ذلك منه مدة كونه في المسجد وفيه جواز تسمية الأدون للأعلى دون أن يكنه إلا أنه نسخ في حق النبي صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى « لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا » وفيه جواز الاتكاء بين الناس في المجالس وأن يعرف الرجل بصفته من البياض والحمرة والطول والقصر ونحوه والاستحلاف على الخبر ليعلم اليقين قال وصدقه ضمما لأنه صلى الله عليه وسلم كان معروفا في الجاهلية بالصدق في أحاديث الناس فلم يكن يذر الكذب على الناس ويكذب على الله تعالى كما قال هرقل لأبي سفيان مع أنه أكده بالتحليف وأقول ليس هو دليلا على طهارة أبوالها إذ ذاك كان مجرد احتمال نعم لو بال ولم يؤمر بغسله لكان دالا عليها وليس فيه جواز الاتكاء مطلقا بل لسيد القوم فقط وليس تصديق ضمما لما قاله إذ ذاك القدر لا يفيد إلا ظاهرا بل لا بد في تصديق الرسول صلى الله عليه وسلم من العلم بالمعجزة حتى يكون إيمانه قطعا مجزوما به . قوله ( موسى ) هو ابن اسمعيل أبو سلمة المنقري التبوذكي البصري مر في كتاب كيف كان بدء الوحي وهو وإن كان شيخا للبخاري لكن يحتمل هنا أن يروى عنه بالواسطة فيكون تعليقا وفائدة ذكره الاستشهاد به وتقوية ما تقدم . قوله ( علي بن عبد الحميد ) بن مصعب الأزدي المكي أبو الحسن الكوفي مات سنة إحدى وأثنتين وعشرين ومائتين واستشهد به البخاري في هذا الحديث . قوله ( سليمان ) هو ابن المغيرة أبو سعد القيسي البصري مات سنة خمس وستين ومائة . قوله ( ثابت ) هو ابن أسلم بن محمد ثابت البناني البناني العابد البصري وبنانة بضم الموحدة وبالنونين بطن من قرش . قال أنس : ان للخير أهلا وان ثابتا من مفاتيح الخير مات سنة ثلاث وعشرين ومائة وهو من زهاد تابعي البصرة ومحدثهم ورجاله من طريق موسى كلهم بصريون ( باب ما يذكر في المناولة ) اعلم أن المناولة من أقسام طرق تحمل

علي بن عبد الحميد

ثابت البناني



أَنَسُ نَسَخَ عُثْمَانُ الْمَصَاحِفَ فَبَعَثَ بِهَا إِلَى الْآفَاقِ وَرَأَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ

الحديث وتلقيه وهي على نوعين أحدهما المناولة المقرونة بالاجازة كما أن يرفع الشيخ الى الطالب أصل سماعه مثلاً ويقول هذا سماعي فأجزت لك روايته عنى وهذه حالة محل السماع عند مالك والزهري ويحيى بن سعيد الأنصاري فيجوز إطلاق حدثنا وأخبرنا فيهما والصحيح أنه منحط عن درجته وعليه أكثر الأئمة وثانيهما المناولة المجردة عن الاجازة بأن يناوله أصل سماعه كما تقدم ولا يقول له أجزت لك الرواية عنى ولهذا لا تجوز الرواية بها على الصحيح ومراد البخاري من الباب القسم الأول . قوله ( الى البلدان ) أى الى أهل البلدان وهذا على سبيل المثال والا فالحكم عام بالنسبة الى أهل القرى والصحارى وغيرهما . فان قلت كلمة الانتهاء لا بد لها من متعلق فامتاعه . قلت الكتاب وهو مصدر ولفظ الكتاب يحتمل عطفه على المناولة وعلى ما يذكر واعلم أن المكاتبه أيضا من أقسام طرق نقل الحديث وهي أن يكتب الشيخ الى الطالب شيئا من حديثه وهي أيضا نوعان المقترنة بالاجازة والمجردة عنها والأولى في الصحة والقوة شبيهة بالمناولة المقرونة بالاجازة وأما الثانية فالصحيح المشهور فيها أنه تجوز الرواية بها بأن يقول كتب الى فلان قال حدثنا فلان بكذا وقال بعضهم بجواز حدثنا وأخبرنا فيها . قوله ( أنس ) هو ابن مالك خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم ومرارا . وأما ( عثمان ) فهو أمير المؤمنين أحد الخلفاء الراشدين ذو النورين أحد العشرة المبشرة ابن عفان بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف يلتقى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الأب الرابع أسلم قديما وهاجر الهجرتين تزوج ابنتي رسول الله صلى الله عليه وسلم رقية وماتت ثم أم كلثوم روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة حديث وستة وأربعون ذكر البخاري منها أحد عشر قتل يوم الجمعة لثمان عشرة خلون من ذى الحجة سنة خمس وثلاثين وهو ابن تسعين سنة ولى الخلافة ثنتي عشرة سنة وسبجى بعض فضائله في موضعه مع ما روى أنس في باب جمع القرآن أن حذيفة قدم على عثمان رضى الله عنه وهو يغازي أهل الشام في فتح أرمينية وأذربيجان مع أهل العراق فقال حذيفة لعثمان يا أمير المؤمنين أدرك هذه الأمة قبل أن يختلفوا في الكتاب اختلاف اليهود والنصارى فأرسل عثمان الى حفصة أن أرسلى إلينا بالصحف فنسخها في المصاحف ثم نردها إليك فأرسلت بها حفصة اليه فأمر زيد بن ثابت وعبد الله بن الزبير وسعيد بن العاصي وعبد الرحمن ابن الحارث بن هشام فنسخوها في المصاحف وردها عثمان الى حفصة وأرسل الى كل أفق بمصحف مما نسخوا رضى الله عنهم . قوله ( عبد الله ) ابن عمر بن عاصم بن عمر بن الخطاب أبو عبد

عثمان  
ابن عفان

عبد الله  
ابن عمر

وَيَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ وَمَالِكٌ ذَلِكَ جَائِزًا وَاحْتِجَّ بَعْضُ أَهْلِ الْحِجَازِ فِي الْمُنَاوَلَةِ  
بِحَدِيثِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ كَتَبَ لِأَمِيرِ السَّرِيَّةِ كِتَابًا وَقَالَ لَا  
تَقْرَأْهُ حَتَّى تَبْلُغَ مَكَانَ كَذَا وَكَذَا فَلَمَّا بَلَغَ ذَلِكَ الْمَكَانَ قَرَأَهُ عَلَى النَّاسِ  
وَأَخْبَرَهُمْ بِأَمْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ ٦٢  
حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ  
ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ بِكِتَابِهِ رَجُلًا وَأَمَرَهُ أَنْ يَدْفَعَهُ إِلَى عَظِيمِ الْبَحْرَيْنِ فَدَفَعَهُ

الرحمن القرشي العدوي المدني مات بها سنة احدى وسبعين ومائة قال كنت أرى الزهري يأتيه  
الرجل بالكتاب لم يقرأه عليه ولم يقرأ عليه فيقول أرويه عنك فيقول نعم وقال ما أخذنا  
نحن ولا مالك عن الزهري الا عراضا . قوله ( يحيى ) هو ابن سعيد الأنصاري . و ( مالك ) هو  
الامام المشهور وتقدما مرارا . قوله ( ذاك ) أى المناولة والكتابة وتجوز الإشارة بذلك إلى المثنى  
نحو « عوان بين ذلك » قوله ( أهل الحجاز ) وهى بلاد سميت بذلك لأنها حجزت بين نجد والغو  
وقال الشافعى هو مكة والمدينة واليمامة ومخاليقها أى قراها كخير للمدينة والطائف لمكة . قوله  
( بحديث النبي صلى الله عليه وسلم ) وذكر الحديث على سبيل التعليق . و ( السرية ) بتشديد الياء  
قطعة من الجيش . قوله ( اسمعيل ) المشهور باسمعيل بن أبى أويس الأصبحى المدني مرفى باب  
تطوع قيام رمضان . و ( ابراهيم بن سعد ) هو أبو اسحق سبط عبد الرحمن بن عوف المدني تقدم  
فى باب تفاضل أهل الايمان . و ( صالح ) هو ابن كيسان الغفارى المدني أبو محمد سبق فى آخر  
قصة هرقل . و ( ابن شهاب ) هو الزهري وذكر فى الحديث الثالث من الصحيح . و ( عبيد الله )  
الامام الجليل أحد الفقهاء السبعة وكان أعشى مرقيل القصة المرقلية ورجال هذا الاسناد كلهم

عَظِيمُ الْبَحْرَيْنِ إِلَى كَسْرَى فَلَمَّا قَرَأَهُ مَزَقَهُ فَحَسِبْتُ أَنَّ ابْنَ الْمُسَيَّبِ قَالَ فِدَعَا  
عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ يَمْزُقُوا كُلَّ مَمْزُقٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ

٦٣

مديون . قوله (بعث بكتابه رجلا) أى بعث رجلا متلبسا بكتابه مصاحبا له واسم هذا الرجل عبد الله بن حذافة السهمي . و (البحرين) بلفظ التثنية علم بلد قريب من جرون وقيس ولم يقل الى ملك البحرين اذ لا ملك ولا سلطنة للكفار اذ الكل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولمن ولاء والفاء في (فدفعه) عاطفة على مقدر أى فذهب الى عظيم البحرين فدفعه اليه ثم بعثه العظيم الى كسرى فدفعه اليه ويسمى مثله بالفاء الفصيحة . قوله (كسرى) بفتح الكاف وكسرها لقب لملوك الفرس وقصر للروم والنجاشى للحبشة وخاقان للترك وفرعون للقبط والعزيز لمصر وتبع لخير . الجوهري: هو معرب خسرو وجمعه أكسرة على غير قياس لان قياسه كسرون بفتح الراء . قوله (فلما قرأه) أى قرأ كسرى الكتاب (مزقه) الى آخره وفرقه والذي مزق الكتاب من الاكسرة هو برونيز بن هرمز بن أنوشروان . قوله (فحسبت) أى قال الزهرى ظننت . و (سعيد بن المسيب) على المشهور بفتح الياء امام التابعين فقيه الفقهاء مر في باب الايمان هو العمل . قوله (فدعا) أى رسول الله صلى الله عليه وسلم (عليهم) أى على كسرى وأتباعه . دعا عليه اذا كان بالشر ودعاه اذا كان بالخير . قوله (كل ممزق) بفتح الزاى مصدر كالتمزيق ومنه قوله تعالى « مزقناهم كل ممزق » ومعناه أن يفوقوا كل نوع من التمزيق يقال في التاريخ أن ابنه شيرويه قتله بأن مزق بطنه ثم لم يلبث بعد قتله الا ستة أشهر يقال برونيز لما أيقن بالهلاك وكان مأخرذا عليه فتح خزانة الادوية وكتب على حقة السم الدواء النافع للجماع وكان ابنه، ولعابذلك فاحتال في هلاكه فلما قتل أباه فتح الخزانة فرأى الحقة فتناول منها فسات من ذلك السم ولم يقم لهم بعد الدعاء عليهم أمر نافذ بل أدبر عنهم الاقبال ومالت عنهم الدولة وأقبلت عليهم النحوس حتى انقرضوا عن آخرهم في خلافة عمر رضى الله عنه حين توجهه سعد بن أبي وقاص الى العراق . فان قلت الحديث كيف دل على الترجمة . قلت وجه دلالة على الجزء الثاني منها ظاهر وأما الجزء الاول فدل عليه الكتاب الذى ناول أمير السرية وفي الحديث مكاتبة الكفار ودعائهم الى الاسلام وجواز العمل بالكتاب وبخبر الواحد وجواز الدعاء عليهم حين أساء والأدب وأهانوا الدين . قال ابن بطال: فيه أن الرجل الواحد يحزى في حمل كتاب الحاكم الى الحاكم وليس فيه شرط أن يحمله شاهدان كما يصنع القضاة اليوم وإنما حملوا على شاهدين لما داخل الناس من الفساد فاحتيط لتحصيل الدماء والفروج والأموال



ابْنُ مُقَاتِلٍ أَبُو الْحَسَنِ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ  
 ابْنِ مَالِكٍ قَالَ كَتَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِتَابًا أَوْ أَرَادَ أَنْ يَكْتُبَ فَقِيلَ  
 لَهُ إِنَّهُمْ لَا يَقْرُونَ كِتَابًا إِلَّا مَخْتُومًا فَاتَّخَذَ خَاتَمًا مِنْ فِضَّةٍ نَقَشَهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ  
 اللَّهِ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى بَيَاضِهِ فِي يَدِهِ فَقُلْتُ لِقَتَادَةَ مَنْ قَالَ نَقَشَهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ  
 قَالَ أَنَسٌ

محمد  
ابن مقاتل

بشاهدين . قوله ( محمد بن مقاتل ) بصيغة الفاعل من المقاتلة بالقاف وبالمشناة الفوقانية المروزي  
 نزل بغداد وانتقل بآخره الى مكة وجاور بها حتى مات سنة ست وعشرين ومائتين . قوله ( عبد الله )  
 أي ابن المبارك بن واضح الحنظلي أبو عبد الرحمن المروزي فضائله كثيرة مر في كتاب  
 الوحي . قوله ( قتادة ) أي ابن دعامة أبو الخطاب السدوسي البصري وكان أكنه وقال  
 ابن المسيب له ما كنت أظن أن الله تعالى خلق مثلك مر في باب من الإيمان أن يحب لأخيه  
 ما يحب لنفسه . قوله ( كتابا ) أي الى العجم أو الى الروم وقد جاء الروايتان صريحتين بهما  
 في كتاب اللباس . قوله ( أو أراد ) لفظا أو شك من أنس . و ( إنهم ) أي الروم أو العجم والسياق  
 يدل عليه وكانوا لا يقرءون إلا المختوم خوفا من كشف أسرارهم وإشعاراً بأن الأحوال المعروضة  
 عليهم ينبغي أن تكون مما لا يطلع عليها غيرهم . قوله ( خاتما ) فيه لغات والمشهور منها أربعة  
 فتح التاء وكسرهما وخاتام وخيتام بفتح الحاء . قوله ( نقشه ) مبتدا ومحمد رسول الله  
 جملة خبرية . فان قلت أين العائد في الجملة الى المبتدا . قلت إذا كان الخبر عين المبتدا لا حاجة الى  
 العائد هو في تقدير المفرد أي الكلمة مثلا كأنه قال نقشه هذه الكلمة واعراب أمثاله يكون بحسب  
 المنقول عنه لا بحسب المنقول اليه . قوله ( في يده ) إما حال عن البياض أو عن المضاف اليه أي  
 الخاتم كأنني أنظر الى بياض الخاتم حالة كون الخاتم في يد رسول الله صلى الله عليه وسلم . فان قلت  
 الخاتم ليس في اليد بل في الاصبع . قلت أطلق الكل وأراد الجزء . فان قلت الاصبع في الخاتم لا الخاتم  
 في الاصبع . قلت هو من باب القلب نحو عرضت الناقة على الخوض . قوله ( فقلت )

آداب  
المجالس

**باب** مَنْ قَعَدَ حَيْثُ يَنْتَهِي بِهِ الْمَجْلِسُ وَمَنْ رَأَى فُرْجَةً فِي الْحَلَقَةِ

٦٤

فَجَلَسَ فِيهَا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ اسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ أَنَّ أَبَا مَرَّةَ مَوْلَى عَقِيلِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَخْبَرَهُ عَنْ أَبِي وَاقِدٍ اللَّيْثِيِّ أَنَّ

أَيُّ قَالَ شُعْبَةُ لِقَتَادَةَ وَفِي الْحَدِيثِ جَوَازُ خَتَمِ الْكِتَابِ وَاتِّخَاذُ الْخَاتَمِ وَاسْتِعْمَالُ الْفِضَّةِ لِلرِّجَالِ عِنْدَ التَّخْتُمِ وَنَقْشُ الْخَاتَمِ وَنَقْشُ اسْمِ صَاحِبِ الْخَاتَمِ وَنَقْشُ اسْمِ اللَّهِ تَعَالَى فِيهِ بَلْ فِيهِ كَوْنُهُ مَمْدُوبًا وَفِيهِ أَيْضًا جَوَازُ الْكِتَابَةِ بَلْ نَدِيئَتِهَا إِلَى الْكُفَّارِ . فَانْ قُلْتُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمِيًّا فَكَيْفَ قَالَ كَتَبَ بِإِسْنَادِ الْكِتَابَةِ إِلَيْهِ . قُلْتُ إِنْ قُلْنَا الْإِمَامُ مِنْ لَا يَحْسُنُ الْكِتَابَةُ لَا مِنْ لَا يَعْرِفُ الْكِتَابَةَ أَصْلًا فَهُوَ ظَاهِرٌ وَقَدْ نَقَلَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ بِيَدِهِ وَسَيَجِيءُ . إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى فِي كِتَابِ الْجِهَادِ وَإِنْ قُلْنَا الْإِمَامُ مِنْ لَا يَعْرِفُ الْكِتَابَةَ فَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ هَذَا الْإِسْنَادُ حَقِيقَةً بِأَنْ تُصَدَّرَ هَذِهِ الْكِتَابَةُ مِنْهُ خَارِقَةً لِلْعَادَةِ عَلَى سَبِيلِ الْأَعْجَازِ وَأَنْ يَكُونَ مَجَازًا عَنِ الْأَمْرِ بِالْكِتَابَةِ . فَانْ قُلْتُ الْمَجَازُ لَا يَدُلُّهُ مِنْ قَرِينَةٍ قَسَامِي . قُلْتُ الْقَرِينَةُ الْعَقْلِيَّةُ وَهِيَ كَوْنُهُ أَمِيًّا غَيْرَ عَارِفٍ بِالْكِتَابَةِ أَوِ الْقَرِينَةُ الْعَادِيَّةُ إِذَا عُرِفَ أَنَّ السَّاطَانَ لَا يَكْتُبُ الْكِتَابَ بِنَفْسِهِ (بَابُ مَنْ قَعَدَ حَيْثُ يَنْتَهِي بِهِ الْمَجْلِسُ) قَوْلُهُ (فُرْجَةٌ) بَضْمُ الْفَاءِ فَعْلَةٌ بِمَعْنَى الْمَفْعُولِ كَالْقَبْضَةِ بِمَعْنَى الْمَقْبُوضِ وَإِنَّمَا قَالَ (فِي الْحَلَقَةِ) وَلَمْ يَقُلْ فِي الْمَجْلِسِ لِطَبَاقِ مَا فِي الْبَابِ مِنْ ذِكْرِ الْحَلَقَةِ . فَانْ قُلْتُ لَمْ قَالَ أَوْ لَا بَلْفُظِ الْمَجْلِسُ . قُلْتُ لِلشَّعَارِ بِأَنْ حَكَمَهُمَا فِيمَا نَحْنُ فِيهِ وَاحِدٌ . قَوْلُهُ (إِسْمَاعِيلُ) أَيُّ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَصْبَحِيُّ بَفَتْحِ الْهَمْزَةِ وَالْمَوْحِدَةِ وَبِالْحَاءِ الْمَهْمَلَةِ الْمَشْهُورِ بِإِسْمَاعِيلِ بْنِ أَبِي أُوَيْسٍ ابْنِ أُخْتِ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ الْإِمَامِ مَرَّةً فِي بَابِ تَطَوُّعِ قِيَامِ رَمَضَانَ . قَوْلُهُ (اسْحَاقُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ) ابْنُ سَهْلٍ الْأَنْصَارِيُّ الْبَخَارِيُّ الْمَدَنِيُّ التَّابِعِيُّ كَانَ مَالِكٌ لَا يَقْدَمُ عَلَيْهِ أَحَدٌ فِي الْحَدِيثِ مَاتَ فِي سَنَةِ اثْنَتَيْنِ وَثَلَاثِينَ وَمِائَةً قَالَ الْبَخَارِيُّ يَقَالُ أَنَّهُ بَقِيَ بِالْإِمَامَةِ إِلَى زَمَنِ بَنِي هَاشِمٍ وَكَانَ أَوَّلَ دَوْلَتِهِمْ سَنَةِ اثْنَتَيْنِ وَثَلَاثِينَ وَمِائَةً . قَوْلُهُ (أَبَا مَرَّةَ) بَضْمُ الْمِيمِ وَبِالرَّاءِ الْمَشْدُودَةِ اسْمُهُ يَزِيدٌ وَهُوَ مَوْلَى أُمِّ هَانِيءٍ لَكِنَّهُ كَانَ يَلْزِمُ عَقِيلًا فَنَسَبَ إِلَيْهِ وَكَانَ شَيْخًا قَدِيمًا . قَوْلُهُ (عَقِيلُ) بَفَتْحِ الْعَيْنِ وَهُوَ أَسْنُ مِنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا بَعْشَرِينَ سَنَةً وَهُمَا أَخَوَانُ مِنَ الْآبِ وَالْأُمِّ شَهِدَ بِدِرَاعِ الْمَشْرُكِينَ مَكْرَهَا وَأَسْرَ يَوْمَئِذٍ أَسْلَمَ قَبْلَ الْحَدِيدِيَّةِ وَكَانَ مِنْ أَعْلَمِ قُرَيْشٍ بِأَيَامِهَا وَأَنْسَابِهَا وَبِمَثَالِبِهَا وَمَنَاقِبِهَا وَتَرَكَ عَلِيًّا وَلِحَقٍّ بِمَعَاوِيَةَ وَمَاتَ بَعْدَ مَا عَمِيَ فِي دَوْلَتِهِ . قَوْلُهُ (أَبِي وَاقِدٍ)

عقيل بن  
أبي طالبأبو واقد  
الليثي

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْنِي هُوَ جَالِسٌ فِي الْمَسْجِدِ وَالنَّاسُ مَعَهُ إِذْ  
 أَقْبَلَ ثَلَاثَةُ نَفَرٍ فَأَقْبَلَ اِثْنَانِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَهَبَ وَاحِدٌ  
 قَالَ فَوَقَفَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَّا أَحَدُهُمَا فَرَأَى فُرْجَةً فِي  
 الْحَلْقَةِ فَجَلَسَ فِيهَا وَأَمَّا الْآخَرُ فَجَلَسَ خَلْفَهُمْ وَأَمَّا الثَّالِثُ فَأَدْبَرَ ذَاهِبًا فَلَمَّا

بالقاف المكسورة وبالدال المهملة (الليثي) بالمشاة التحتانية ثم بالمثلثة اسمه الحارث المدني شهيد  
 بدرا وروى له عن النبي صلى الله عليه وسلم أربعة وعشرون حديثا ذكر البخاري منها هذا الحديث . قال  
 المقدسي في الكمال : روى له الجماعة الا البخاري وهذا سهو منه جاور بمكة سنة ومات بها في ثمان  
 وستين من الهجرة ودفن بمقبرة المهاجرين . قوله ( بينما هو جالس ) فان قلت تقدم أن بينما  
 أصله بين زيدت فيه لفظ ما وهو من الظروف التي لزمت اضافتها إلى الجملة فما تلك الجملة  
 هنا . قلت ( جالس ) هو خبر مبتدا محذوف أي هو جالس فهذه هي الجملة وجاء في بعض الروايات  
 مصرحا بها والعامل هنا في بين معنى المفاجأة المستفادة من لفظة إذ أقبل . قوله ( ثلاثة نفر )  
 الجوهري : نفر بالتحريك عدة رجال من الثلاثة إلى العشرة . فان قلت فعلى هذا التقدير  
 أقل ما يفهم منه ههنا تسعة رجال لأن أقل نفر ثلاثة لكنه ليس كذلك إذ لم يكن المقبولون  
 الا رجالا ثلاثة . قلت معناه ثلاثة هي نفر كأن نفر هو بيان للثلاثة أو المراد من نفر معناه العرفي  
 اذ هو بحسب العرف يطلق على الرجل فكأنه قال ثلاثة رجال . فان قلت يميز الثلاثة لا بد أن يكون  
 جمعا والنفر ليس بجمع . قلت نفر اسم جمع في وجوهه تميزا كالجمع نحو قوله تعالى « تسعة رهط »  
 الكشف : انما جاز تمييز التسعة بالرهط لأنه في معنى الجماعة فكأنه قيل تسعة أنفس والفرق بين  
 الرهط والنفر أن الرهط من الثلاثة إلى العشرة أو من السبعة إلى العشرة والنفر من الثلاثة إلى التسعة  
 ولا يخفى مخالفته لما في الصحاح . قوله ( فأقبل اثنان ) فان قلت قال أولا أقبل ثلاثة ثم قال فأقبل  
 اثنان والحال لا يخلو من أن يكون المقبل اثنان أو ثلاثة فما معناه . قلت المراد من الاقبال أولا الاقبال  
 إلى المجلس أو إلى جهتهم وثانيا الاقبال إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أو المراد فأقبل من تلك  
 الثلاثة اثنان . قوله ( وأما الثالث فأدبر ذاهبا ) فان قلت فمل هذا مكرر لما قاله متقدما وذهب واحد . قلت علم



فَرَّغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَلَا أُخْبِرُكُمْ عَنِ النَّفَرِ الثَّلَاثَةِ أَمَّا أَحَدُهُمْ  
فَأَوَى إِلَى اللَّهِ فَأَوَاهُ اللَّهُ وَأَمَّا الْآخَرُ فَاسْتَحْيَا فَاسْتَحْيَا اللَّهُ مِنْهُ وَأَمَّا الْآخَرُ فَأَعْرَضَ  
فَأَعْرَضَ اللَّهُ عَنْهُ

من ذكره أولا أنه لم يقبل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن ذكره ثانيا أنه أدبر مستمرا في ذهابه  
ولم يرجع . قوله ﴿ فلما فرغ ﴾ رسول الله صلى الله عليه وسلم أى عما كان مشغلا به من الخطبة أو  
تعليم العلم أو الذكر ونحوه . قوله ﴿ قال ألا أخبركم ﴾ ألا حرف التنبيه سواء فيه ما كان المخاطب به  
مفردا أو مثنى أو جموعا ويحتمل أن تكون الهمزة للاستفهام ولا للنفى وفي الكلام طى كأنهم قالوا أخبرنا  
فقال ﴿ أما أحدهم ﴾ قوله ﴿ فأوى إلى الله ﴾ بالهمزة المقصورة ﴿ فأواه الله ﴾ بالمدودة والمقصورة . قال  
الجوهرى : أوى فلان إلى منزله يأوى أويا على فعول وآويته إيواء وأويته إذا أنزلته بك فعلت وأفعلت  
بمعنى واعلم أن الإيواء وهو الانزال عندك لا يتصور في حق الله تعالى وكذلك الاستحياء لأنه تغير  
وانكسار يعتري الإنسان من خوف ما يغم به وكذا الاعراض لأنه التفات إلى جهة أخرى  
فهى مجازاة عن لوازمها كإرادة إيصال الخير اللازمة للإيواء وترك العقاب للاستحياء والاذلال  
للاعراض ونحو ذلك والقاعدة الكلية فى هذه الاطلاقات التى لا يمكن حملها على ظواهرها أن يراد  
بها غايتها ولوازمها . فان قلت ما العلاقة بين المعنى الحقيقى والمعنى المجازى . قلت اللزوم . فان قلت  
ما القرينة الصارفة عن إرادة الحقيقة . قلت العقل إذ لا يتصور عقلا صدورها عن الله تعالى . فان  
قلت ما الفائدة فى العدول عن الحقيقة اليه . قلت فوائد كثيرة كبيان الشئ بطريق عقلى وزيادة توضيح  
وكتحسين اللفظ . فان قلت هذا من أى نوع من المجاز . قلت من باب المشاكلة . فان قلت هذه الأفعال  
الثلاثة أخبار أو دعاء . قلت جاز اعتبار الأمرين لكن الأول أظهر ويحتمل أن يكون أيضا من باب  
التشبيه أى يفعل الله تعالى كما يفعل المئوى والمستحي والمعرض . الكشاف : فان قلت كيف جاز  
وصف القديم بالاستحياء . قلت هو جائز على سبيل التمثيل مثل تركه بترك من يترك شيئا حياء منه . فان  
قلت ما وجه مناسبة هذا الباب بكتاب العلم . قلت من جهة أن المراد بالحلقة حلقة العلم وفى الحديث أن  
السنة الجلوس على وضع الحلقة وللداخل أن يجلس حيث ينتهى اليه المجلس وأن لا يزاحم الجلوس  
ان لم يجد فرجة وأن الاعراض عن مجلس العلم مذموم وهذا محمول على من ذهب معرضا لا لعذر  
وضرورة . قال ابن بطال : فيه أن من جلس الى حلقة علم أنه فى كنف الله وإيوانه وهو ممن تضع له

رب مبلغ  
أوعى من  
سامع

**بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَبٌّ مُبْلَغٌ أَوْعَى مِنْ سَامِعٍ**

**حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا بَشْرٌ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عَوْنٍ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ ٦٥**

الملائكة أجنحتها وكذلك يجب على العالم أن يؤوى المتعلم لقوله فأواه الله وفيه أن من قصد العلم ومجالسته فاستحيا ممن قصده أن الله تعالى يستحي منه فلا يعذبه وأما الحياء المذموم في العلم فهو الذي يبعث على ترك التعلم وأن من أعرض عنها فإن الله تعالى يعرض عنه ومن أعرض الله عنه فقد تعرض لسخطه . النوى (الفرجة) بضم الفاء وفتحها لغتان وهو الخلل بين الشيئين . و (الحلقة) هي باسكان اللام وحكى الجوهري فتحها وأما لفظ الآخر فقد زعم بعضهم أنه لا يستعمل إلا في الأخير خاصة والحديث صريح في الرد عليه حيث استعمل فيه في الثانى أيضا وهو في الوسط (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم رب مبلغ أوعى من سامع) قوله (رب) هو للتقليل لكنه كثر في الاستعمال للتكثير بحيث غلب على الحقيقة كأنها صارت حقيقة فيه . و (مبلغ) بفتح اللام أى مبلغ إليه فحذف الجار والمجرور كما يقال المشترك ويراد به المشترك فيه . و (أوعى) أفعل التفضيل من الوعى وهو الحفظ وقع صفة لمبلغ . و (سامع) أى ساءع للنبي ولا بد من هذا القيد لأن المقصود ذلك ومن خصائص رب أنها لا تدخل إلا على نكرة ظاهرة أو مضمرة فالظاهرة يلزمها أن تكون مرصوفة بمفرد أو جملة ومنها أن الفعل الذى تسلطه على الاسم يجب تأخره عنها لأنها لانشاء التقليل ولها صدر الكلام وفعله يحىء محذوف فى الأكثر ومنها أن فعلها يجب أن يكون ماضيا وفعله هنا محذوف وهو نحو كان أو علست ووجدت ولقيت وفيها لغات عشر الراء مضمومة والباء مخففة أو مشددة مفتوحة أو مضمومة أو مسكنة والراء مفتوحة والباء مشددة أو مخففة وربت بباء التأنيث والباء شديدة أو خفيفة وهى حرف عند البصريين اسم عند الكوفيين وهذا الحديث رواه معلقا وهو اما معنى الحديث الذى ذكره بعد بالاسناد فهو من باب نقل الحديث بالمعنى واما أنه ثبت عنده بهذا اللفظ من طريق آخر . قوله (مسدد) بالمهملةين المفتوحتين وشدة الدال الاسدى البصرى تقدم فى باب من الايمان أن يجب لأخيه وقيل فيه إنه كالدینار وقيل فى ذكر آبائه أنه رقية العقرب . قوله (بشر) بكسر الموحدة والشين المعجمة ابن المفضل ابن لاحق أبو اسمعيل البصرى ثقة كثير الحديث يصلى كل يوم أربعائة ركعة وكان عثمانيا مات سنة ست وثمانين ومائة . قوله (ابن عون) أى عبد الله بن عون بالعين المهملة المفتوحة وبالنون ابن أرتبان بفتح الهمزة وسكون الراء وفتح الطاء المهملة وتخفيف الباء الموحدة والنون البصرى

خصائص  
رب

بشر  
ابن المفضل

ابن عون

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ عَنْ أَبِيهِ ذَكَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَعْدَ عَلَى بَعِيرِهِ  
وَأَمْسَكَ إِنْسَانٌ بِخَطَامِهِ أَوْ بِزِمَامِهِ قَالَ أَيُّ يَوْمٍ هَذَا فَسَكَنَّا حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ  
سَيُسَمِّيهِ سِوَى اسْمِهِ قَالَ أَلَيْسَ يَوْمَ النَّحْرِ قُلْنَا بَلَى قَالَ فَأَيُّ شَهْرٍ هَذَا فَسَكَنَّا

التابعي رأى أنس بن مالك قال أبو الأحوص كان ابن عون في زمانه يسمى سيد القراء وقال خارجه  
صحبت ابن عون أربعاً وعشرين سنة فما أعلم أن الملائكة كتبت عليه خطيئة وقال هشام هو أصدق  
البشر في زمانه مات سنة خمس ومائة . قوله ( ابن سيرين ) هو محمد أبو بكر الانصاري مولاهم  
البصري التابعي أدرك ثلاثين صحابياً وهو لا يجوز نقل الحديث بالمعنى مر في باب اتباع الجنائز  
قوله ( عبد الرحمن بن أبي بكرة ) أبو بحر بالموحدة المفتوحة وبالمهملتين أول مولود ولد في الاسلام  
بالبصرة مات سنة ست وتسعين . قوله ( عن أبيه ) أي عن أبي بكرة نفيح بضم النون وفتح الفاء  
ابن الحارث بن كادة بالكاف واللام والبدال المهمة المفتوحات الثقفي الصحابي وأنه تدلى الى النبي  
صلى الله عليه وسلم ببكرة من حصن الطائف فكناه رسول الله صلى الله عليه وسلم بأبي بكرة وأعتقه  
مات بالبصرة سنة احدى وخمسين تقدم في باب المعاصي من أمر الجاهلية ورجال الاسناد كلهم  
بصريون . قوله ( قعد علي بعيره ) وذلك كان بمي في يوم النحر في حجة الوداع . قوله ( أو  
بزمامه ) شك من الراوى . الجوهرى : الخطام الزمام وقال الزمام الخيط الذى تشد فيه البرة ثم يشد  
في طرفه المقود وقد يسمى المقود زماماً وزممت البعير خطمته قال والبرة حلقة من صفر تجعل في لحم  
أنف البعير وقال الاصمعي تجعل في أحد جانبي المنخرين . قوله ( سيسميه ) فيه إشارة الى تفويض  
الامور بالكلية الى الشارع والانزال عما ألفوه من المتعارف المشهور . قوله ( أعراضكم ) جمع عرض  
بكسر العين موضع المدح والذم من الانسان سواء كان في نفسه أو سلفه وحيث كان المدح نسبة  
الشخص إلى الاخلاق الحيدة والذم نسبة إلى الاخلاق الرديئة قال من قال العرض الخاق اطلاقاً لاسم  
اللازم على المازوم وقيل العرض الحسب أى لا يجوز القدح في العرض كالغيبة وذلك كالقتل في الدماء  
والغصب في الاموال وإنما شبهها في الحرمة باليوم والشهر وبالبلد أيضاً في بعض الروايات لأنهم  
لا يرون استباحة تلك الاشياء وانتهاك حرمتها بحال وإنما قدم السؤال عنها بأى يوم وأى شهر  
تذكراً للحرمة ولتقريرها في نفوسهم ليبنى عليه ما أراد تقريره على سبيل تأكيد الحرمة وتشديدها



حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيُسَمِّيهِ بِغَيْرِ اسْمِهِ فَقَالَ أَلَيْسَ بِنَدَى الْحِجَّةِ قُلْنَا بَلَى قَالَ فَاِنَّ دِمَاءَكُمْ  
وَأَمْوَالَكُمْ وَأَعْرَاضَكُمْ بَيْنَكُمْ حَرَامٌ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا فِي بَلَدِكُمْ  
هَذَا لِيُبَلِّغَ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ فَإِنَّ الشَّاهِدَ عَسَى أَنْ يَبْلُغَ مَنْ هُوَ أَوْعَى لَهُ مِنْهُ

**بَابُ الْعِلْمِ قَبْلَ الْقَوْلِ وَالْعَمَلِ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ( فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ )**

العلم قبل  
القول والعمل

النووي: في هذا التشبيه دليل على استحباب ضرب الأمثال والحقا النظير بالنظير قياسا . قوله ( ليبلغ  
الشاهد ) أي الحاضر في المجلس الغائب عنه وهو على صيغة الأمر فالغين مكسورة وظاهر الأمر  
الوجوب فلم منه أن التبليغ واجب والمراد منه إما تبليغ المذكور وهو أن دماءكم إلى آخره وأما  
تبليغ جميع أحكام الشريعة والغائب مفعول ليبلغ والظاهر أن إلى فيه مقدر أي إلى الغائب . قوله  
( منه ) صلة لأفعل التفضيل . فان قلت صلته كالمضاف إليه فكيف جاز الفصل بينهما بلفظه . قلت  
جاز لأن في الظرف سعة كما جاز الفصل بين المضاف والمضاف إليه به . قال الشاعر:

فرشني بخير لا أكونن ومدحتي كناحت يوما صخرة بعسيل

وقد يفصل أيضا بينهما بغير الظرف إذا لم يكن أجنيا من كل وجه . قال ابن بطال ناقلًا عن المهلب  
كما هو قاعدته في النقل عنه : فيه من الفقه أن العالم واجب عليه تبليغ العلم لمن لم يبلغه ويبيّنه لمن  
لا يفهمه وهو الميثاق الذي أخذه الله تعالى على العلماء « لتبيننه للناس ولا تكتمونه » وفيه أنه قد يأتي  
في آخر الزمان من يكون له من الفهم في العلم ما ليس لمن تقدمه إلا أن ذلك يكون في الأقل لأن رب  
موضوعه للتقليل وعسى موضوعه للاطلاع وليست لتحقيق الشيء وفيه أن حامل الحديث يجوز أن  
يؤخذ عنه وإن كان جاهلا بمعناه وهو مأجور في تبليغه محسوب في زمرة العلماء وفيه أن ما كان  
حراما يجب على العالم أن يؤكد حرمة ويغلظ عليه بأبلغ ما يجد كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم  
في التشبيهات وفيه جواز القعود على ظهور الدواب إذا احتيج إلى ذلك وإنما خطب على البعير لسمع  
الناس وإنما أمسك انسان بخطامه ليتفرغ للحديث ولا يشتغل بأمساكه ( باب العلم قبل القول  
والعمل ) يعني أن الشيء يعلم أولا ثم يقال ويعمل به فالعلم مقدم عليهما بالذات وكذا مقدم عليهما  
بالشرف لأنه عمل القلب وهو أشرف أعضاء البدن . قال ابن بطال: العمل لا يكون إلا مقصودا به

اللَّهُ) فَبَدَأَ بِالْعِلْمِ وَأَنَّ الْعُلَمَاءَ هُمْ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ وَرَثُوا الْعِلْمَ مِنْ أَخَذَهُ أَخَذَ بِحِظِّ  
وَافِرٍ وَمَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَطْلُبُ بِهِ عِلْمًا سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ وَقَالَ جَلَّ  
ذِكْرُهُ (إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ) وَقَالَ (وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ  
وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ) وَقَالَ (هَلْ يَسْتَوِي  
الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ) وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يَرِدِ  
اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفْهِمَهُ وَإِنَّمَا الْعِلْمُ بِالتَّعَلُّمِ وَقَالَ أَبُو ذَرٍّ لَوْ وَضَعْتُ الصَّمْصَامَةَ

معنى متقدما وذلك المعنى هو علم ما وعد الله عليه من الثواب . قوله (فبدأ بالعلم) حيث قال «فاعلم أنه لا إله  
إلا الله واستغفر لذنبك» والاستغفار إشارة إلى القول والعمل ويعلم من الآية أن التوحيد مما يجب  
العلم به ولا يجوز فيه التقليد ومذهب أكثر المتكلمين أن إيمان المقلد في أصول الدين غير صحيح  
وقال محي السنة : يجب على كل مكلف معرفة علم الأصول ولا يسمع فيه التقايد لظهور دلائله  
قوله (أن العلماء) بفتح أن وروى بكسرهما على تقدير باب هذه الجملة أو على سبيل الحكاية  
قوله (ورثوا) بفتح الواو وتشديد الراء المفتوحة والمكسورة وفتح الواو وكسر الراء المخففة  
و (أخذ) أى من ميراث النبوة (بحظ وافر) أى كثير كامل . قوله (علماء) إنما نكر ليتناول أنواع  
العلوم الدينية وليندرج فيه القليل والكثير . و (سهل الله له) أى فى الآخرة أو المراد وفقه الله تعالى  
للأعمال الصالحة فيوصله بها إلى الجنة أو سهل عليه ما يزيد به عليه لأنه أيضا من طرق الجنة بل أقربها  
ومن لفظ وأن العلماء إلى هنا ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم وذكره البخارى تعليقا لأنه ليس بشرطه  
قوله (أو نعقل) أى نعلم وحذف مفعول نعقل لأنه كأنه فعل اللازم فمعناه لو كنا من العلماء لما كنا  
من أهل النار . قوله (يفقهه) أى يفهمه إذ الفقه الفهم ويحتمل أن يراد به المعنى الاصطلاحي  
أى الفهم للأحكام الشرعية العملية المكتسب من أدلتها التفصيلية وفى بعض الروايات يفهمه . قوله  
(بالتعلم) وفى بعضها بالتعليم أى ليس العلم المعبر إلا المأخوذ من الأنبياء وورثتهم على سبيل

عَلَى هَذِهِ وَأَشَارَ إِلَى قَفَاهُ ثُمَّ ظَنَنْتُ أَنِّي أَنْفَذْتُ كَلِمَةً سَمِعْتُهَا مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ أَنْ تُجِيزُوا عَلَيَّ لِأَنْفَذْتُهَا وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ كُونُوا رَبَّانِينَ حُلَمَاءَ فَقَهَاءَ وَيُقَالُ الرَّبَّانِيُّ الَّذِي يُرَبِّي النَّاسَ بِصَغَارِ الْعِلْمِ قَبْلَ كِبَارِهِ

للتعلم والتعليم فيفهم منه أن العلم لا يطلق إلا على علم الشريعة ولهذا لو أوصى رجل للعلماء لا يصرف إلا على أصحاب الحديث والتفسير والفقه وهذا يحتمل أن يكون من كلام البخاري . قوله ( أبوذر ) بتشديد الراء هو الصحابي الجليل جندب بن جنادة بضم الجيم فيهما القرشي الغفاري أسلم وهو رابع أربعة وحديث اسلامه واقامته عند زمزم مشهور يروي مائتي حديث وواحداً وثمانين . روى البخاري عنه أربعة عشر حديثاً ومر ذكره في باب المعاصي من أمر الجاهلية . قوله ( الصمصامة ) الجوهرى : الصمصام والصمصامة السيف الصارم الذى لا ينثنى و ( هذه ) هى إشارة إلى القفا والقفا مؤخر العنق يذكر ويؤنث . و ( أنفذ ) بضم الهمزة والذال المنقطة أى ظننت أنى أقدر على انفاذ كلمة أى تبليغها . و ( تجيزوا ) أى الصمصامة ( على ) أى على قفاى فان قلت لو لامتناع الثانى لامتناع الأول على المشهور فمعناه انتفاء الانفاذ لا انتفاء الوضع وليس المعنى عليه . قلت هو مثل لو لم يخف الله لم يعصه يعنى يكون الحكم ثابتاً على تقدير النقيض بالطريق الأولى فالمراد أن الانفاذ حاصل على تقدير الوضع فعلى تقدير عدم الوضع حصوله أولى أو أن لو ههنا لمجرد الشرطية يعنى حكمها حكم ان من غير أن يلاحظ الامتناع وفيه بيان لفضيلة التعلم والتعليم . قوله ( ربانين ) منسوب إلى الرب وأصله ريون فزيد الألف والنون للتوكيد والمبالغة فى النسبة وسموا ربانين لأنهم منسوبون إلى الرب تعالى كأنهم لا خلاصهم أنفسهم لله تعالى وشدة تعلقهم بربهم لا ينسبون إلا إلى الرب أو لأنهم يربون العلم أى يقومون به يقال لكل من قام باصلاح شئ واتممه قد ربه يربه . قوله ( حكام ) جمع حكيم والحكمة صحة القول والعقد والفعل وقيل الحكمة الفقه فى الدين وقيل الحكمة معرفة الأشياء على ما هى عليه . و ( الفقهاء ) جمع الفقيه والفقه الفهم لغة والعلم بالأحكام الشرعية العملية اصطلاحاً وفى بعضها حلماء جمع حلیم باللام والحلم هو الطمأنينة عند الغضب وفى بعضها علماء وهو من باب ذكر الخاص بعد العام والظاهر أن حلماء فقهاء تفسير للربانين . قوله ( لصغار العلم قبل كباره ) أى بجزئياته قبل كلياته وبفروعه قبل أصوله أو بمقدماته قبل مقاصده ولفظ ويقال هو من



التخول  
بالموعظة

**بَابُ مَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَخَوَّلُهُمْ بِالْمَوْعِظَةِ وَالْعِلْمِ كَيْ**

٦٦ لَا يَنْفِرُوا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ

أَبِي وَائِلٍ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَخَوَّلُنَا

كلام البخاري لا من كلام ابن عباس رضي الله عنه . فان قلت هذا كله هو الترجمة فابن ماهذه ترجمته . قلت  
إما أنه أراد أن يلحق الأحاديث المناسبة اليها فلم يتفق له واما أنه للاشعار بأنه لم يثبت عنده بشرطه  
ما يناسبها واما أنه اكتفى بما ذكره تعليقا لأن المقصود من الباب بيان فضيلة العلم ويعلم ذلك من  
المذكور آية وحديثا وإجماعا سكوتيا من الصحابة بحيث انتهى إلى حد علم الضرورة فلم يحتاج إلى الزيادة  
أو لسبب آخر والله أعلم . روى في شرح السنة عن أبي الدرداء أنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول «من سلك طريق علم سهل الله له طريقا من طرق الجنة وإن العلماء هم ورثة الأنبياء إن  
الأنبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما وإنما ورثوا العلم فمن أخذه فقد أخذ بحظ وافر» قال وهذا غريب  
لا يعرف إلا من حديث عاصم بن رضاء قال ابن بطال وإنما أراد أبو ذر بقوله الحث على العلم والاعتباط  
بفضله حين سهل عليه قتل نفسه في جنب ما يرجو من ثواب نشره وفيه من الفقه أنه يجوز للعالم أن  
يأخذ في الأمر بالمعروف بالشدة ويحتسب ما يصيبه في ذلك على الله تعالى ﴿باب ما كان النبي  
صلى الله عليه وسلم يتخولهم بالموعظة﴾ قوله ﴿يتخولهم﴾ بالخاء المعجمة أى يتعهدهم والتخول التعهد  
والموعظة النصيح والتذكير بالعواقب وعطف العلم على الموعظة من باب عطف العام على الخاص  
عكس وملائكته وجبريل . قوله ﴿كيلا ينفروا﴾ أى كيلا يميلوا عنه ويتباعدوا منه . قوله  
﴿محمد بن يوسف﴾ هو أبو أحمد البيهقي بالموحدة المكسورة والمثناة الساكنة التحتانية والكاف  
المفتوحة والنون الساكنة والذال المهملة وهى قرية من قرى بخارى . قوله ﴿سفيان﴾ أى ابن عيينة  
الهلالي . سكن مكة ومات بها وفى سين سفيان ثلاثة أوجه والمشهور ضمها مر فى أول حديث من  
الكتاب . قوله ﴿الأعمش﴾ هو الامام أبو محمد سليمان بن مهران بكسر الميم الأسدى الكاهلي  
الكوفي التابعى تقدم فى باب ظلم دون ظلم . قوله ﴿أبي وائل﴾ هو شقيق بفتح الشين ابن سلسة  
الكوفي أدرك زمن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يره وهو من أجل أصحاب ابن مسعود رضي الله  
عنهم وسبق فى باب خوف المؤمن أن يحبط عمله . قوله ﴿كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخولنا﴾ فان

محمد  
ابن يوسف

بِالْمَوْعِظَةِ فِي الْأَيَّامِ كَرَاهَةَ السَّامَةِ عَلَيْنَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا ٦٧  
يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو التَّيَّاحِ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ

قلت كان لثبوت خبرها ماضيا ويتحولنا اما حال أو استقبال فما وجه الجمع بينهما . قلت كان قد يراد به  
الاستمرار وكذا الفعل المضارع واجتماعهما يفيد شمول الأزمته . قال الأصوليون : قولهم كان حاتم يكرم  
الضيف يفيد تكرار الفعل في الأزمان وأما يتحولنا فهو بالحاء المنقطة وباللام وكان أبو عمرو يقول  
إنما هو يتحولنا والتخون التعهد وقد رد على الأعمش روايته باللام وكان الأصمعي يقول ظله أبو عمرو  
ويقال يتحولنا ويتحولنا جميعا وزعم بعضهم أن الصواب يتحولنا بالحاء المهملة وهو أن يتفقد  
أحوالهم التي ينشطون فيها للموعظة فيعظم فيها ولا يكثر عليهم فيملوا ومن الناس من يرويه كذلك  
لكن الرواية في الصحيح بالأعجام . التيمى : تخون فلان فلانا إذا تعهده وحفظه وكأنه اجتنب فيه  
الخيانة التي هي اخلال بالحفظ . قوله ( السامة ) مثل الملالة بناء ومعنى . فان قلت يقال سئمت من  
الشيء مستعملا بمن فأن صلته . قلت محذوف تقديره من الموعظة . فان قلت هل يصح أن يكون المراد  
من السامة سامة رسول الله صلى الله عليه وسلم من القول . قلت لا ويدل عليه السياق . فان قلت بم  
يتعلق لفظ علينا . قلت اما بالسامة بتضمين معنى المشقة فيها أى كراهة المشقة علينا أو بتقدير الصفة  
أو الحال أى السامة الطارئة علينا أو طارئة علينا وإما بمحذوف أى شفقة علينا إذ المقصود بيان  
رفقه عليه الصلاة والسلام بالامة وشفقته عليهم ليأخذوا منه بنشاط وحرص لا عن ضجر وملال  
الخطابى : معنى يتعهدنا أى يراعى الأوقات في وعظنا ويتحرى منها ما يكون مظنة للقبول ولا يفعله  
كل يوم لئلا نسأم والخائل القيم والوكيل المتعهد بالمال ومثله المتخون . قال ابن السكيت : معنى يتحولنا  
يصلحنا ويقوم علينا ومنه قولهم خال المال يخوله إذا أحسن القيام عليه . قوله ( محمد بن بشار )  
بالموحدة المفتوحة والشين المعجمة الشديدة ابن عثمان العبدى البصرى يكنى أبا بكر ولقب ببندار  
واشتهر به لأنه كان بنداراً في الحديث جمع حديث بلده والبندار بضم الموحدة وسكون النون وبالمهملة  
وبالراء الحافظ روى عنه أصحاب الأصول الستة مائة سنة ثنتين وخمسين ومائتين . قوله ( يحيى بن سعيد )  
أى القطان الأحول أبو سعيد التميمى البصرى كان يقف بين يديه الامام أحمد ويحيى بن معين وعلى  
ابن المدنى يسألونه عن الحديث وهم قيام على أرجلهم لا يجلسون هيئة له واعظاما مر في باب من الايمان

محمد  
ابن بشار

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَسِّرُوا وَلَا تَعْسِرُوا وَبَشِّرُوا وَلَا تَنْفِرُوا

**بَابُ مَنْ جَعَلَ لِأَهْلِ الْعِلْمِ أَيَّامًا مَعْلُومَةً حَدَّثَنَا** عُمَانُ بْنُ أَبِي

٦٨  
التوقيت  
لاهل العلم

أن يجب لأخيه . قوله (شعبة) هو أبو بسطام ابن الحجاج الواسطي ثم البصري . تقدم في باب المسلم من سلم المسلمون . قوله (أبو التياح) بالمشاة الفوقانية ثم التحانية المشدقوا الحاء المهمة هو يزيد ابن حميد الضبعي بضم المعجمة وفتح الموحدة وبالعين المهمة البصري مات سنة ثمان وعشرين ومائة ورجال هذا الاسناد كلهم بصريون . قوله (يسروا) من اليسر نقيض العسر . فان قلت الامر بالشئ نهى عن ضده فما الفائدة في (ولا تعسروا) قلت لانسلم ذلك ولو سلمنا فالغرض التصريح بما لزم ضمنا للتأكيد . قوله (وبشروا) من البشارة أى الاخبار بالخير نقيض الانذار أى الاخبار بالشر . فان قلت المناسب أن يقال بدله ولا تنذروا لأن الانذار نقيض التبشير لا التنفير . قلت المقصود من الانذار التنفير فصرح بما هو مقصود منه وهذا الحديث من جوامع الكلم لاشتماله على خير الدنيا والآخرة لأن الدنيا دار الأعمال والآخرة دار الجزاء فأمر صلى الله عليه وسلم فيما يتعلق بالدنيا بالتسهيل وفيما يتعلق بالآخرة بالوعد بالخير والاخبار بالسرور تحقيقا لكرمه رحمة للعالمين في الدارين النووي : انما جمع في الحديث بين الشئ وضده لأنه قد يفعلهما في وقتين فلو اقتصر على يسروا لصدق ذلك على من يسر مرة أو مرات وعسر في معظم الحالات فاذا قال لا تعسروا اتقى التعسير في جميع الأحوال وفي الحديث الامر بالتبشير بفضل الله وسعة رحمته والنهى عن التنفير بذكر التخويف أى من غير ضمه إلى التبشير وفيه تأليف من قرب اسلامه وترك التشديد عليه وكذا من تاب عن المعاصى يتلطف بهم ويدرجون في أنواع الطاعة قليلا قليلا وقد كانت أمور الاسلام في التكليف على التدريج فتمت يسر على الداخل في الطاعة والمريد للدخول فيها سهل الدخول وكانت عاقبته غالبا التزايد منها ومتى عسرت عليه أو شك أن لا يدخل فيها (باب من جعل لاهل العلم أياما معلومة) وفي بعض النسخ معلومات وفي بعضها يوم معلوما . قوله (عثمان) أى ابن محمد بن ابراهيم الكوفي أبو الحسن العباسي بالموحدة ابن أبي شيبة بفتح الشين المنقوطة كتب الكثير وصنف المسند والتفسير . قال أبو حاتم : سمعت رجلا يسأل محمد بن عبد الله ابن نمر عن عثمان بن أبي شيبة فقال : محمد لا يسأل عنه إنما يسأل عن مات سنة تسع وثلاثين



شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ قَالَ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ يُذَكِّرُ  
النَّاسَ فِي كُلِّ خَمِيسٍ فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ لَوَدِدْتُ أَنَّكَ ذَكَرْتَنَا كُلَّ  
يَوْمٍ قَالَ أَمَا إِنَّهُ يَمْنَعُنِي مِنْ ذَلِكَ أَنِّي أَكْرَهُ أَنْ أُمْلِكُكُمْ وَإِنِّي أَتَخَوَّلُكُمْ بِالْمَوْعِظَةِ  
كَمَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَخَوَّلُنَا بِهَا مَخَافَةَ السَّامَةِ عَلَيْنَا

٦٩

الفتنة  
في الدين

**بَابُ مَنْ يُرَدُّ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفْقَهُهُ فِي الدِّينِ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَفِيرٍ**

جرير بن  
عبد الحميد  
منصور  
ابن المعتمر

ومائتين . قوله (جرير) بالجيم المفتوحة وبالراء المكسرة ابن عبد الحميد أبو عبد الله الضبي الرازي  
المولد الكوفي المنشأ مات بالري سنة سبع وثمانين ومائة . قوله (منصور) هو ابن المعتمر  
أبو عتاب بفتح العين المهملة وبالمثناة الفوقانية الشديدة الكوفي كان يبكي الليل فاذا أصبح اكتحل  
وادهن وبرق شفتيه وقد عمش من كثرة البكاء وأخذه يوسف بن عمر عامل الكوفة يريده على  
القضاء فامتنع فجاءه بالقيد ليقيد وجاءه خصمان فقعدا بين يديه فلم يسألهما ولم يكلمهما فقبل  
ليوسف أنك لو نثرت لحمي لم يل لك القضاء فخلى عنه ومات بعد السودان بقليل وجاء السودان سنة  
أحدى وثلاثين ومائة . قوله (أبي وائل) بالهمز بعد الالف وهو شقيق المذكور آنفا . و (عبد الله)  
هو ابن مسعود الصحابي الجليل المشهور ورجاله كوفيون . قوله (يا أبا عبد الرحمن) هو كنية عبد الله  
كنى باسم ولده عبد الرحمن وحذف الالف من الأب جائز تخفيفا . و (لوددت) اللام فيه جواب قسم  
محذوف أي والله لوددت . و (أما) هو من حروف التنبيه والضمير في (أنه) للشأن وفاعل (يمنعني) أي  
أكره أي يمنعني كراهة الاملال والهمزة في أي في الأول مفتوحة وفي الثاني مكسورة ولفظ (علينا)  
يحمل تعلقها بالمخافة أي خوفنا . قال ابن بطلال وفيه ما كان الصحابة عليه رضي الله عنهم من الاقتداء بالنبي  
صلى الله عليه وسلم والمحافظة على استعمال سنته على حسب معايتهم لها منه وتجنب مخالفته لعلهم بما في  
موافقته من عظيم الأجر وما في مخالفته بعكس ذلك (باب من يرد الله به خير أي يفقهه في الدين) اعلم أن مثله  
يسمى مرسلا عند طائفة . والحق وعليه إلا كثرون أنه إذا ذكر الحديث مثلاثم وصل به أسناده يكون  
مسندا لا مرسلا . قوله (سعيد بن عفير) بضم المهملة وبالفاء المفتوحة والمثناة التحتانية والراء هو

سعيد  
ابن عفير

قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ قَالَ حَمِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
سَمِعْتُ مُعَاوِيَةَ خَطِيْبًا يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ يَرِدْ

سعيد بن كثير بن عفير الانصارى مولاهم أبو عثمان المصرى كان من أعلم الناس بالانساب والتواريخ  
أديبا فصيحاً حاضر الحجة لا تمل مجالسته ولا ينزف علمه وكان يلى نقابة الانصار والقسم عليهم  
بمصر مات سنة تسع وعشرين ومائتين . قوله (ابن وهب) أى عبد الله بن وهب بن مسلم المصرى  
أبو محمد القرشى روى أن مالكا لم يكتب الى أحد وعنوانه بالفقيه الا إليه قال انى نذرت أنى كلما اغتبت  
انساناً أصوم يوماً فأجهدنى وفى رواية فهان على كنت أغتاب وأصوم فنذرت كلما اغتبت أتصدق ب درهم  
فمن حب الدرهم تركت الغيبة وقرئ عليه كتاب أهوال القيامة فخر مغشياً عليه فلم يتكلم بكلمة حتى مات  
بعد أيام توفى بمصر سنة سبع وتسعين ومائة . قوله (يونس) أى ابن يزيد الأيلى بفتح الهمزة وبالمنشأة  
التحتانية القرشى وكان الزهرى اذا قدم أيلة نزل على يونس وتقدم فى أول كتاب الوحي وكذا (ابن  
شهاب) أى الزهرى . قوله (حميد) بصيغة المصغر أبو ابراهيم أو أبو عبد الرحمن أو أبو عثمان بن  
عبد الرحمن بن عرف أحد العشرة المبشرة القرشى الزهرى المدنى مر فى باب تطوع قيام رمضان  
قوله (معاوية) هو ابن أبى سفيان صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف القرشى  
أبو عبد الرحمن هو وأبوه من مسلبة الفتح روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة حديث  
وثلاثة وستون حديثاً ذكر البخارى منها ثمانية مات بدمشق سنة ستين وتولى الشام فى زمن عمر رضى  
الله عنه ولم يزل بها متولياً حاكماً الى أن مات وذلك مدة أربعين سنة وفى آخر عمره أصابته  
لقوة وكان يقول ليتنى كنت رجلاً من قريش بذي طوى ولم أَل من هذا الأمر شيئاً وكان عنده ازار  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ورداؤه وقيصه وشيء من شعره وأظفاره فقال كفونى فى  
قيصه وأدرجونى فى ردائه وأزرونى بازاره واحشوا منخرى وشدقى ومواضع السجود منى بشعره  
وأظفاره وخلوا بينى وبين أرحم الراحمين . قوله (خطبنا) حال من المفعول لا من الفاعل لأنه  
أقرب ولأن الخطبة تليق بالولاية . فان قلت المسموع هو الصوت لا الشخص . قلت قال الزمخشرى  
تقول سمعت رجلاً يقول كذا فتوقع الفعل على الرجل وتحذف المسموع لأنك وصفته بما يسمع  
أو جعلته حالاً عنه فأغناك عن ذكره ولولا الوصف أو الحال لم يكن منه بد وأن يقال سمعت قول

عبد الله  
ابن وهب

معاوية بن  
أبى سفيان

اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهُهُ فِي الدِّينِ وَإِنَّمَا أَنَا قَاسِمٌ وَاللَّهُ يُعْطِي وَلَنْ تَزَالَ هَذِهِ الْأُمَّةُ

فلان : قوله ﴿ يرد الله ﴾ بضم الياء مشتق من الارادة وهى عند الجمهور صفة مخصصة لأحد طرفي المقدور بالوقوع وقيل إنها اعتقاد النفع أو الضرر وقيل هى ميل يتبعه الاعتقاد وهذا لا يصح في الارادة القديمة . قوله ﴿ خيراً ﴾ أى منفعة وهى اللذة أو ما يكون وسيلة إلى اللذة . فان قلت هل في تنكيره فائدة . قلت فائدته التعميم لأن النكرة في سياق الشرط كالنكرة في سياق النفي فالمعنى فمن يرد الله به جميع الخيرات أو التعظيم إذ المقام يقتضى ذلك نحو : له حاجب عن كل أمر يشينه . قوله ﴿ يفقهه ﴾ أى يجعله فقيها والفقه لغة الفهم وعرفا العلم بالأحكام الشرعية الفرعية المكتسب عن أدلتها التفصيلية بالاستدلال . فان قلت أى المعنيين يناسب المقام . قلت المعنى اللغوى ليتناول فهم كل علم من علوم الدين وقال الحسن البصرى : الفقيه الزاهد في الدنيا الراغب في الآخرة البصير بأمور دينه المداوم على عبادة ربه . قوله ﴿ إنما أنا قاسم ﴾ أى أنا قاسم بينكم فألقى إلى كل واحد ما يليق به والله تعالى يوفق من يشاء منكم لفهمه والتفكر في مناه . قال التوربشتى : اعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم أخبر أصحابه أنه لم يفضل في قسمة ما يوحى إليه أحداً من أمة على الآخر بل سوى في البلاغ وعدل في القسمة وإنما التفاوت في الفهم وهو واقع بطريق العطاء ولقد كان بعض الصحابة يسمع الحديث فلا يفهم منه الا الظاهر الجلى ويسمعه آخر منهم أو من بعدهم فيستنبط منه مسائل كثيرة وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء . ثم كلامه . فان قلت إنما مفيد للحصر فمعناه ما أنا إلا قاسم وكيف يصح وله صفات أخرى مثل كونه رسولا ومبشراً ونذيراً . قلت الحصر إنما هو بالنسبة الى اعتقاد السامع وهذا ورد في مقام كان السامع معتقداً كونه معطياً فلا ينفي إلا ما اعتقده السامع لا كل صفة من الصفات وحينئذ ان اعتقد أنه معط لا قاسم فيكون من باب قصر القاب أى ما أنا الا قاسم أى لا معط وان اعتقد أنه قاسم ومعط أيضاً فيكون من قصر الافراد أى لا شركة في الوصفين بل أنا قاسم فقط . قوله ﴿ والله يعطى ﴾ تقديم لفظ الله عليه مفيد للتقوية عند السكاكى ولا يحتمل التخصيص أى الله يعطى لا محالة وأما عند الزمخشري فيحتمله أيضاً وحينئذ يكون معناه الله يعطى لا غيره . فان قلت هل يصح أن يكون والله يعطى جملة حالية . قلت نعم . فان قلت فما معنى الحصر حينئذ . قلت الحصر بانما دائماً هو في الجزء الاخير فيكون معناه ما أنا قاسم الا في حال اعطاء الله لا في حال غيره وأما فائدة حذف مفعول يعطى فهو جعله كالفعل اللازم اعلاما بأن المقصود منه بيان إيجاد هذه الحقيقة أى حقيقة الإعطاء لا بيان المفعول أى المعطى . قوله ﴿ ولن



## قَائِمَةٌ عَلَى أَمْرِ اللَّهِ لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ خَالَفَهُمْ حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ

تزال ) الفرق بين زال يزال وزال يزول أن الأول من الأفعال الناقصة ويلزمه النفي بخلاف الثاني قوله (على أمر الله) أي على الدين الحق. و(حتى يأتي أمر الله) أي القيامة وانما فسرناهما بذلك لأن الظاهر بحسب السياق يقتضى ذلك . فان قلت حتى يأتي أمر الله غاية لماذا . قلت لقوله لن تزال . فان قلت حكم ما بعد الغاية مخالف لما قبلها فيازم منه أن يوم القيامة لا تكون هذه الأمة على الحق وهو باطل قلت ليس باطلا اذ المراد من الدين الحق التكليف ويوم القيامة ليس زمان التكليف أو يقال ليس المقصود منه الغاية بل هو مذكور لنا كيد التأيد نحو قوله تعالى «ما دامت السموات والأرض» فان قلت أیتمل أن يكون غاية لقوله لا يضرهم بل هو أولى لأنه أقرب . قلت نعم وذلك اما بأن يكون معنى يأتي أمر الله يأتي بلاء الله فيضرهم حينئذ فما بعدها مخالف لما قبلها واما أن يكون ذكره لتأكيد عدم المضرة كأنه قال لا يضرهم من خالفهم أبدا وعبر عنه بقوله الى يوم القيامة أو هو كقوله تعالى «لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الأولى» يعنى لا يضرهم الا يوم القيامة ولما لم تكن المضرة يوم القيامة فكأنه قال لا يضرهم أصلا . فان قلت إذا جاء الدجال مثلا وقتلهم فقد ضرهم . قلت على تفسيره بلاء الله ذلك ظاهر وعلى تفسيره يوم القيامة يقال ذلك ليس مضرة إذ الشهادة أعظم المنافع من جهة الآخرة . فان قلت فهل جاز تنازع الفقهاء في حتى فتعلق بهما . قلت لا محذور فيه فان قلت هل فرق بين حتى يأتي أمر الله وبين الى أن يأتي أمر الله . قلت الفرق أن مجرور حتى يجب أن يكون آخر جزء من الشيء أو ما يلاقى آخر جزء منه . قال في الكشف في قوله تعالى «ولو أنهم صبروا حتى تخرج اليهم» الفرق بينهما أن حتى مختصة بالغاية المضروبة أي المعينة تقول أكلت السمكة حتى رأسها ولو قلت حتى نصفها أو صدرها لم يحجز والى عامة في كل . غاية فان قلت هل فيه دلالة على حجية الاجماع . قلت نعم لأن مفهومه أن الحق لا يعدو الأمة وقد استدل بعض العلماء به على امتناع خلو العصر عن المجتهد . قال ابن بطال : وفي الحديث فضل العلماء على سائر الناس وفضل الفقه في الدين على سائر العلوم وانما ثبت فضله لأنه يقود الى خشية الله والتزام طاعته . قوله (انما أنا قاسم) يدل على أنه لم يستأثر من مال الله تعالى بشيء دونهم وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم مالى مما آفأ الله عليكم الا الخمس والخنس مردود فيكم وانما قال أنا قاسم تطييبا لنفوسهم لمفاضاته في العطاء ومعنى (والله يعطى) والله يعطيكم ما أقسمه عليكم لا أنا فمن قسمت له قليلا فذلك بقدر الله له ومن قسمت له كثيرا فبقدره أيضا ويريد بقوله ولن تزال هذه الأمة أن أمته آخر الأمم وأن عليها تقوم

**بَابُ الْفَهْمِ فِي الْعِلْمِ حَدَّثَنَا عَلِيُّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ قَالَ لِي ابْنُ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ صَحِبْتُ ابْنَ عُمَرَ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلَمْ أَسْمَعْهُ يَحْدُثُ عَنْ رَسُولِ**

الساعة وان ظهرت أشراتها وضعف الدين فلا بد أن يبقى من أمته من يقوم به . فان قيل قال صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى لا يقول أحد الله الله وقال أيضا لا تقوم الساعة الا على شرار الناس قلنا هذه الأحاديث لفظها على العموم والمراد منها الخصوص فمعناه لا تقوم الساعة على أحد يوحد الله الا بموضع كذا فان به طائفة قائمة على الحق ولا تقوم الا على شرار الناس بموضع كذا إذ لا يجوز أن تكون الطائفة القائمة على الحق التي توحد الله هي شرار الخلق وقد جاء ذلك بينا في حديث أبي أمامة الباهلي أنه صلى الله عليه وسلم قال لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم قيل وأين هم يا رسول الله قال بيت المقدس أو أكناف بيت المقدس . النووي : لا مخالفة بين الأحاديث لأن المراد من أمر الله الريح اللينة التي تأتي قرب الساعة وتأخذ روح كل مؤمن ومؤمنة وهذا قبل القيامة وأما الحديثان الآخران فهما على ظاهرهما إذ ذاك عند يوم القيامة وأما هذه الطائفة فقال البخاري هم أهل العلم . وقال الامام أحمد بن حنبل ان لم يكونوا أهل الحديث فلا أدري من هم . وقال القاضي عياض : انما أراد أحد أهل السنة والجماعة ومن يعتقد مذهب أهل الحديث . وقال النووي يحتمل أن تكون هذه الطائفة مفرقة من أنواع المؤمنين فمنهم مقاتلون ومنهم فقهاء ومنهم محدثون ومنهم زهاد الى غير ذلك (باب الفهم في العلم) فان قلت قال الجوهرى فهمت الشئ أى علمته فالفهم والعلم بمعنى واحد فكيف يصح أن يقال الفهم في العلم . قلت المراد من العلم المعلوم كأنه قال باب ادراك المعلومات . قوله (على) هو ابن عبد الله بن جعفر بن نجيح بفتح النون وكسر الجيم وبالحاء أبو الحسن المشهور بابن المديني مولى عروة بن عطية السعدي البصري وكان أصله من المدينة إمام مبرز في هذا الشأن وكان سفيان ابن عيينة يسميه جنة الوادي واذا قام ابن المديني من مجلس سفيان يقوم ويقول اذا قامت الخيالة لم يجلس مع الرجالة وقال الأعين رأيت علي بن المديني مستلقيا وأحمد بن حنبل عن يمينه ويحيى بن معين عن يساره وهو يملئ عليهما . وقال ابن الأثير كان على آية من آيات الله تعالى في معرفة الحديث وعلمه . وقال أبو حاتم كان علما في الناس مات بالعسكر أو بالبصرة أو بسر من رأى سنة أربع وثلاثين ومائتين والظاهر أن لفظ هو ابن عبد الله من الفربري أو من راو آخر من رواة الصحيح . قوله (سفیان) هو ابن عيينة الهلالي الكوفي أدرك ثمانين نفسا من

أَنَّ صَليَّ اللهَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا حَدِيثًا وَحَدًّا قَالَ كُنَّا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأُلْقِيَ بِجُحَدٍ فَقَالَ إِنَّ مِنَ الشَّجَرِ شَجَرَةً مِثْلُهَا كَمِثْلِ الْمُسْلِمِ طَرَدْتُ أَنْ أَقُولَ هِيَ النَّحْلَةُ فَلَمَّا أَنَا أَحْضَرُ الْقَوْمَ فَسَكَتُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هِيَ النَّحْلَةُ

من  
البرهان

الناهيين تقدم في أول الكتاب قوله (قال ابن أبي شيبة) ومنهم من يجهل بدار المنة المتعانية والسير المهمة وهو عند الله التقي النكي كان هو يامع سنة الفريد ثلاثين ومائة فوه (بجاهد) هو ابن جبر بنهم المخرقة والموحدة الساكنة أو السجدة قال مرشد القرآن علي بن عباس ثلاثين مرة وقال كان ابن عمر يأخذ الركاب ويسوي علي يدي إذا ركبت فأتى مكة وهو ساجد مرفق أول كتاب الإيمان واعلم أنه ودي عن بجاهد وصفا وعراق عبيد بلفظ قال واليه لوى لا يدكر الممن إلا إذا تمت السباع ولا يمكن مجرد إمكان السباع كما كنى به مسلم واليه من إذا لم يكن من الناس كان أعلى درجة من قال لأن قال إنما تدكر هذا المتأخرة لا على سيد القتل والتمحيص ثم في لفظي بشره إلى أنه ساور معه وحده وقال البخاري كلما قلت قليل فقل هو عزمي ومناولة فصار ردي عن سماع محتمل أن يكون عرضا سماع أيضا ولفظ أعلم قوله (الذي قد به) اللام العبد أي مدينة وسرن الله صلى الله عليه وسلم ولم يدكر مدأ الصحة والظاهر أنه من مكة قوله (الإحداثا) رد به الحديث الذي بعده متصلا به فوه (فألق) بجهنم المخرقة و(الجار) بالهمز المنصومة وبنهم المنددة شمع النحل وهو الذي يؤكل منها و(سلا) بضم النون أي مصعب العجسة والمثل: إن كان حسب الله العجسة لكن لا يستعمل إلا عند الحاجة العجبة ووجه التشبيه بينه وبين الله في بغيره فحدث حدثنا وأخبرنا قوله (فأردت أن أقول) أي في جواب وسون الله صلى الله عليه وسلم حيث قال حدثوني ما هي كما علم من سائر الروايات فوه (فسكت) بجهنم التاء على صيغة التكميم وكونه كان التسمية واستطاع للأكل وقد سبق شرح مثل هذه حديثي مرتين قال ابن بطال التمهيد لهم هو حقيقة جعولا ليم العلم إلا التمهيد لنا قال علي رضي الله عنه والله ما عدنا إلا كتاب الله أو فهم أعطيه رجل من رجل الفهم درجة أخرى بعد حفظ كتاب الله تعالى لأنه ما فهمه يبين



## باب الاخطا في العلم والحكمة وقال عمر رضي الله عنه اقل ان تسرفوا

منازل احكامه وخص عليه السلام بغير من لا يملك له ذرة من ذرة جلاله لا يملك له وقال مالك  
ليس العلم بكثرة الروايات واعلم ان من يورد يضمنه الله تعالى في الثواب ذلك جميع المسائل في ايرادهم  
في جملته حاشا له وخرج منه وبطل على سبيل الكلام وخرج الحفظ ويذكر انصافه بحاله  
واصله من ثم يقال له ان علمه الى اقسامه المسمى ولا سم ذلك الا من علم كلام العرب وولف  
على امره في مخاطبها وادبها في معرفة فوائده وتكثرت في الاثر في من خرجهم من سبيل الخديعة  
وقد انقضت ان المصنف في الحجة سواه على انه علمه وسمه من حيث ان لا يخرج من ذلك  
عنه قوله عز وجل هو مثل كله عليه كشمه عليه وقال قتادة في الحجة شيئا له سبيل ما توس  
وتورد بهداه الله سبحانه ان الله تعالى لم يبدت لا حديثا وحكما ذلك والله اعلم لانه كان  
متوب الخديعة من التي على الله علمه وسمه وقد كان علمه قول آية من الله سبحانه انظر الخديعة من  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا سر كنكم (باب الاختلاف) المسئلة له ان يفسر مثل حاله فيبوط  
من غير ان يرد روي عنه واحد ان تسمى روي عنه المصنف اليك ومنه باب الاختلاف  
يقل على التصريف والمسمى في (والحكمة) معرفة الاشياء على ما هي عليه هي مريدة العلم بالحفظ  
عنه من باب الحفظ التصديري الا ان جبر العلم بالمسمى الا من من العلم المتداول على اجزاء او  
يضمير الحكمة فاستان حداد السمل ايضا قوله (وقال عمر) هو ليس من علمه الا من  
ذكره فيكون هذا منقلا به الا ان يقال الاختلاف في الحكمة على التقصيد لا يكون الا من  
كون القابض للحب ويؤول حبه وقال عمر يعني المصنف في قول عمر قال بن جلال وقال عمر ذلك  
لا من من سوره الفس يسمي له بعد محمد اشتم خورا على رياسته عند الناس وقال من من  
من حاجل الرجة فانه علم كثير ومنه ان السيادة تحصل بالعلم وكذا روي في ذلك ان السيادة تقتضيه من رضى  
الله عنه على على الرادة من قبل السيادة تظم السيادة وفي معنى النسخ بل تصير ان تصير  
وكلاما معنى الامر واقطع تسرفوا مع الروايات المرفوعة مشتقا من السواد الذي من السادة وفي  
بعضها وجد منه وقال ابو عبد الله أي القارى وروى ان سوادا وروى من اصحاب النبي صلى  
الله عليه وسلم في كثير منهم واقول ولابد من منظر يتفقه لفظ ويعد والمنسب ان يضر لفظ  
تصيروا معنى السواد يكون لفظ سواد حتى انما يوجب ان يكون سوادا من  
السواد الذي من السواد اي بعد ان سواد لظهم مثلا في في كثير من لفظ روي السواد الى

١٦ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنِي إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي خَالِدٍ عَلَى عَهْدِ  
مَا حَدَّثَهُ الزُّهْرِيُّ قَالَ سَمِعْتُ فَيْسُ بْنَ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ سَمِعْتُ عَدَّاهُ بْنَ  
مَعْبُودٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أَحَدٌ إِلَّا فِي اثْنَيْنِ رَجُلٌ آتَاهُ

والشيخ رافع اعلم بحقيقة الحال هو (الحيدري) بصحة التصغير من احوال أبو بكر عبدالله  
الازدي من عيسى حكي القزويني صاحب الكاشاني رآه عند وروى عنه إلى مصر ولف مات  
الخاص راجع إلى مكة وكذا روى عن أصحاب سفيان بن عيينة تقدم في أولي استاده الكتاب قوله  
(في معالي) هو من عتبه ومروا (في معالي) هو أبو عبدالله بن أبي طالب الخادم المصنف اسمه  
هرمز أو سعد أو كثير بالثقة وهو على ما وجدته ولجيت له وحدثني أحسن شفاؤه والذين المهمتين  
كوفي نائبي وكان يسمى بالزدي وكان عضداً في يد المذموم من ستم المعلوم قوله (في معالي) هو  
محدثه الزهري (في معالي) هو الزهري لأنه قاتل حدث والبرق من ذكره الاستاذ بأنه جمع ذلك من  
الحاصل على وجه غير الوجه الذي جمع من الزهري إنما معناه في القصد وما معناه في الاستاذ وما  
في غير ذلك وفاتحه التصويف والتجميع تصادف الطرق قوله (في معالي) هو صاحب الكاشاني والشيخ  
هو أبو عبدالله بن أبي حارم الخادم لمحمد والزي رآه من حرك الحارث الصفاق فليكن الإحسان فيكون  
وفيس أدركه لجهله وأسم وجد إلى أبي معالي عليه وسلم يباهيه من ستمه روى وهو في الطريق  
ولم يروى إلا بالبرق من روى عن الشرح فبشره إلا هو وروى أبو بكر عن عدي بن حماد تقدم في  
بابه في التصحيح وقاله معناه بن معالي حيدري (في معالي) هو أبو عبدالله بن أبي طالب الخادم المصنف اسمه  
لاحد في شي إلا في اثنين قال قلت ما هذه الفرية وكيف هي في الحسد موجود في الحسد لا فيهما  
قلت معناه لاحد في رجل إلا في اثنين قال قلت ما هذه الفرية وكيف هي في الحسد موجود في الحسد لا فيهما  
قلت المعصود لاحد جائز في شي إلا في اثنين أولاً وجهه في الحسد إلا في اثنين قال قلت ما هذه الفرية وكيف هي في الحسد موجود في الحسد لا فيهما  
إلا في غير هذين الاثنين قال ما هيها عطلا لاحد قلت أطلق في الحسد وأراد البطله وغدا غير قبامري  
عنه بلطف الاعتقاد الخصال معنى الحسد هو الحسد من الحسد والوجه كنى بالحسد هو لا في شي  
والفدعي إليه ومعنى الحديث الزهري في التصديق بدل من صديق العلم وقيل له فيه تخصيصاً لا بانه  
يروي عن الحسد واخر جاءه من جهة ما حظر عنه وأما وحسن فيها ما يخصه من فضله والذين

الله مَالًا مُطْلَقًا عَلَى حُلَّتِهِ فِي الْحَقِّ وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ الْحِكْمَةَ هُوَ يَقْضِي  
بِهَا وَيُعْلِمُ بِهَا

قصص  
وآله  
عليه السلام

باب

وكما رخص في بيع من الكذب لشخص فأنه في عرف آله الكذب وفان كل حيلة يحظر أو أنكر  
ويحتمل أن يكون من قبل قوله تعالى ولا يوصون بها الموت إلا أمره الأولى أي لا حسد  
إلا في دين الاتمين وهما لا حسد أي لا حسد أملا لموله (رجل) هو عروور بأنه مذ  
فان قلت قد روي الحسن الثاني في إعرابه على ذلك في رواه فليحتمل أيضا على تقدير حذف المضاف  
أي خصه رجل لأن الاتمين منه حصتين قوله (حكمتك) بفتح اللام أي ملاكة وفي هذه العبارة  
مالتان أحدهما التسلط فانه قد علم على القصد وهو التمس الجبولة على تشع البالح وتأتيها لفظ على  
حكمتك فانه قد علم على أنه لا يبق من المال فاق ولو أومر لفظان النذر وهو صرح في المال  
فما لا يبقى كله لموله في الشيء بها لذلك وكذا التربة الأخرى أتت على ما تضمن  
إحداها الحكمة فانه قد علم على علم حقيق حكم والثاني القصد بين الناس وسبقهم فانه قد  
من حلاله النبوة ثم نسب لفظ الحكمة سنده إلى الكمال فليس وهو على الكمال العلم  
وبكلمها إلى التكل وأهم أن الفضيلة أو ما حله وقفا خارجة وأصل القصد على الهداية العلم  
وأصل الفضائل خارجة بحال من الفضائل ما قامه وان يرى التامة والأخرى أي من الأولى  
لا أن الحكمة مبدئية وهذه قاصرة غير مبدئية فالتفات لم يكر مالا وعرف حكمة فلت لأن الحكمة  
أمراد بها معرفة الاعتقاد التي به التوسع بها أي لغيره فأما التمر به علام الهدى بخلاف المال  
وهذا يدخل صاحبه ما يدر من المال أهلك في الشيء تحت هذا الحكم فالأمر مطلق وهو م  
لقد أتى أن النبي إذا علم شروعه المال وفعل فيه ما يرضى به فهو أفضل من الصبر الذي لا يدر على  
مثل حاله (باب ما ذكر في دهاب مرمي في البحر إلى الخضر عليه السلام قوله له مال دها أنحك  
على أن تحسن عما عشت له الآية) الخضر جمع الخاء وكسر الصاد ويجوز استكمالها جمع كسر الخاء  
وتحتمل كما جاز في نظره وجب التقريب ما جاز في الصحيح في كتاب الإنشاء أن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول في حديثه قال ما هي بمن من خلقه خضر والغرور



٧٢ وَقَوْلُهُ نَعَالِي ( هَلْ أُنْعِكَ عَلَى أَنْ نُعْطِيَ مَا عَلَّمْتَ رُشْدًا ) حَدِيثَنَا مُحَمَّدٌ

أَبْنُ ثَرْوَيْدٍ الرَّزَّازِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي رَافِعٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ صَالِحِ

وَجْهِ الْأَرْضِ وَهَلْ أُنْعِكَ لِلْمُشْعِشِ النَّاسِ وَهَلْ سَمِيَّ بِهِ لِأَنَّهُ كَانَ يَنْصَحُ النَّاسَ بِمَا حُوسِبَ وَكَتَبَهُ  
أَبُو النَّاسِ وَبِهِ جَاءَ بِمَرْجَعِهِ مَوْسُوئَةً وَلَا مَسَاسَ كُنْهُ وَمَشَانَسَ مَحْتِ بْنِ مَسْكَالٍ مَعْتَمِدِ الْمِمْ وَكُونَ  
الْعَلَامِ وَالْكَافِ وَاحْتَفَظُوا بِهِ دَيْلُ أَنَّهُ بِي عَلَى قَوَائِنِ مَرْسَلٍ وَهِيَ مَرْسَلٌ وَقِيلَ أَنَّهُ وَلِيُّ وَفِيهِ أَنَّهُ  
مِنَ الْمَلَأَتِكَ وَأَحْسَنَ مِنْ قَالَ بَلَوْنَهُ بِقَوْلِهِ نَعَالِي « وَمَا حُصِّلَتْ عَنْهُ أَمْرِي » وَكَتَبَهُ أَعْلَمُ مِنْ حُوسِي  
وَالْوَيْ لَا يَكُونُ إِحْرَامٌ مِنْ لَيْسِي وَأَجِيبَ بِأَنَّهُ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ لَكَ أَوْسَى اللَّهُ لِي بِبِي ذَلِكَ النَّصَرِ أَنْ يَأْمُرَ  
النَّصَرِ بِذَلِكَ وَذَكَرَ النَّصَرِ ثَلَاثَةَ أَهْوَالٍ فِي أَنْ يَخْصَرَ هَلْ كَانَ فِي رَسْلِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَمْ بَعْدَهُ  
يَخْلُقُ أَمْ يَكْتَبِرُ وَقَالَ أَنَّهُ مِنْ مَسْرٍ عَلَى جَمْعِ الْأَقْوَالِ مَحْجُوبٍ عَنْ الْأَصْدَادِ وَبِي أَنَّهُ لَا يَجُوزُ إِلَّا فِي آخِرِ  
الْوَعْدِ حِينَ يَرَفَعُ اللَّهُ لَكَ وَبِي آخِرُ مَجْمُوعِ مَسْمُوقِ حَدِيثِ الْجَمَالِ أَنَّهُ جَعَلَ رَجُلًا مِنْ بَنِي وَقَالَ  
أَرَفَهُمْ مِنْ مَعْنَا يَعْلَى بِذَلِكَ الرَّجُلِ هُوَ النَّصَرِ وَقَالَ النَّصَرِ أَنَّ الصَّلَاحَ يَجُوزُ الْعِلْدُ وَالْمَعْنَوِي  
هَلْ أَنَّهُ حَيٌّ وَالْأَمَامَةُ مَعْنَى فِي ذَلِكَ وَقَالَ الْقُرَوِيُّ « الْإِكْتِرَافُ مِنَ الْعِدَا » هَلْ أَنَّهُ حَيٌّ مَرْجُوحٌ حِينَ  
أُظْهِرْنَا بِذَلِكَ مَعْنَى عَلَيْهِ عِنْدَ الصَّوْبِ وَلَهُنَّ الصَّلَاحَ وَسَكَاتُهُمْ فِي قُوَّتِهِ وَالْإِجْمَاعُ بِهِ وَالْإِخْتِصَافُ  
عَنْهُ وَسُقَاةُ وَجْهِهِ وَوَجْهُهُ فِي عَوَاصِفِ رَجْعِهِ أَكْثَرُ مِنْ أَنْ يَعْصِيَ الْكُتُافَ كُلَّ النَّصَرِ فِي أَيْامِ  
مُرِيدِهِ مِنْ مَوْسَى وَكَانَ عَلَى مَعْنَاهُ دِي الْقُرْبِ الْإِكْتِرَافُ وَبِي إِلَى أَيْامِ مَوْسَى وَقَالَ وَالْأَمَامَةُ مِنَ الرَّحْمَةِ  
فِي قَوْلِهِ « آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِزِّنَا » عَلَى الْوَحْيِ قَالَ ظَلَمْتُ أَمَامَتَهُ حَاجَتُهُ إِلَى التَّعَلُّقِ مِنْ آخِرِ فِي عَمَلِهِ  
أَنَّهُ كَمَا دَسَلَ مَوْسَى مِنْ مَعْنَى لَا مَوْسَى مِنْ مَعْنَى لَا يَدَّ لَيْسِي يَنْصَحُ أَنْ يَكُونَ أَهْلُ رَحْمَتِهِ قُلْتُ  
لَا تَقْصِدُ أَيْ لَا تَعْصِي مَا لَيْسَ فِي أَحَدٍ لَعَلَّ مِنْ بِي مَعْنَى قَوْلِهِ ( لَا يَدَّ ) عَمْدُ مَعْنَى الرِّفْعِ وَالنَّصَبِ  
وَالْجَمْعُ قَوْلُهُ ( عَمْدُ بِنِ حَرْفٍ ) بِالْمَعْنَى الْمَجْمُوعَةِ الْمَصْمُوعَةِ وَالْإِدَاءُ الْمَكْرُوهَةُ الْمَوْسُوئَةُ أَوْ الْوَلِيْفِي إِبْرَاهِيمَ بْنِ  
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْقُرَشِيُّ الرَّزَّازِيُّ لَقَّبَ بِزَيْنِ حَرَمٍ يُعْرَفُ بِالْمَرْبَرِيِّ قَوْلُهُ  
( يَحْيَى بْنُ أَبِي رَافِعٍ ) وَبَعْدَ ذَلِكَ مِنْ عَمْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَبُو بُوْسَعَةَ الْقُرَشِيُّ الْقُدِّي الرَّزَّازِيُّ  
سَاكِنٌ بِبَعْدَ بَوِي مَعْنَى مَعْدٍ وَمَاتِيهِ قَوْلُهُ ( جَعَلَنِي أَيْ ) أَيْ أَبُو إِسْحَاقَ يَرْفَعُهُ مِنْ بَعْدِ الْمَذْكُورِ  
أَقْبَا بَوِي يَتِمُّ الْمَسَالِ بِطَرَاوِقِ جَمَاعِهِ مِنْ جَمْعَةِ شُرُوحِ الْقَضَائِي وَيُقَدِّمُ فِي بَابِ نَعَضَتِ أَعْلَى  
الْإِيْمَانِ قَوْلُهُ ( صَالِحِ ) هُوَ أَبُو كَيْسَانَ نَصَحَ الْكَلَّافَ وَخَلَّابَ السَّكَنَةَ وَالْقَدِيرَ الْمُهَيْمَةَ الْمَدَنِي الْقَاتِبِي

عبد  
ابن محمد

عن ابن شهاب حدث أن عبيد الله بن عبد الله أخبره عن ابن عباس أنه  
 تكلم في هو وأخبر أن عبيد بن حصي القراري في صاحب موسى قال أن  
 عباس هو حصي قرهم أن بن كتب فندعه أن عباس فقال في تكلم

نوف وهو ابن مائة سنة وبعث وسعي ابتداء ما تعلم وهو ابن سبعين سنة مري آخر له هزل قوله  
 (ابن شهاب) أبو بكر محمد الزهري الفريسي المدي سكن الشام و(عبد الله) هو ابن عباس عبيد الله بن عباس  
 ابن مسعود الملقب بالامام أبو عبد الله أحد فقهاء المدينة الساجدين له هزل و(عبد الله) من آل عبيد  
 بن هاشم و(عبد الله) الفريسي الساكن في الشام و(عبد الله) من آل عبيد بن مسعود و(عبد الله) من آل عبيد  
 بن هاشم و(عبد الله) من آل عبيد بن هاشم و(عبد الله) من آل عبيد بن هاشم و(عبد الله) من آل عبيد بن هاشم  
 كلامهم مضموناً و(ابن عباس) هو علي بن عباس السري الملقب بـ(عبد الله) قال أولاده و(عبد الله) من آل عبيد  
 بن هاشم و(عبد الله) من آل عبيد بن هاشم و(عبد الله) من آل عبيد بن هاشم و(عبد الله) من آل عبيد بن هاشم  
 لفظ الفرق بأن الحديث عنده فراء الشيخ والأخبار عند الفقهاء على الصحيح بذلك ولا يصح  
 العبارة التي في الكلام قوله (عبد الله) من آل عبيد بن هاشم و(عبد الله) من آل عبيد بن هاشم و(عبد الله) من آل عبيد بن هاشم  
 بالرفع وتضمن التصديق بأن يكون مفعولاً له وهو بناء أهمية المضمومة واللام المشددة و(عبد الله) من آل عبيد بن هاشم  
 بهج القاف وسكون الهمزة وبالسكون الهمزة (عبد الله) بكسر الهمزة وسكون الهمزة وبالسكون الهمزة  
 وسر هو ابن أخي عبيد بن حصي كان أحد الوجهين فسموا على النبي صلى الله عليه وسلم بن حصي بن نوفل  
 (والفريسي) جنح النجا والزي الفريسي ثم قال بن نوفل (عبد الله) من آل عبيد بن هاشم و(عبد الله) من آل عبيد بن هاشم  
 له على أنتم له لاد فاء التي قال ربيعة عند الدخاب قوله (أبي) من آل عبيد بن هاشم و(عبد الله) من آل عبيد بن هاشم  
 وبالله المشددة ابن كتب من آل عبيد بن هاشم و(عبد الله) من آل عبيد بن هاشم و(عبد الله) من آل عبيد بن هاشم  
 هو رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة حديث وأربعة وسبعين حديثاً ذكر البخاري ما سبعة أحاديث  
 وكل رجلان جميعاً أيضاً الرأس والقامة شهد لعمه الثانية و(عبد الله) من آل عبيد بن هاشم و(عبد الله) من آل عبيد بن هاشم  
 الواسي وهو أحد الستة الذين حفظوا القرآن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأحد الفقهاء  
 الذين كانوا يجتهدون على عهد أيضاً وقرأ الصحاح في كتب الله وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 أمرني الله أن أقرأ عليكم القرآن ولم يداوكم أحد من الناس في عهد لعمه حماد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عليه وسلم مائة ألف دينار و(عبد الله) من آل عبيد بن هاشم و(عبد الله) من آل عبيد بن هاشم و(عبد الله) من آل عبيد بن هاشم

ابن عباس

أَنَا وَصَاحِبِي هَذَا فِي صَاحِبِ مُوسَى الَّذِي سَأَلَ مُوسَى السَّبِيلَ إِلَى لُقْيِهِ هَلْ  
 سَمِعْتَ الَّذِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُ شَأْنَهُ هَلْ تَعْلَمُ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ بَيْنَمَا مُوسَى فِي مَلَأَمٍ بَيْنَ إِسْرَائِيلَ جَاءَهُ رَجُلٌ فَهَالَ هَلْ تَعْلَمُ  
 أَحَدًا أَعْلَمَ مِنْكَ قَالَ مُوسَى لَا فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَى مُوسَى عَلَى عِبْدِنَا حَصْرُ قَسَالٍ  
 مُوسَى السَّيِّئُ إِلَيْهِ فَجَعَلَ اللَّهُ لَهُ الْخُوبَ آيَةً وَقِيلَ لَهُ إِنْ فَدَقْتَ الْخُوبَ فَارْجِعْ  
 فَإِنَّكَ سَتَقْتُلُهُ وَكَانَ بَعْضُ أَثَرِ الْخُوبِ فِي الشَّجَرِ فَهَالَ لِمُوسَى فَأَمَّا رَأَيْتَ إِذَا أَوْسَا لِي

(وصاحبي) أي المجرى جيس (لقية) ضم اللام وكسر القاف وال. الجديده يقال فقهه لقاه. قال  
 ولقاء الضم والضمير ولقاء التشديد عن واحد و (اللا) بفتح اللام الجماعة وقرئ (إسرائيل) أي الولاد  
 يعسوبونه (في بن عبد الحضر) وفي بعض بن عبد الحضر قال قلت لحضر علم فكيف دخل هذه الآلة  
 التي بها قلت قد سأوت منهم واحد من الآلة أحسنه فحري مجرى رجول وه ساجري على إصافته  
 وحل ادخل الآلة هذه ثم امضى الإعلام دعوى لام التعريف عنه لازم نحو التهم فكثر ما ويحتمل  
 غير لازم هو اخبارات الحضر من هذه الفهم قال قلت صلى. وانه بل لا بد له من معطوف عند مضروب  
 عنه الفاعل المعطوف قلت معذور أي وحياته تعالى له لا تنقل لال قال هذا حضر أي من الأهم عينا  
 حضر قال قلت فليأمر جيس أن يرد هذه الآلة لأهدنا قلت ورد على طريقه المحكمه عن قول الله  
 تعالى جان قلت ما حدثت هي لقد ذكر في كلام موسى قلت لما اختلف في جود كون المعطوف  
 في كلام منكر والمعطوف عليه في كلام منكم آخر قوله (فقال موسى السبيل إليه) أي قال فادخلني  
 ظلمه عنه (فلم يرد له الخوب) أي علمه فكان الحضر ولقاءه وذلك أنه لما قال موسى أيا طله قال الله  
 له من السائل عنه الضمير قال رب كيف في به قال ناخذ حونا في مكثت لحسن صدقه فهو هناك فقبل  
 أحد صمكه بخبره وقال غنائه إذا هددت خربت في المكثل فأخبرني مكان يعني وجمع أثر الخوب  
 أي يخطر ففاده فردد موسى فاضطرب الخوب ووقع في البحر وقيل ان يوشع حمل القبط والخوب  
 في المكثل هؤلاء ليله على شاطئ عين قصى عين خناه قلبا لأصحاب السمكة روح هذه ويرده



الصغيرة فأتى نسيبت الموت ما أنسانيه إلا الشيطان أن تذكره قال ذلك ما كنا بشي فارتدنا على آثارها حصصا هو جدا حصرا فكان من شأنها الذي قص الله عز وجل في كتابه

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم عني الكتاب حدثنا أبو

الطاهر

عنه ومن حادي شع من ذلك العبد فادفع الماء عن الموت سلس ووقع في الماء قوله (فقد) أي صاحبه وهو يوشع بنم الشاة التنايه ويصح الشين بلعبه والمعين الملمة ابن مرون وهو حصروف كنوح وإد قبح فاء لأنه كان تقدمه ويسمى ومن كان بأشد العلم عنه قوله (ميت) الموت أي نسيبت فقد أمره وما يكون منه محاسن أموره في الظنر بالعلم من لقد لغير قوله (قال) أي موسى (ذلك) أي فدان الموت هو الذي كنا بشي أي نطلبه لأنه علامة وبيان لمنصردو (يجمع) أصه بس طاعت القد عني كما في قوله (والن إذا يسر) وكان ذلك في جميع عمرى فارس والروم سمائل المشرق قوله (فقدنا) أي وجدنا على آثارها قصصا أي بجان فصفا أي يتبعان آثارها فاعاد قوله (من شأنه) أي سانه الخضر وموسى والذي حص عنه في كتابه اشاره إلى قوله فاء قاله موسى هل أقسمك على أن تعلمي ما عبيت وشنا إلى قوله هو سألوك من دى القرين وهو أن لا يعبس في هذه القصة محاربا بينه وبين الحق في صاحب موسى أمم الخضر أم عمر موسى بينه وبين خوف البكال في موسى أم عمر موسى من مران أم هيرد وستاني هذه القصة بعضها في آخر هذا الكتاب وكتاب الانبياء وكتاب التفسير أم ش الله تعالى قال ابن بطال وفيه جولا التبري في الدم إذ كان كل واحد يطلب الحقيقة ولم يكن منبتا وجه الرجوع إلى قوى أهل العلم عند التنازع وقد أنه يجب على السالم الرجوع في التزيد من العلم والمحرص عليه ولا يفتح بما عهده كما يكلف موسى بعنه وجه وجوب التواضع لأن الله تعالى عاب موسى حين يورد العلم اليقيني له من هو أهم منه وجه حق الزاد وأعدته في السفر خلافا قول الصوعية التوى وجه أنه لأس على العلم أو الفاضل أن يخضع للضعف ويتحق له حاجته ولا يكون هذا من أخذ المعوض على تعليم العلم والأدب في هو من مرويات الأصحاب وحسن العشرة وذليله على نفسه

مَعْمَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ عِكرمةَ عَنْ أَبِي عَاسٍ قَالَ

عَدَّهَا وَاتَّعَمَّ بِالضَّرَبِ (مات قوت التي صلى الله عليه وسلم اللهم هذه الكتاب) هذا  
 الحديث رواه علي بن حبيب التطبيق وهل يقال له حيث ذكره سيده متعلقا به مرسله خلاف  
 قوله (أبو معمر) معن لم يبين هو عندنا بن عمرو بن الحجاج المصري المشهور بأبي معمر  
 فقد جزم فلم يوضح العيب كان فيه نبأ صحيح الكتاب وكان يقول بالقدر مات سنة أربع وخمسين  
 رماح قوله (عبد الوارث) هو ابن سعيد بن ذكوان القائل المجهول المفسر المسمى  
 بالنون والموحدة المصري المعروف بالنوري قال البخاري قال ابنه عبد الحميد ما سمعت أبي يقول  
 هذا في القدر من الكتاب عليه مات بالقصر سنة ثمان ومائة ومائة ومائة (خالد) هو أبو خالد  
 ابن مبراد أحد البصري الثقات كثير الحديث وسماه الرواة قال ابن الأثير والمنازل يضم الميم  
 ويقال ويالزي وخلفه حديد الدال المجهول والمات من له ما حاد بلا قط ولا يابح ولكن  
 زوج امرأة من بني الحارثيين حسب أبيهم وقال ابن سعد لم يكن محمد وثكر كان مجلس  
 أبيهم وقال غيره لم يمد له عهد وإنما كان حول الحور على هذا القصر وهل هذا الحديث لقب  
 بالحداد وكان قد اسمع على دار الدور بالجره مات سنة إحدى وأربعين ومائة في خلافة أبي  
 جعفر المصنوع قوله (مكرمه) أي المفسر القرشي أبو عبد الله مولى عبد الله بن عباس أحد  
 من البربر من أهل المغرب كان يصير يفتي البصرة فوجب لأبي جعفر حين جاء واليا على البصرة  
 أن يبين أي طائفتين من أهل البصرة وعكرمة عددها على عبد الله بن خالد بن يزيد بن معاوية  
 بأربعة آلاف دينار فأبى عكرمة هذا فقال له ما جرت لك من غلاما لأبلك فاستغله فأظنه وأمنه  
 وقال لم يوثق بن عبد الله دخل على علي بن عبد الله وعكرمة مرقى على باب كيف فقتله أجمعون  
 هذا محولا كما قال ابن عبد بن كندب على أبي قال عبد بن سعد كل كثير الصلح عمار من الحوور  
 ولكن ينكح الناس فيه وكان ذلك لأنه يرى رأى الخوارج وقال يحيى بن سعيد إذا رأيت من ينكح في  
 عكرمة فاتهم على الإسلام وقال البخاري ليس أحد من أصحاب الإمام عكرمة وقال أبو أحمد بن  
 حنبل لم ينسج إلا أنه من الرواة عن عكرمة وأدله أصحاب الصحاح صاحبهم وقال البخاري روى  
 البخاري دون مسم وجل لسيد بن جبير من أحد أعلم منك قال عكرمة مات سنة أربع وأربعين  
 أو سنة أو سبع ومائة ولما مات قال الناس اليوم مات أفضى الناس ورجال هذا الاستد  
 كلهم أو أكثرهم بصريون لأن عكرمة فإينا كان أولا في البصرة وكذا ابن عباس كان سكن

أبو معمر

فيه قوله  
بن سعيدعكرمة  
القرني

صَمِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ اللَّهُمَّ عَنَّا الْكِتَابَ

بِاسْمِهِ مَتَى يَصْعَقُ سَمَاعُ الصَّمِيرِ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ قَالَ

٧٤  
مَدِينَة

بِالصَّوَرَةِ مَدَى قَوْلِهِ (صَمِي) أَيُّ الْمَدَى وَ(اللَّهُمَّ) أَمَلُهُ يَأْتِي خَفَ حَرْفِ النَّظَرِ وَحَرْفِ الْمَدَى  
مَدَى وَلَقَدْ كَانَ لَا يَهْتَمُّ بِأَمَلِهِ

وَمَا حَلَّكَ أَنْ تَعْرِى كَلِمًا سَمِعْتَ أَوْ صَلَّتْ يَأْتِيهَا

فَرَدَّ عَلَيْنَا شَيْخُنَا صَدَقَ

فليس ثبت وحده من خصائص اسم الله كما اختص بالله في القسم ويقطع غيره في يائه  
ويظهر ذلك وقبل أنهم ما أولاده أن يكون مداه باسمه ممدداً من لاء هاء من أول الأمر مدوها  
حرف اللام من الأول وراود لم يقرأ بها من حروف المد كالنون في الآخر وخصت لأن النون  
كانت متبعية بصير الفاء صورة وشغلت لا يخالق من حزمين واختار سيوه أي لا يوصف لأن  
وعرف خلف حرف البناء بين أبو صوفى والصفا كوفوخ حرف اللام هيبا ومذهب الكوفيين أن  
أمله بالله أم أي قصد غير قصر فيه قوله (عنه الكتاب) أي القرآن لأن الجس  
المطلق محمول على التكامل أو لأن الحرف الشرعي عليه أو لأن اللام المدى قد قلعا المراد من الفرق  
القطر أو سانه أو أحكام الدين قلت القطر باعتبار دلالته على معانيه على ذلك التعميم مدلى  
تلاوة دعا غير ودمره الأول كعمود أو حلقا في الثالث كعمود لحظت بين لا عمود حذف فالتق  
والثالث حفظ فكيف سمعنا فليحط به بمعنى مره فلا يفتش إلا بمعونه قال قلت هل يجوز ألا يستحب  
دعاء النبي صلى الله عليه وسلم قلت لكل بي دهره مستحبة وبهاية الباقى في حديثه الله تعالى وأما دعا  
الدعاء فمما لا تلتزم فيه لأنه كان جالسا للكتاب غير الآمن بحر العلم رئيس القصرى رحمه  
القرآن وكونه في التدرج القصوى والمحل الأصل منه مما لا يخفى قال بن بطال كان ابن عيسى من  
الأصحاح الرسنيين في علم القرآن والسنة أجمعت به الدهرة وفيه الجس على نديم القرآن والقطر  
إلى الله في ذلك وروى البخارى هنا الحديث في مسائل الصغاية وقال فيه اللهم عليه الحسنة وفي  
كتاب المرحوم اللهم ضيق في الدين وتأوذه الحسنة بالقرآن في قوله تعالى ويؤتى الحسنة من يشاء  
وبالسنة في قوله تعالى ويؤتى الحسنة من يشاء وكلاهما وبين صحيح وفالكتاب القرآن الحكمة الحكم  
الله تعالى به ليدان سلاله وحرقه وبين لم يه أمره وسبه وكذلك من رسول الله صلى الله عليه



حَدَّثَنِي قَالِكٌ عَنْ أَبِي شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ  
ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَقْبَلْتُ رَاكِبًا عَلَى حِمَارٍ أَنَا وَأَنَا يَوْمَئِذٍ عَذَابُهُتُ الْإِحْتِلَامِ  
وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي عَنِّي إِلَى عَجْرِ جِدَارِ الْمَرْوَةِ بَيْنَ بَيْتِي  
نَحْصُ الصَّفِّ وَأَرْسَلْتُ الْإِثْنَانِ تَرْتَعُ حَاطَتِي فِي الصَّفِّ فَلَمْ يَسْكُرْ ذَلِكَ عَلَيَّ

وسلم حكمة صلح بابين احبى والمفضل وبينهم رجل فخران وسماى التذليل والحقه في الدين وهو  
كتب الله وسه دسوقه والحمد لله (باب متى يصبح صباح الصبر) ومنى الصبح جواز ليو  
مسموعه قوله (اسماعيل) هو ابن عبد الله المشهور بمحبين بن ابي اوس ان اخذ ماله  
وأبو لؤي بن عم مالك بن ابي طالب هاضل أهل الاماني وفي غيره وكذا ستر الرواة تقدموا خبرا  
(في غيبه) بنم الحبيب المده فوامنته ثقوقه الساكنه ما لو حده قوله (انلى) عى الاتى من الحبيب  
ولا يحال آفة وعسا كل ما سار شاملا للذكر والأتى حصصه بونه انان فلان فظن ذلك على حماره  
فيمنع من لفظ أنلى قلت لان اتا في حماره يحتمل أن تكون الواحدة وان تكون للتأنيث فلا يكون  
هذا في أنوته قوله (ناهرت) أى قلوبت مالنا ناهر الصبي اليتيم إذا قلبه والمراد بالاحتلام  
البلوغ لشره وهو مشتق من الحلي فانهض وهو مارة انام واختلف العلماء في سن ابن عباس رضي الله  
عنه عند وفاة النبي صلى الله عليه وسلم فبيل عشر ومن ثلاثة عشر وقيل خمسة عشر قوله (نقى)  
المجهرى منى مضموم مرشح بمكة وهو مدكر بصرف قل قلت هو علم العامة فيكون غير متصرف  
قلت في الاستعمال متصرفا في أهم جموده على الشكل النوى هه بنتان الصبر والمتم ولقد يكسب  
الالاف والبدوا لاجود صبرها وكتابتها بالالف سميت بها لى منى من الالاف أى برأتى قوله  
(الى غير جدار) أى سوجها اليه ومن نراد الى غير سرة قل قلت لفظ الى غير جدار لا يبنى  
شيئا غيره فكيف صره بصره سرة قلت احبار ابن عباس من مروءه بالقوم وعن عدم جدار مع  
أنهم لم يسكروا عليه وأنه مظنه انكار دليل حدوث أمر لم يمهدين ذلك من كون حور مع السرة  
غير مسكروا هو مرض سرة اخرى غير الجدار لم يكن لهذا الاستدراكه قوله (بن بلى) هو مجاز  
من الختام لان الصبر لا يلد له (بعض الصبر) يحتمل أن يراى به صبر من الصبر أو بعض من

٧٥ **خُذْنِي مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو مُسَیْرٍ قَالَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ**  
**حَدَّثَنِي الزُّبَيْدِيُّ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُمَرَ بْنِ الرَّيِّحِ قَالَ عَطَّتْ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى**

الصَّومِ الرَّاحِدَ بَيْنِي فَلَمَّا مَاتَ إِذَا بِهِ مِنَ الصَّوْمِ زَانًا بِهِ مِنْهُ قَوْلُهُ ( رُبَّ ) بِجَالٍ وَسَمِعَ  
الْمُتَشَبِّهَ تَرْتِيعَ رُوحِهِ أَيْ أَكَلَتْ مَا عَدَّتْ وَقِيلَ أَيْ وَجِي قَوْلُهُ ( فَلَمْ يَنْكُرْ ) أَيْ وَسَمِعَ أَنَّ اللَّهَ صَلَّى  
لَهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَوَى بِحُطِّ الْمَجْهُولِ أَيْ لَمْ يَنْكُرْ أَحَدٌ لَا يَسْمَعُ أَنَّ اللَّهَ صَلَّى لَهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا  
شَيْءَ وَوَجَّهَ الْحَدِيثُ أَنَّهُمْ جَمَعُوا أَمْرًا مِنْ بَدَى الْمَسْئَلِ إِذْ لَمْ يَكُنْ سَمِعَهُ رَوَاهُ ابْنُ عَبَّاسٍ وَاتَّحَا  
عَمَلُهُ فِي الصَّوْمِ فَلَمَّا مَاتَ قَوْلُ سَيَاحِ الصَّوْمِ إِذَا آدَمَ بَعْدَ الْمَوْتِ عَمَلُهُ قُلْتُ لَيْسَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ  
سَيَاحِ صَومِي وَالتَّرْتِيعُ فِي السَّيَاحِ قُلْتُ الْقَصْدُ مِنَ السَّيَاحِ حَرْوٌ وَمَا يَجُوزُ مَعَانِهِ كَثَرَةُ الرُّسُولِ  
عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحُطِّ مَسْئَلُهُ رَوَاهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَدْ قُلْتُ عَدَالَتِ عَلَى فَصْرِ الصَّوْمِ أَوْ فَصْرِ  
فَقَطَّ عَلَى مَا فِي فَصْرِ النَّاسِ وَالْمُتَشَبِّهُ لِلْإِسْلَامِ لَيْسَ صَومِي فَإِذَا جَهِدَ لِلطَّاعَةِ بَيْنَ التَّرْتِيعِ وَمَا لَمْ يَتَرَجَعِ  
قُلْتُ الْمُرَادُ مِنَ الصَّوْمِ عَمَلُ النَّاسِ وَذَكَرَهُ مَعَ الصَّوْمِ مِنْ ابْنِ الْقَوَيْمِ وَالنَّاسِ قَوْلُهُ فِي الْحَدِيثِ أَيْ  
صَلَاةِ الصَّوْمِ مَعَهُ وَأَنْ حَرَوهُ الْخَرَجُ بَيْنَ جَدَى الْمَسْئَلِ لَا يَضَعُ الصَّلَاةَ كَالَّذِي يَضَلُّ فِيهِ جَوْرُ سَيَاحِ  
الصَّوْمِ وَصَحَّفَ النَّاسُ وَجَوْرًا شَبَاهَهُ تَحْقِيقًا يَدَّ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا ظَهَرَ فِي سَالِ الصَّوْمِ وَمِنْهُ أَنَّهُ قَالَا  
صَلَّ بَيْنَ يَدَيِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْءٌ وَلَمْ يَنْكُرْ جَوْرَ حِلَّةٍ فِيهِ جَوْرُ الرُّكُوبِ إِلَى صَلَاةِ الْجَنَّةِ  
وَأَنَّ الْأَمْرَ يَجُوزُ لِمَنْ يَمْسُ إِلَى حِرْمَتِهِ قَوْلُهُ ( مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ ) هُوَ الْحَنَفِيُّ الْكِنْدِيُّ أَوْ أَحَدُ  
مَنْ فِي يَدَيْهِ مَا كَلَّمَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِتَرْغُمِ قَوْلُهُ ( أَبُو مُسَیْرٍ ) هُوَ أَيْمٌ وَسُكْرٌ السَّيِّئُ  
الْمُهْمَلُ وَكُسرُ الْيَاءِ وَمَا لَمْ يَكُنْ إِلَّا فِيهِ مِنْ مَسِيرِ الْعَمَلِ الْقَدِيمِ مِنْ مَا رَوَى أَحَدُ كُورْنَمَنِ الْكُورِ  
أَعْلَمَ فَنَدَا وَلَا أَجَلَ عِنْدَ أَهْلِهَا مِنْ أَيْ مَسِيرِ حَقِيقَتِهِ كَالَّذِي خَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ أَمْسَقَ النَّاسُ  
يَسْلُطُونَ عَلَيْهِ وَيَقْبَلُونَ بِهِ وَجْهَهُ فَأَمْرٌ إِلَى عَدَاةٍ فِي أَيَّامِ الْهِنَةِ لِقَاءَ الْقَتْلِ أَيْ بِقَوْلِ بَلْغِي الْفَرَأَنَ  
قَالُوا وَمَنْ رَأَاهُ لَيْفَ يَلْ رَأَوْا نَفَاةً مِنْ حَمَلٍ إِلَى السَّجْنِ فَهِيَ بِمَعْنَاهُ نَحْوُ مَنَافَةِ وَهَاتَيْنِ  
وَدَعْنِ بِنَابِ النَّبِيِّ قَالَ عَمِّي بَيْنَ مَعْنَى عَدَّ خَرَجَتْ مِنْ دَبِّ الْأَمْرِ وَالَّذِي أُنْ وَجَّهَتْ لَمْ تَلْ أَيْ  
مَسِيرَ قَوْلُهُ ( مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ ) بِمِلَادٍ لِمَعْنَى الْقَنُوعَةِ وَمَا زَادَ وَبِالْمَوْحِدَةِ هُوَ الْأَوَّلُ أَيْ الَّذِي  
فِيهِ نَكَبُ صَمْتُهُ عَنِ الْقَسَمِ قَوْلُهُ ( بِالْمَوَّلَانِ ) بِحَسْبِ الْحَافِ لِلْمُهْمَلِ وَالْقَوْنِ بِحَسْبِ الْبُكَوِّ أَيْ عَدَّ اللَّهُ وَلِ  
تَحْدِيدِ مَعْنَى مَا لَمْ يَكُنْ أَرْوَعَ وَسَمِعْتِ وَمَا قَوْلُهُ ( الزُّبَيْدِيُّ ) هُوَ ابْنُ الْأَازِمِيِّ وَبِالْمَوْحِدَةِ الْمُتَقَرَّبَةِ

أَوْ  
سَمِعَ

بِزَمَرٍ

الْمَوْحِدِ

الله عليه وسلم حجةً بوجهي وأنا ابنُ خُسرَ سَينٍ من دُلُو

عبد الله بن أبي نعيم **باب الخروج في طلب العلم** ورحل جابر بن عبد الله مسيره شهر

٧٦ إلى عبد الله بن أبي نعيم في حديث واحد **حدثنا أبو القاسم خلف بن حلي قال**

عبد الله بن أبي نعيم

عبد الله بن أبي نعيم

والخاتمة الساكنة الحثابة والذال المهمة هو أمير البديل محمد بن الوليد بن حنر الزبيدي القامي قال أفت مع الزهري عشر سنين بالوصافة قال محمد بن حنر هو من تلاميذ المسلمين وإذا جئت الزبيدي عن الزهري فاسلك به قال محمد بن مسلم أفت الزهري أجمع منه قال أنسائي ومحمد بن الوليد بن أبي نعيم قد استوى ما بين يني من العلم مات بالهجمة ثمان وأربعين ومائة قوله (محمد بن الراسع) جمع الزن والموحدة المكسورة بين سبعة مائة واليه المهمة يختلف بالخروجي الاقتصري يكنى أبا سمير ومثل الأعمش وهو خن من مائة من العلماء زل بعد النفس مات سنة تسع وسبعين قوله (حدثني) أي مررت وبالحج انما يسمونه انما يسمونه بالعلم في جميعها راسع الى جهة هو معمول حلق ويحتمل أن يكون معمولاً به (و) (من دلو) أي من مدلول وذلك من توري دارم (وأنا ابن خمس سنين) حجة مصره وحدثت حالا إما من ثل عفت وإما من بلد وجهي قال قلت ما وعد لاني على التزج فقلت استدلالاً على ما سمعنا من الزبيدي على الوجه إذا كان فيه مصنفه وعلى طهارة وغير ذلك قال قلت من علم على هذا الصي بأنه محقق قلت نعم تصدق حدتصالحا عليه وهو مسلم رأى النبي صلى الله عليه وسلم النبي وفيه جوارحه عفاصبي إذ دأبه التي صلى الله عليه وسلم فأخذ ماء من الحنك جده ليه في وجهه (باب الخروج في طلب العلم) وفي حديث الذي في الباب نساء على الخروج إلى البحر والسفر به مع كونه عطر ولا على أن السفر في البحر بالطريقين الأولى لغة الخطر قوله (جابر بن عبد الله) بن عمرو لخروجي الاقتصري بالحق يكنى بأبي عبد الله أبا أي عبد الرحمن لم أرى محمد بن كتاب بسلامة قوله (عبد الله بن أبي نعيم) بضم الهمزة ومصر أنس بن محمد الجهمي بضم الجيم وفتح الحاء حبيب الاقتصري شديد التحبة مع السجين من الانصار وشهد أحدًا وعلمه من الحفاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بسريه وحده وهو الذي سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن ربة القدر يوق بالخشم ومن علمه من أربع وخمسين روى له من رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة وعشرين حديثاً يروي في



حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ قَالَ الْأَوْزَاعِيُّ أَخْبَرَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ عَدِيِّ اللَّهِ بْنِ

مُسْلِمٍ حَدَّثَنَا وَاحِدًا فِي بَيْتٍ قَصِيرٍ وَلَمْ يَرَوْعَنَ الْبَيْتَ فَقَالَ (وَيْ حَسْبُكَ) قَالَ ابْنُ مَالٍ  
يَسَى حَسْبُكَ السِّرُّ عَلَى الْمُسْلِمِ وَقَالَ عَمْرُو بْنُ مَرْثَدَةَ قَالَ قَالَ عَمْرُو بْنُ مَرْثَدَةَ قَالَ قَالَ عَمْرُو بْنُ مَرْثَدَةَ  
فِي الْقَطْلِ وَالْقَتْلِ مِنْ أَمْرِ الْإِسْلَامِ وَالْإِسْلَامُ فِي دَوَائِلِهِ وَمِنْ أَمْرِ الْإِسْلَامِ فِي دَوَائِلِهِ وَمِنْ أَمْرِ الْإِسْلَامِ فِي دَوَائِلِهِ  
اللَّهُ تَعَالَى وَلَا تَصِحُّ الشَّاهِدَةُ عَنْهُ إِلَّا لِمَنْ أَتَاهُ فِي أَوْ خَرِ الْكِتَابُ هُوَ مَقَالٌ عَدِيٌّ عَنْ أَبِي  
سَعْدٍ الْقَيْسِيُّ قَالَ قَالَ قَالَ قَالَ قَالَ قَالَ قَالَ قَالَ قَالَ قَالَ قَالَ قَالَ قَالَ قَالَ قَالَ قَالَ قَالَ قَالَ قَالَ  
أَبُو أَبِي بَلَلًا نَا الْهَيْلِي قَالَ (عَدِيٌّ بْنُ حَرْبٍ) صَحَّ الْحَدِيثُ الْمُنْقَطِعُ وَكَثُرَ الْقَلَامُ وَالْمَالُ الْمُنْقَطِعُ  
الْكَلَامِيُّ صَحَّ الْكَلَامُ وَالْمَالِيُّ الْمُهَيْلِيُّ وَكَثُرَ النِّسْخُ مِنْهُ عَلَى نِطْقٍ قَلْبِي حَسْبُكَ لَوْلَا  
(مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ) هُوَ الْمَذْكُورُ أَخْبَارُهُ وَهُوَ يَنْقُطُ عَنْ الْقَصْعِ عَدِيٌّ (الْأَوْزَاعِيُّ) صَحَّ لَعْنُهُ  
وَالزَّيْ وَطَعْنُ الْمُهَيْلِيِّ أَمْرُهُ مِنَ الْحَرْبِ بْنِ عَمْرُو بْنِ مُحَمَّدٍ بَطْنُ الْإِسْلَامِ وَكَثُرَ الْإِسْلَامُ  
وَكَثُرَ لَيْمُ أَبُو عَمْرُوٍ فَهَمْزُ نَا أَهْلُ الْقَامِ وَأَهْلُ الْحَرْبِ عَلَى مَدْعِيهِ قَبْلَ أَنْ يَنْتَهِي إِلَى مَدْعِيهِ حَالَتْ  
كُلُّ يَسْكٍ فَتَقْطَعُ حَادِجَ بَابِ الْقَرَادِيسِ وَهُوَ مِنْ تَابِيهِ الْقَابِصِ وَالْأَوْزَاعِ بِلَانٍ مِنْ حَمِيٍّ وَجِيٍّ مِنْ  
عَدِيٍّ يَسْكُونُ أَيْمٍ وَيُقَالُ الْأَوْزَاعُ مَرَّةً مِنْهُ بَابِ الْقَرَادِيسِ وَجِيٍّ هُوَ سَبْعَةٌ لِلْأَوْزَاعِ الْقَبَائِلُ فِي  
فَرْعٍ وَخَابِ يَعْنِيهِ مَنْ قَاتَلَ شَيْئًا وَكَانَ أَمْرُهُ عَدِيٍّ فَسَيَّ قَدِمَ عَدِيٍّ الرِّحْلُ وَكَانَ أَمْرُهُ مِنْ  
سَبْعِ السَّنَادِ أَمْرُ الْعَدِيٍّ لَمَاتَ وَجَلَّتْ وَجَلَّتْ وَجَلَّتْ وَجَلَّتْ وَجَلَّتْ وَجَلَّتْ وَجَلَّتْ وَجَلَّتْ وَجَلَّتْ وَجَلَّتْ  
سَبْعَةٌ وَقَالَ عَدِيٌّ سَبْعَةٌ مِنْ هَذِهِ السَّبْعِ أَمْرُهُ أَمَّا بِالْحَلِّ مِنْ حَقِّهِ وَهَذَا الْأَوْزَاعِيُّ  
ثُمَّ وَهُوَ جَدُّ الْقَبْرِ يَمُولُ رَحِمَهُ اللَّهُ أَمْ هُوَ قَدْ كُنْتَ أَحَابِكُ أَكْزَلُ مِنْ دَلَالٍ وَهِيَ مَعِينُ  
الْقُرْبَى أَنَّهُ يَنْتَهِي الْأَوْزَاعِيُّ عَرَجَ حَتَّى لَمَاتَ حَتَّى طَوَى خَلَّ سَعْدٍ وَأَمْسَ السَّيْرِ مِنْ الْقَطْرِ  
وَوَضَعَهُ عَلَى رِجْلِهِ وَكَانَ نَا مَرَّحًا قَالَ هَلْ يَنْتَهِي الْقَصْعُ وَكَرَّ أَبُو الْحَسَنِ الْعَدِيُّ فِي الْتَقَاتِ أَنْ  
الْأَوْزَاعِيُّ مَثَلٌ مِنْ لَفْظِهِ يَنْتَهِي وَكَانَ ثَلَاثَ عَشْرَةَ سَنَةً وَكَانَ مَوْلَاهُ بِعَدِيٍّ سَبْعَ نَسَبٍ وَنَسَبُ  
وَمَاتَ فِي سَبْعِ سَبْعِينَ وَمِائَةً أَمْرُ سَلَاةٍ أَوْ بَصَرٍ وَجَلَّ لَعْنُهُمْ مَدْعِي الْعَدِيٍّ فِي حَالِهِ وَأَخْبَرُ  
عَدِيٍّ الْبَابُ مَجْلُ صَحَّ الْبَابُ وَجَدَهُ مَاتَ مَاتَ بَيْنَهُ مَاتَ بَيْنَهُ مَاتَ بَيْنَهُ مَاتَ بَيْنَهُ مَاتَ بَيْنَهُ مَاتَ بَيْنَهُ  
يَعْنِي الْبَابُ هُوَ ابْنُ سَبْعِ ذَكَرَ الْبَيْتَ فِي كُلِّ مَوْضِعٍ بِالْفَتْحِ الَّذِي نَعْنِيهِ شَبَّهَ وَلَا نَا نَا نَا نَا نَا  
شَبَّهَ بَقَرَةَ الزُّهْرِيِّ وَعَلَى عَدِيٍّ مِنْ مَجْلُ صَحَّ وَاصْبِلُهُ وَذَكَرَ بِهِ رَجُلُ الْإِسْلَامِ  
وَيَعْنِي الْحَدِيثُ بِهَذَا مَرَّحًا فِي بَابِ الْمَذْكُورِ مِنْ جِهَابِ مَوْسَى وَوَقَعَ فِي هَذِهِ الرِّوَايَةِ الْوَضْعُ



باب فصل من علم وعلم حدثنا محمد بن الملاء قال حدثنا حماد  
ابن أسامة عن يزيد بن عبد الله عن أبي بردة عن أبي موسى عن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال مثل ما نعتني الله به من الغنى والعلم كمثل الميت الكثير  
أصاب أرصا فكان منها عية فلت الماء فانتف التكلأ والعشب الكثير

هذه بيرو لا يحتاج الى شرح (باب فصل من علم وعلم) قوله (محمد بن الملاء) بالهبة والمدة  
ابن كريب الملقب بكون المهو المال الملقب بالكون المشهور بأبي كريب بن الملاء صهر كريب  
مات سنة ثمان وأربعين ومائتين قوله (حماد) خرج الملقب بدين التمدد (ابن أسامة) بن الملقب بدين  
من الزاد الملقب بالقرى أبو أسامة كثير الحديث ورواه صحيح الكتاب عند المحدثين قال كريب  
أحسبنا أنهما من القصة حديثا بالكوفة إحدى ومائتين قوله (يزيد) بن الملقب بدين التمدد  
وسكون ثمانين ومائتين قاله عبد الله بن أبي بردة عن أبي موسى الأشعري الملقب بأبي بردة الملقب بدين  
له جماعة قوله (أبي بردة) بن الملقب بدين وسكون ثمانين ومائتين عن أبي موسى عن جده بن أبي  
الكون قوله (أبي موسى) هو عبد الله بن جهم التميمي الأشعري صهر من ابن الملقب بدين  
مما إلى الملقب بدين من أبيه إلى الملقب بدين ثلاث مائة سنة كرهه وذكر ابنه وسبط ابنه  
باب أبي الإسلام أفضل روى هذا الاستاد لطيف وهو ابن ربيعة بن موسى بن جده عن جده عن أبيه وم  
مع الملقب بدين الإعيون كلهم كرميون قوله (مثل) صحيح لشدة إيراد منه هنا لفظة التمدد  
اللقب بالقرى الملقب بدين قوله (المدني) هو الملقب بدين الملقب بدين (والمعلم) هو جده بن جده  
لا يحصل مسئلة البين في بعض وجع فيها نظر إذا لم يكن الملقب بدين الملقب بدين الملقب بدين  
المشخص أبي الكلال وما إلى أن الملقب بدين هو الملقب بدين وقيل الملقب بدين هو الملقب بدين  
والعمل قوله (غلة) ما روى عنه طائفة روى بصرف نسخ نسخة الملقب بدين والملقب بدين  
وبالمروعة وقد ذكرنا في أخبارنا رواه خطان وقال هو مستمع له في الجبال والصحرى قال صاحب  
المطالع حنظلة روى عنه من التلمذ وتصحيح رواية الملقب بدين لأنه ما جعله عند الطائفة الأولى مثلا  
عليه والتمس لا نسب قوله (جنت) من الملقب بدين بن جنت بن جنت بن جنت بن جنت



وَكَاثَتْ مِمَّا أَجْلَبُ أَصَكَّتْ الْمَاءَ قَطَعَ اللَّهُ بِهَا النَّاسَ قَشَرُوا وَسَقَوْا  
وَرَزَعُوا وَأَصَاتٌ مِمَّا طَلَعَتْ أُخْرَى إِنَّمَا هِيَ فِعَالٌ لَا تُصَكُّ مَاءً وَلَا تُبَتُّ  
كَلَّا فَلَيْتَ كَلَّا مَثَلٌ مِنْ قَهْرٍ فِي دِينِ اللَّهِ وَهَمُّهُ مَا نَعْتَقُ اللَّهُ بِهِ جَهْلٌ وَعِلْمٌ وَمَثَلٌ مَنْ  
لَمْ يَرْفَعْ يَدَكَ رَأْسًا وَلَمْ يَنْصَلِ عَنِّي اللَّهُ الَّذِي أَرْسَلْتُ بِهِ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ قَالَ

أصكته قوله (الكلا) بالضم وهو ألبت بها ورعا وأما (الشب) والحلا فتصور لخصان  
بالرطب والخبث خمس بالفتح وحطفت الشب على الكلا من باب حطفت لحاس على الصام  
وللتخصيص فلا ذكر لفاعلة الاهتمام به لشعره ونحوه قوله (أجلب) بالهمزة والفتح الجلبة هي  
الأرض التي لا تبث كالا وقال الخطابي هي الأرض التي لا تمك الله فلا يبرح فيها الغيوب  
وقالوا هو جمع جالب على غير ليس كما قالوا الحسن الصورة بحاس والفتحة أنه جمع بحس أرواح  
جذيب وهو من الجذب الذي هو الضبط قال وقال بعضهم أصطرب ما بعد شجرة والراء ويضمهم بها  
والفتح وليس بشيء ويضمهم آجارد بالهمزة والراء والفتحة قال وهو صحيح المعنى أن سعته الرواية  
والآجارد ما لا يفت الكلا معناه أنها جردت باردة لا يسرها النبات ويضمهم أحداث بالحاء المعجمة  
والفتح كذلك وبالفتح والمشتق جمع إن حذفت كسر المعجمة وهي المديرة التي يمدك الماء وقال صاحب  
المطالع هذه كلها مبنية مبنية قوله (سور) قال أهل اللغة من وأسقى بمعنى لئان ويمل سقاء ناوله  
ليشرب وأصنعه جعله سبب قوله (رزعوا) ومع يذوق صحب سمر رزعوا من الرعي قوله  
(طالعه) أي طلع أخرى من الأرض و (القصين) بكسر القاف جمع القاص وهو الأرض المستوية  
وليل الماء وفيه التي لا تبث فيها وهذا هو المراد في حديثه قوله (قته) فقهه التهم يقال  
قته بكسر القاف فقهه كقبح يفرح وأما فقهه الشرعي فقالوا يقال منه قته فقه الغاف وقال ابن  
دريد تكسرهما كالآلود وأفراد جنا هذا الثاني كضم القاف على التشبوه وعلى من الجردي تكسر  
وقد روي بالوجهين والمفهوم الضم قوله (من لم يرفع يده رأسا) يعني تكبر يقال ذلك  
ويأباه أنه لم يفتت إليه من غابة تكبره قوله (عدي الله) كقول يذكروا الذي من ذكر المولى  
في قوله سئل عن معنى قول الفضل بن عبد الله البجلي عن سائر أئمة الطالوت بن يعقوب بن الفضل

اليه حيث قال الخليل وهو الذي برز اليه من بعد سقوطه وقد كان الناس من بعده قد انصرفوا  
 بثور القلب وعضوب العلم عن أسرارهم لله برحه من بعده و انضرب المثل بالناس في تشابه التوجه  
 وجن العلم فانفسهم عن الله انبت العلم من القلب الميت النوى منى هذا القبول أن الأرض  
 ثلاثة أنواع ممكنة الناس فالنوع الأول من الأرض ينضم بالنفس فيها بعد أن كان منها وجبت  
 الكلمة فينضم به الناس والجن والوحوش والنوع الأول من الناس ينضم به النسي والنفس معطيه ومما قد  
 يحصل به ربطه غيره منضم وينضم ويقتوح النسل من الأرض ما لا جيل الانتماء في صيا  
 لكن فيها فاعلم وهي أمثلة لما يوصف فينضم به الناس والجن والوحوش وكذلك التوجه الثالث من الناس  
 لم يربط حقيقة لكن ليست لهم أفعال تامة ولا روع لم في العلم ينضم به الأنعام  
 والجمادى وليس عندهم جهاد للعلم به فهم محضون حتى يجرى لهم العلم للجمع والانتماء فتأخذ  
 منهم فتصنع به فيؤلا بحسب عما يظنهم والثالث من الأرض هي أسرار التي لا يجد حتى لا ينضم  
 بالعلم ولا يمكنه ينضم به غيرها ممكنات الثالث من الناس ليس لهم فهم حقيقة ولا فهم رابعه  
 فذا تصور العلم لا يتصور به ولا يحفظه لتع غير أي الأول للسمع والقابض والثاني للسمع غير  
 النسمع والثالث ليس هو والأول يشهد الى العلم، والثاني الى الحقيقة، والثالث الى ما لا علم ولا عقل  
 ولا عقل أي لا لا لا لفظ على كثر الناس ثلاثة أنواع غير نظره في الحديث أنواع من العلم منها  
 ضرب الأول ومما ينضم العلم والتطبيقات التي علم عليها وهم الآخر من صيا خلق الله بعد مثل  
 ضرب بل من قبل الخدي وحسب من غير منضمه الله وضع به وحسب من قبل الخدي علم جمع بالعلم وفي جمع به  
 والآخر من قبل الخدي وحسب من غير منضمه الله وضع به وحسب من قبل الخدي علم جمع بالعلم وفي جمع به  
 أن أسرارها خاتمة سطوف على أسرار أرضاً وكانت الثانية مطوية على كانت لا على أسرار  
 ومما بعد الأرض الأول والى القبول في الأجساد والثانية على حكمها فالأول وكانت منسوبة وترى الى  
 ور وفي أسرارها خاتمة السمع وهو هو فيه لعل به ان خلقه وانفسه في الخلق والجمادات  
 من جهة أنه خلق الخلق على ان ذكره أولاً ثم خلق الأرواح على الأرواح، وكذلك خلقه على  
 على كانت ثم خلق أسرار على أسرار فلهذا هو أنه ذكر في الحديث خلقه على الخلق الثاني  
 في الانتماء والخلق في الصلابة غير من من حدى الله والخلق خلقه الله وحسب أي صرحا حوله  
 (يرجع بذلك رأياً لأن ما بعدهم وهو منه في الأول ولم يزل حدى الله الى أسرار في الثاني  
 خلقه في نفسه وسواء لم يرجع وذلك لأن الله هو الذي علمهم علمهم وورث الوساو هو  
 صيا أحدهم الذي انتمى العلم في نفسه فحب والثاني الذي لم ينضم هو بعده ولكن جمع الله

الْمَحْشُوقُ وَكَانَ مِنْهَا طَائِفَةٌ قِيلَتْ الْمَاءُ فَأَعْيَلُوهُ الْمَاءُ وَالْمُغْتَصَبُ الْمُسْتَوِي

مِنَ الْأَرْضِ

قال المظهرى في شرح المصباح علم أنه ذكر في تقسيم الارض ثلاثة أقسام وفي تقسيم الناس بأقسام من العلم قسمين أحدهما من فقه وضع العلم والثاني من البرمجة وأما ذكره كقولك لأن القسم الاول والثاني من أقسام الارض كقسم واحد من حيث أنه يقع به والثاني هو ما لا يقع به فكذلك الناس صنفان من قبل ومن لا يقبل وهذا يوجب جسد الناس في الحديث على صنفين من يتبع به ومن لا يتبعه وأما في الحقيقة فالناس على ثلاثة أقسام منهم من قبل من العلم بغير ما سبق به ومن لم يبلغ درجة الإحاطة ومنهم من علم ولم يبلغ به ومنهم من لا يقبل أنقول وعمل الحديث تليين القسم في الناس بأن يدرج في لفظة فهم كلمة من هو به عطفه على من فقه كما جاء في قول الشاعر

أمن جهول رموا الله سحماً ويمدحه وينصره حواء

في تفسيره ومن يمدحه وعند كرسى الفقه معنى العالم باللفظ مثلاً وفي مقالة الإجلاد والنامع في مقالة النعمة على ظفد والفتى العير نرجس ومن لم يقع في «مقالة الفهم» فلهذا لم جعل لفظ من فاته الله إلهاماً حقيقياً وأما في قوله «تداعى في الجملة كما جسد لقصد والأجلاد» سبباً: اجادوا في العلم بلفظ لفظاً أصيب في الإجلاد فلهذا لم ذكر لفظ مثل «من لم يقع» فلهذا لم يرفع آخر معاني لم يقدم فلهذا في حديث تقييد أو تقييد واحد فلهذا تقييد متعقبة ومنعقدة بأقسام الإجلاد كتنبيه ما بعنه الله به بالفتى الكثير وكتنبيه أنواع الناس بأقسام الارض وعموماً فلهذا لم يسم من أقسام التنبيه فلهذا الاول من تنبيه الفهم بالعلوم والثاني من تنبيه الفهم بالعلوم ويعتدل أن يكون تنبيهاً واحداً من باب التبيين أي تنبيه صفة العلم الواصل إلى أنواع الناس من جهة اعتبار العلم وعدمه صفة خطر نصيب إلى أنواع الارض من ذلك الوجه فلهذا هو كذلك مثل من هو داخل في التنبيه أو غير تنبيه آخر فلهذا هو تنبيه آخر ذكر كتنبيهه الاول وليكن المقصود منه قوله (قال أبو عبد الله) أي الإمام الجعفي صاحب الجامع (قال الجعفي) وفي بعض النسخ يمد من أين فانه يعني «مد» من أياه والمقصود منه أنه وفي إسحاق بن حماد لفظ طائفة من ما روى محمد بن العلاء من

سبحان  
والله



**باب رفع العلم وظهور الجهل وقال ربيعة لا يتعلم لأخذ عنه شيء** روى  
**من العلم أن يضع نفسه حدثا** عثمان بن ميسرة قال حدثت عند الزوارث ٧٨

حدثنا لفظه وأما ما سألنا أن أراد به من رفعه بقاءه والوقوف على ما هو عليه والتمسك  
 بالآثار وأما المنكسرة وهو المنكسر ويقال أبيض بقاءه المنكسرة والتمسك بالآثار وهو ما  
 ابن أبي عمير بن خلف جمع بينهما والتمسك بالآثار والتمسك بالآثار أي بقرب المختلج الخواري  
 ما كان يساور قال عبد الله بن طاهر له لم يصل لك من رفعه قال نعم أجب الإمام أن أن وقد  
 في طريق مكة فقال أرادوا رفعه لأخيه وقد في الطريق وهو بالفارسية رفع وهو أحد أركان  
 الدين وعلم من أعلام الدين مات يساور به عصف وثلاثين مائتين ويحتمل أن يراد به الحسنى  
 ابن أبي عمير بن نصر السعدي الحارثي قالنا، النقطة بزل المدببة مرفوعة سنة اثنين وثلاثين  
 ومائتين أو اسحق بن إبراهيم الكوسج المروزي مات علم حدى وحصى ومائتين إلى السجوى في  
 رجب الكتاب روى عن الثلاثة عن أبي أسامة قال الساجى في كتاب يزيد جهل أن الجعفرى  
 لما قال حدثنا الحسنى هو مصوب حدثنا أبو أسامة يعني به أحد هؤلاء الثلاثة ولا يخفى مهم وأما لفظ قال  
 هو أدون مرية من حمد أو أسعد إذ هو يذكر عندنا، ذكره لا عند النقل والتعديل مع أنه حسن  
 التعليل أيضا لا سيما أن يروى عنهم بالواسطة والله أعلم (باب رفع العلم) قوله (ربيعة) رأى ربه  
 المظهر ربه، رأى أى علم من مروج بقاءه، والآراء المتقدمة المنصوح بها والتمسك بالآثار  
 عند الزمان اقترن الخى الثاني الفيه كان ذكر الكلام ويقول الساجى عن التأم والأخرى  
 قال يحيى بن حميد مرأيت أحض من ربيعة وكان صاحب مصنفات أهل المدينة وروى عنهم عن أبيه  
 قال مالك بن عيسى حلاوة الفقه عند مات ربيعة مرفوعة سنة ست وثلاثين ومائتين ذوالقعدة الفيلس بالمدينة  
 أو بالبادية وهذا سبط من الحارثي سمى الجوز الملقب على أنه من فصيحيات التعليل لاص  
 عمر بقاءها قوله (أن يضع) وقد مضى أن يضع أى أن لا يتعلم من ولا يسمى في علم الغير  
 وقد قيل، ومن مع المسجوع من عند ظم، قال الحسنى قال الفقهاء لزم من العلم لفظه طلب العلم  
 للامتنع ولما لا حاجة إلى روى من بعد ذلك أو يقول ذكره وعدم شرفه بقاءه بين يداؤول  
 القضاء، نشر علمه وقال ابن عطاء بن عوف ربيعة أن من كلف له قول العلم وهم عند لزوم من ومن  
 طلب العلم مالا يلزم غيره فببى لأن يهدمه ولا يضع طلبه بغير علمه أى حتى لا يرفع العلم

عن أبي التياح عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن من  
أشرط الساعة أن يرفع العلم ويثبت الجهل ويشرب الخمر ويظهر الزنا  
٧٩ **حديثاً** مُدَّ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ لَا تُحَدِّثُكُمْ  
حَدَّثَنَا لَا يُحَدِّثُكُمْ أَحَدٌ بَعَثَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ

ولا يظهر منهل فوله (عمران) بكسر العين (ان) بضم الهمزة (عن أبيه) عن أبيه البصري أو الحسن فوله  
(عبد الوارث) أي سعيد بن زيد كونه الثبيتي البصري مرق باب قول النبي صلى الله عليه وسلم  
العلم على الكتاب فوله (أبو قريش) فتح المنة الموقوفة من المنة النذرية المشددة تين المحالبة  
والمعنى يزيد من الزيادة البصري قال أبو أمامة بالبصرة صاحب الزنا أي مثل عمله من أبي التياح مرق  
باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم منسجماً و. جال الاستاد كلهم بصريون لأن باب بصري أيضاً فوله  
(أشراط الساعة) أي علامات و. حدفاثه من جميع كثر والمواعيد مشقة السطال لأهم حسرة  
لأنهم خلاصة من روي فوله (أبو مع العلم) هو في عن التصديق أنهم زادوا ليس بأرواحته بحره  
من صدق الرجل الحافظ وقول المدي. بزمه بوث حمله وقصر المدي. فوله (وبعث الجبل)  
وفي بعض النسخ حدث الجبل من التث وهو البصر وفي بعضها حدث من التث مالت فوله  
(ويشرب الخمر) من فلت شرب الخمر كيف يكون من علامات و. حال أنه وأما في جميع الأرواح  
وهو جد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الناس ثمة لها قلنا المراد أن يبرم من خلق أول من  
الشرب و. حدفاثه علام من العلامة معروخ الآخرة. إذ كره فوله (خمر الزنا) أي شرب ويشرب فوله  
(مسند) صم بيم. فتح السين وأما المصنفين (و. بخير) هم من محد القاطن بيم. (و. شعبة)  
أي من المصنفين الذين يرويه أنه أمير المؤمنين في حديث (و. فتادة) صح المصنف إلا أنه المصنوعة  
رواة هذا الاستاد بهذا الترتيب مرق باب من الإجمال أن يحب لأخيه وكلهم أيضاً بصريون  
فوله (لا تحسبكم) بفتح اللام وهو جواب اسم محذوف أي والله لا تحسبكم وهذا جاز دعوى  
التبليغ كونه فيه (و. حديثنا) هو كلامهم معاً المصنوب لقوله لا تحسبكم. فاذ فلت من أين جرى أن  
أحد لا يحدث منه قلت له عرفه بأحد الرسول صلى الله عليه وسلم. أو قال: على خط أنه  
ثم سمع الحديث غيره من النبي صلى الله عليه وسلم وقال إن بطال محسوس أن أسألك ذلك لأنه

من أشراط الساعة أن يقل العلم ويظهر الجهل ويظهر الزنا وتكثر النساء  
ويقل الرجال حتى يكون لخمسين امرأة الفهم الواحد



حدثني عبيد بن أبي شبيب عن حمزة بن عذافة بن عمرو أن أبا عمر  
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يبنا أنا نائم أنيت بقدح لبن  
فشرت حتى إن لاري الرى يخرج في أظفاري ثم أعطيت فضلى عمر بن  
الخطاب قالوا أف أوثقه بأرسول الله قال العلم

الخطاب لا تركون سدى ولا تبي بعد هذا زمان جميع خاب العلم وقرب القيامه (باب فضل  
العلم) قوله (سعد بن عبيد) بضم العين خيلة وضع الفاء وبهراء من باب من يرد الله به خيره  
يعصيه قوله (القيث) بكسرة القاف اسم سعد الامام الكبير المصري (وقد عيل) بضم عيل خيلة وضع الفاء  
وباللام من خالد الأيل بضم الهمزة وكسر الخاء الثمانية وباللام (وقد لم يهب) أى لا يرى تقدم  
وأوائل كتاب الرى وغيرها قوله (جرى) بالجرى خيلة وبالهاء أى عبد الله بن عمر بن الخطاب بن كنى  
بأبي عمارة بضم عيم بغير همزة السوى لى الناصى روى به بجمعه قوله (ينا) هو بين فاشع منه  
لنور صدرينا (وأنيت) بضم النون بضم الهمزة وعلموه والاصمعى لا يصحح الاطراح (أو إذا منه كا  
مر مراراً) قوله (فشرت) أى من ذلك لى (وقد) أى بذكر الهمزة على تقدير كون حق لا يتعد  
وضم الهمزة على تقدير كونه بذكره (وقد الرى) بضم الرى وكسرها معنى واحد فلت الرى لا يرى  
فما مدته قلت هو من قبل الاستمارة بيل الرى كسم فاضع إليه ما هو من سواها باسم  
وهو كونه مره فلت حق الظاهر المحيى فى القامه والجدول به من المائى الى المسنن قلت  
فأشبهه باستحصار صورة الرؤية لى ما من هذا الى أن يصيرم تلك الحجة وموجها وحدوثاً  
(مخرج) الضمير منه لما رجع الى القلب وما الى الرى مجزاً وهو حال إن كان الرؤية بمعنى الاجساد  
أو بمعنى ثل لارى إن كانت بمعنى العلم قوله (من أظفاري) أى بعضى وأظفاري فافظفها مبدأ  
المخرج وإما قوله (أوت) أى عبره وأتأويل فى اللغة تفسير ما يؤول إليه الشيء ومنها  
المراد منه تغير الرقيا (والعلم) روى بالنصب أى أوثقه العلم وبالرفع أى الملقون به هو العلم وأما ما سمع  
فلا يالم فلا تدر كى فى كثره الجمع بها وفى أنها سبب الصلاح فلكل من عدد الانسان وسبب  
صلاحهم وجود أديانهم والتم سبب الصلاح فى الدنيا والآخرة وهذا الأروع وفى الحديث ريل

حزبه  
به

**بَابُ الثَّانِي وَهُوَ وَقَفَ عَلَى الثَّانَةِ وَغَيْرِهَا حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ قَالَ**  
**حَدَّثَنِي خَالِدٌ عَنْ أَبِي شَهَابٍ عَنْ عِيسَى بْنِ طَلْحَةَ بْنِ عَمِيدٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ**  
**ابْنَ عُمَرَ بْنَ الْعَاصِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَفَ فِي حُجَّةٍ**

على منعة عمر رضي الله عنه وعلى جواز تفسير الرقيا وعلى بطلان التسمية في التيميم وماله التيميم ولا  
تعمل من القروى بين السلم وصيفته إذ الحديث يدل على الفضل بمنطوقه لا على صنيفته وبطلان إن صفة  
رسول الله صلى الله عليه وسلم صفة وشرف وقد صرحها مالك عند حديثه على صفة العلم فكذلك رأينا  
الأكثري. حق من كل هذا الترتيب وما شئت من قولنا حقيقته أو هو عن طريق التحليل قلت هو واقع  
حقيقته ولا يحدوده إذ هو ممكن والله على كل شيء قدير (باب قضيا) بضم الفاء وبفتح السين  
الفتح في مسئلة فأما والاسم الفاعل والضم والقوى بالفتح قوله (وهو) أي بنفسه (والتحليل  
اللهية) وفي بعضها على غير الآية والله له لما شب على الأرض وهو الفاعل والبال والجار قوله  
(في التيميم) أي الشهود ما من أي أريد الأسماء التي في باب خلاص  
أهل الإيمان قوله (عيسى بن طلحة بن عميد) بضم السين التيميم أي عند كل من  
الإيمان والخطا من مشايير التيميم ثم كثر الحديث عند في خلاص عمر بن عبد العزيز قوله  
(عبد الله بن عمرو بن العاص) بن وائل القرشي السهمي الزاهد صاحب ابن الصالحين وعمر  
يكتب بالواو إلى سائر الرقع والجرم فيك وبين عمر والعاصي الجهر على كتابته بالمدونة للفتح  
عند أهل العروة ويضع في كثير من الكتب بعدد وقد مر في السبع نحو ذلك  
التمثال والفتح ويحسن أنه أجوف وبضم الألف قال أبو هريرة ما كان أحد أكثر حديثا  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من أن عبد الله بن عمرو قاله كل يكتب ولا يكتب وروى  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم جماعة حديث أخرجه البخاري ما عساه وهشروا وإنما قلت  
الرواية عنه مع كثرة ما حمله لأنه يمكن من غير ذلك الواردون اليه قلنا بخلاف أبي هريرة  
سواء في الحديث ومن قصد الحديث من كل جهة وروى باب المسلم من علم أسطورة قوله (حجة)  
بكرامات. وقصها المعروف بالرداء بالفتح قال أبو هريرة في الحديث بالكسر أنه الرواحه وهو من  
الفراد لأن القياس بالفتح وقال أبو هريرة عند الرحين والاسم الواقع بالفتح وأقول جاز الكسر لأن

الْوَدَّعَ بِمَيِّ النَّاسِ يَسْأَلُوهُ هَجَاءُ رَجُلٍ هَالِكٌ لَمْ أَشْعُرْ خَلَقْتُ قُلَّ أَنْ أَدْبَحَ  
هَقَّالٌ أَدْبَحَ وَلَا حَرَجَ هَجَاءُ آخَرُ فَقَالَ لَمْ أَشْعُرْ صَحَرْتُ هَبْلٌ أَنْ أَرَى قَالِ أَرَمَ  
وَلَا حَرَجَ قَالِ سُبُلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ شَيْءٍ فَعَمَّ وَلَا آخِرَ إِلَّا قَالِ  
أَقْلُ وَلَا حَرَجَ

٨٢

أَيْدِي النَّبِيِّ  
بِالْأَشْرَفِ

بَابُ مَنْ أَجَابَ الْعَمَّا بِإِشَارَةِ الْقَدِّ وَالرَّاسِ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ

يَكُونُ مِنْ حَابِ الْمَخَاطِلَةِ وَقَالَ مَوْلَى مَعْمُورٍ مَذْكُورٍ مَعْمُورٍ أَنَّهُ لَمَّا كَانَ الصُّبْحُ وَالدُّجَى  
مَوْلَى (يَسْأَلُوهُ) هُوَ إِذَا كَانَ مِنْ فَعَّلَ وَفَعَّلَ أَيْ وَفَعَّلَ وَسَوَّاهُ عَلَى أَقْدَمِ مَعْنَى وَمِنْ إِذَا كَانَ مِنْ فَعَّلَ  
أَيْ وَفَعَّلَ هُمْ سَائِلِيهِ عَنْهُ وَإِذَا لَمَّا كَانَ مِنَ الْوُجُوهِ قَوْلُهُ (لَمْ أَشْعُرْ) بِمَعْنَى أَيْ مِ  
أَهْلِي وَ(لَا حَرَجَ) أَيْ لَا يَأْتِي وَخَيْرُ مَعْنَى أَيْ لَا حَرَجَ عَلَيْكَ وَالْتَحَرَّى لِقَائِهِ مِثْلَ الْفَرْجِ فِي الْمَطْنِ  
وَالْقَلْبِ بِمَعْنَى الْإِلَامِ وَالْمَوْجِدِ مَوْضِعَ الْفَلَاحَةِ مِنَ الْفَصْرِ وَقَالَ فِي خَلَقْتُ وَخَرَجْتُ بِسَبَبِ جَمَلِ الْخَلْقِ وَالْخَرَجِ  
كَلَامًا مَعْنَى سَبَبًا عَنْ عَدَمِ تَحْوِيلِهِ كَأَنَّهُ يَنْتَدِرُ لِنَفْسِهِ وَحَدَّثَ بِمَعْنَى عَدَمِ الْإِصْلَاحِ لِلْعِلْمِ بِهَا وَبِقَرِينَةِ  
الْمَقَامِ قَوْلُهُ (عَرَفْتُهُ) أَيْ مَا هُوَ مِنْ أَعْمَالِ يَوْمِ الْعِيَةِ وَهُوَ الرِّى وَالشَّرُّ وَالْخَلْقُ وَالْخَوَالِفُ قَوْلُهُ  
(قَدِمَ وَلَا آخِرَ) لَا يَدْفَعُهُ مِنْ قَدِيرٍ لَا يَلِي الْأَوَّلَ لَكِنَّ الْكَلَامَ الْقَصِيحَ فَلَمَّا تَبَعَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَلَى  
الْمَعْنَى بِهِ إِلَّا مَكْرَهُ وَحَسَنَ خَلَقَ هُنَا لِأَنَّهُ وَجَّعَ فِي سَبَبِ النَّبِيِّ وَظَلَمَهُ قُوَّةَ مَعَالِدِهِ وَمَا أَدْرَى  
مَا يَعْمَلُ بِهِ وَلَا يَكْفُرُ فِي رِوَايَةِ سَلَمَةَ مِثْلَ عَنِ شَيْءٍ قَدِمَ أَوْ آخِرَ الْإِتْقَانِ وَلَا حَرَجَ وَاخْتَلَفَ  
الْعَمَّا فِي رَتْبِهِ حَسَبَ الْأَرْبَعَةِ عَلَى التَّرْتِيبِ الْمَذْكُورِ فِي أَنَّهُ مَعْنَى لَا شَيْءَ فِي رُكْنِهِ أَوْ وَاجِبٌ يَتَلَقَّى  
فَالْقَدَمُ تَرَكَّ إِلَى الْأَوَّلِ فَجَعَلَ الشَّافِعِيُّ وَجْهَهُ اللَّهُ فَسَالَى وَأَعْبَدَ وَإِلَى الْآخِرِ نَهَى مَعْنَى أَيْ حَيْفَةُ  
وَأَوَّلُوا قَوْلَهُ لَا حَرَجَ عَلَى رَفْعِ الْأَتَمِّ دُونَ الْقَدَمِ وَالصَّحِيحُ عَدَمُ الْوُجُوبِ إِذْ لَا حَرَجَ مَعْنَاهُ لَا شَيْءَ  
هَذَا مَطْلَقًا مِنَ الْأَتَمِّ لَا فِي رُكْنِ التَّرْتِيبِ وَلَا فِي رُكْنِ الْقَدَمِ وَهَذَا صَرَحَ فِي بَعْضِ الرُّوَايَاتِ بِعَدَمِ الْخَلْقِ  
عَلَى مَا فِي وَجْهِ الْحَدِيثِ أَنَّ الْعَالَمَ بِحُجُومِ مَوْالِهِ دَاكِيًا وَمَا شَاءَ وَوَقَفًا وَأَسْبَغَ الْجِلْبَابَ عَلَى الْعَابَةِ جَانِزًا  
فَصَرُورُهُ عَلَى الْعَابَةِ كَمَا كَانَ جُلُوسُهُ عَلَى السَّلَامِ عَلَيْهِ يَشْرَفُ عَلَى النَّاسِ وَلَا يَجْنِي عَلَيْهِمْ كَلَامُهُ لَمْ  
(يَجِبُ مِنْ أَجْلِ الْقَنَاءِ) قَوْلُهُ (مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ) هُوَ أَبُو سَدَةَ بَنِيهِ الْإِلَامِ التَّيْدُوكِيُّ الْمَنْطَرُ



إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنِي وَهَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو بَرٍّ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ  
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ فِي حَجَّتِهِ فَقَالَ دَخَلْتُ قَبْلَ أَنْ أَدْخُلَ قُلُوبًا يَدُهُ  
قَالَ وَلَا خَرَجَ قَالَ خَلَفْتُ قَبْلَ أَنْ أَدْخُلَ قُلُوبًا يَدُهُ وَلَا خَرَجَ فَحَشَنَّا الْمَسْكِيَّ  
ابْنُ إِسْرَافِيلَ قَالَ أَخْبَرَنَا حُطَّالَةُ بْنُ أَبِي مُضَيْيَبٍ عَنْ سَالِمٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ

في كتابه الخوصي قوله (وجيب) حل حسنة التفسير في عالم النمل الفكر ايسى البصري كل  
من اصرم ما راجد ولطيف وقال أبو حاتم يقال لم يكن صد لجة احم ما رواه من مات من غش  
وسعى وماله قوله (أجوب) هو أبو بكر بن أبي جيمه البخاري الثاني البصري الإمام سرق  
باب سلوة الاعمال قوله (مكرمة) أي أبو عصفه انصر البصري القرضي المولى قدم في ميعود  
التي حل الله عليه وسلم اللهم عنه الكتاب ورجال الاسناد كلهم بصريون قوله (سئل) بضم السين  
(في حبيته) بكسر الحاء على التصوير (فقال) أي السائل (دعني عن ليلتي) أي فاسكنك بمعمل يصح  
وعلى حل حرج (فأما) أي مريد من الله معلوم (منه فلو لا حرج) أي لا حرج طلقه فقط  
قال يان قوله أو ما وفدا مذكر الوب الطلعة أرسل (وقال) أي سائل آخر أو ذلك السائل بيته  
(فأما) أي مريد من الله معلوم (أن لا حرج) ولكنه أرمضه ففكره أو ما وما كسيرة يدي  
الاعاصمي القول في مصب ولا حرج مع الراوي حوسلي قال في حوسنه فاعلمين أعاءا ثابا له عصب  
صهين تلك الاشياء له لا حرج سب وغسل من اخرج فو فقط قالها مندر أي أو ما قال أبو نازك ولا  
حرج فان قلت لم ترك الولا أولا في لا حرج وذكرها ثانيا فقلت لأنها لأول كل في تشابه الحكم  
والثاني عطف على الخ كور أولا وما حدث هنا الحديث قد مضى الباب الذي سبقت قوله (الذكر)  
بصح انهم وبالكاف والباء التثنية للمحدثين أي السكن ضيق نهيمة والكاف (أبوابهم) في  
بهم صح الموحدة والمصحة وما راء القس القسبي زوى الخاضى عنه وعن رجل عنه قدم بعد  
حاجا وحديث الناس عضا وإنا قال حبيب سبي حبة وزوجت سبي امرأة وجوزت باليه  
عشر سنين وكنيت من سبه حشر ثابها ولو طلت أي القس محتاجون إلى ما كنيت دون التامين  
عن أحد من يبلغ من أربع عشرة ومائتين وفقطرب مائة من قوله (حيلة) صنع للمناجاة

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَقِصُ الْعِلْمِ وَيُظْهِرُ الْجَهْلُ وَالْقَبْضُ وَيَكْتُمُ  
الْمُخْرَجُ قَبْلَ يَأْسُوهَا وَمَا خَرَجَ فَهَالِكُنَا يَدُهُ صَعْرَهَا كَأَنَّهُ يَرِيدُ الْقَتْلَ  
أخبرنا موسى بن اسماعيل قال حدثنا وهب قال حدثني هشام عن فاطمة

وبالنون والفاء، انفتحه ابن أبي معيار بن عبد الرحمن القرشي مرقى باب دعواكم بربابكم قوله  
(حالم) أي أن عدله بن محمد بن الخطاب مرقى باب الحمد من الأيمان قوله (بعض الناس) هو  
ببعض الجهول و(المرج) مكورون وهو الفتنة والاحتلاط وأصله كثر في الشيء، فكان القتل  
من لفظ المخرج إما موعول طريق البحر إذ هو لازم معنى المخرج الهم إلا أن يثبت ورود المخرج على  
القتل له ومعنى (قتال حكما يده) أشار يده عرفاً و(خرها) تحريكه ومثل هذه الشا قسماً  
بأنه للتفسيرية بحر وخويو للجدركم فقدر أنفسكم، إذ القتل هو من القوة على أحد التفسير  
قوله (موسى) أي التبريد و(وهب) أي المصلح بالمرحمة ونفسه أبا قوله (هشام) بكر  
لعله ويخفيف الشيخ ابن مروة بن الزبير بن العوام القرشي الأحمدي الذي أبو القدر بنت يده  
ودع بغيره بقيردان مرقى أول حديث في كتاب الوحي قوله (فاطمة) هي بنت القدر بن الزبير  
ابن العوام زوجة هشام المذكور وكانت الزوجة أكبر من الزوج ثلاث عرسه روت عن جدتها  
أم أبي (أحمد) صحيح فمروه وبالله تعالى بركة الصدق استعاضة وحسن الله عليهم وهي أكبر من فاطمة  
بسريرين روى لها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة وحسنون حديثاً أنزعج البصري مما فاته  
عشر وكسب ذات الخطأ لها حين أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر أن يهاجرا إلى المدينة  
وأتهما بمرحما وبسبب أن جعل لها شداً شقت طائفاً بجلت بسمه بعداً الفهره والتصف  
الأخر صفاً القرية وجعل جلست التصف الآخر طائفاً ما أسبغت عكاً فدعا طلعت فتابه عشر انساناً  
وتزوجها الزبير عكاً ثم طلقها المدينة ليل أناته عدلته يوماً وقتك بالباب خلافاً، أيوه الزبير بغير  
الجهت منه فأتاه من طلق فقال ما أدركت نخل حتى تطلق أي طمتع عنه وأن لا طلاق فسل عن  
السبب فقال مثل لا يكون له أم موعلاً وطلب الزبير ومير بغيره الزبير صامتاً بأنها عدلته فأبى طلق  
وأما قال أمك طلق إلى دحمت عن فقال له أحمس أي عرفت عنيك فقم عليه فخطبته مع فاست مع  
ربوبته حد أبا إلى لخطه لمهاج ماك عكاً سه ثلاث وسبعين بعد ما أنزل أبا من الحاجة طلال

فاطمة  
بنت القدر

أبو بكر  
من

عَنْ أَنَسٍ قَالَ أَتَيْتُ عَائِشَةَ وَهِيَ تُصَلِّي فَتَلَّتُ مَا شَأْنُ النَّاسِ فَتَشَارَتْ إِلَى  
النِّسَاءِ فَإِذَا النَّاسُ قِيَامٌ فَتَلَّتُ سُحْرًا لِلَّهِ فَتَلَّ آيَةً فَتَشَارَتْ بِرَأْسِهَا إِلَى سَمِّ  
فَقُمْتُ حَتَّى يَجْلُوَ الْمَشْيُ لَجَعَلْتُ أَصْبُ عَلَى رَأْسِي الْمَاءَ فَحَمِدَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ

بمعناه وفي قريب من دأبه سنة ولطف ما دسرت سبأ لتدو إليها وأبها وجعلها وأبها أربعة صحابيون  
وكانت من أشر الناس الرواية ولدت من أمها أبي بكر رضي الله عنهم قوله (ما شأْنُ الناس) أي ما بين  
مضطربين من عين (فتشارت) أي عاتقة رضي الله عنها إلى النساء يعني أنكس عن الناس (فإذا الناس  
قيام) أي صلاة الكسوف وفيهم جمع قائم قوله (سبحان الله) سبط عن قسطنطين أي بخبره فإن  
قلت فكيف أصيب قلت نكر فأصيب وقال الحاجب كونه من إنعافه عن غير حالة الإمامة وهو  
معمول على كل شيء من أجله قوله (آية) يجوز الاستفهام وحذف خبرنا معنوي أي أي آية  
أي علامة لسباب الناس كأنهم مدغمه قال تعالى وما من بالآيات الا تخفوا وأو علامه قريبا رحمان  
التي لا يمد من أمارها أو علامه نكر الناس بخلافه حلة من النقص من خبره بدو رقة تعالى ليس  
في سلطانه على غير ما بل لا قدره في على الفع عن حسبا فان قلت ما تقول هنا قال أهل غيبة ان  
الكسوف فيه سيرة الفريسيين و في الأرض فلا ترى سيرة إلا نور القمر وهو كبد لا يورده  
وذلك لا يكون إلا في آخر الدهر عند كونه كبري في حدى حدى إلى أسى والذهب وله آثار في الأرض  
على جدار القمر به أم لا قلت المقتضات كلها عورة ولكن سبأ فان كان عرجهم ان الله تعالى أجرى  
سبأ بذلك كما أجرى ما حرق الخطار الياس عند سبأ النور فلا بأس به وان كان عرجهم أنه  
واجب عقله وله تأثير بحسب ذاته غير ما على ما تنور أن جميع الحوادث مستندة إلى إرادة الله تعالى  
إشادة ولا تؤثر في الوجود إلا الله قوله (قدت) أي الصلاة حتى غلظت وفيها جلال (المنى)  
وهو بفتح الميم واسكنك اللهم وروى أيضا مكر التبر وتعدد الياء وهو عرج من عرج  
يعطونه انما في المرح وغير ذلك وعرفه أهل الطب بأنه نعل القوى المخرقة والشماسه نصف  
القلب واجتماع الروح كله إليه فان قلت فأنما نسلت القوى فكيف صحت الماء قلت أرادت بالنسب  
إشارة القوية به فأظفقت النفس عليها جزأ أو كان الصب هذا لا يقتضيه قوله (ما شأْنُهم) أي أكرارته  
(لا راية) ونظرا رايته بهم لقوله قال النساء بختن أنه رأى رايته عين بأن كشف الله تعالى عنه لانه



الَّتِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَتَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ مَا مِنْ شَيْءٍ لَمْ أَكُنْ أُرِيتهُ إِلَّا رَأَيْتُهُ  
فِي مَعَابِي حَتَّى الْجَنَّةُ وَالنَّارُ فَأَوْسَى لِي أَنْكُمْ تَهْتَبُونَ فِي مَوَاقِعٍ مِثْلٍ أَوْ قَرِيبٍ  
لَا أَدْرِي أَيُّ ذَلِكَ قَالَتْ أَتَيْتُهُمْ مِنْ غَتَةِ الْمَسِيحِ فَجَاءَ بِصَالٍ مَا عَلَيْكَ هُنَا

والأمر مثلا له وأزال الخشب عنه وجعلها كالحرج له عن المسجد الأقصى حين وضعه بمكة فأنشأ وقد  
تقرر في علم الكلام أن الروية أمر نطقه الله تعالى في الردي وليست مسروطة عقالة ولا مواجبه  
ولا خروج شعاع وغيره بل هي شروط طاعة جاز الاتسكك عنده ولا أن تكون روية علم ووصي  
بالملازمة ومعرفة من أمورهما موصلا ما لم يعرفه هل ذلك قال قلت هنا عن أي نوع من الاستسقاء  
وكيف وقع الله مستثنى قلت هنا استثناء مفرج وقال الله أنه كل مفرج متصل ومنه قل شيء لم أكن  
أرأيت من هل معابي هذا رأيت في معابي هذا ورأيت في موضع الحال وظهير ما من شيء لم أكن  
أرأيت كات في حال من الأحوال إلا في حال روي ما وجار ومخرج الفعل مستثنى هذا التأويل قلت  
قلت لفظ الشيء أهم العلم بعد وضع نكرة في سبيل النفي أجابا ولكن بغير الاستثناء لا يصح رويته قلت  
قلنا لا صواب ما من علم إلا وقد حصل إلا والله بكل شيء هليم والخصم قد يكون هنا معرضا  
لخصمه الفصل في صحيح رويته والعرف في يثني بغيرهما ما من يثني بأمر الدين والجهاد  
ويجوزها قل قلت هل فيه دلالة على أنه صلى الله عليه وسلم رأى في أحد المقام ذات الله تعالى  
قلت سمع إله الشيء بخلافه والفضل لا يسميه والعرف لا يقتضي إسمه ولفظ بغيره بمحمل المصدر  
والزمان ونسكان قوله (حتى الجنة) بالنصب لحي طرفة عقلت الجنة على التمييز والخصم في رأيه  
وروي معنينا بالمرتب جاز قلت قلت هل هنا التخصيص هل تكون اجته بصيرة قلت القاية في حتى  
لا يجب أن تكون حكم ما معها خلاف ما قبل بل يجب أن لا تكون معها إذا كانت بمعنى مع وتضمن  
الرفع ما لا تكون حتى عندنا أي حتى اجته مريه هو عو أكلت السمكة حتى وأسيا في جوار البحيرة  
الثلاثة فيه قوله (مثل أو قريب) ما جبر قسور حداث إلى غتة المسيح قلت قلت فكيف جاز  
المصن بينهما وبين ما أحبها إليه ما يعني وهو قوله لا أدري أي ذلك قالت أسأله قلت هي جملة  
معترضة من كنه المعنى انتدب الاستدلال من كنهه أو المؤكدة لشي لا تكونها ثانية ما جاز كما في قوله  
يا نعم نعم على قل قلت هل يصح أن يكون الشيء واحد مضاعف قلت ليس هنا مضاعف بل

صنف واحد وهو أحداهما لا على التبعين، ولكن بناه فغيره مثل قوله المسيح أو رب قد المسيح  
 خلف أحد القسطنطين صيد لإزالة الأسر عليه هو قول القديس جرجس وجهه الأسد قد قلته  
 فأوجهه على ما في بعض النسخ من وجود لفظ من من لفظته ومن لا توسط بين النصفين  
 والنصفين له في لفظ خلف لا تسم استماع الظاهر سرف البحر بينهما إذ يجوز التصريح بما هو  
 مفقود من الكلام ومن وغيره في الإضافات وهو مثل قوله لا أبال وأل سينا هما أيضا مضامين  
 إلى القصة المذكورة على هذا فنفسه في مضامين إلى القصة المذكورة وهو من قوله ما أفنك  
 انفسه قد قلته وبنيها بما بالنصب والتسوية فأوجهه خلف يكون من حيث صفة وهو  
 لفظ قلة من لفظ فرء، فيكون مثل مضامينه قد قلته لفظ أي مروج أو معصومة قد أرواية  
 المشهورة الفاعل وهو سندا وجبهه قالت أسيد وصير المضمول محذوف وعمل القديس على الاستعانة  
 لأنه من أفعال القلوب إن كانت أي استعانة ويجوز أن يكون أيضا مبدأ مفعول على قسم على قصر  
 حذف مفعول صير صير ولا أدري أي ذلك قالت أسيد وأما وجهه النص فيل يكون مضمون  
 لا أدري إن كانت موصولة أو معصومة قالت إن كانت استعانة أو موصولة أو بدل من من شرقة  
 التعمير بأن يفهم قالت صير المضمول ويحتمل أن يكون المفعول معنى المفعول (المسيح)  
 من مسأله مسح الأرض ثم لأنه مسح الصبي ودجلا لأجل الكذب والقول وخلف  
 لفظ بالباطل وهو كذاب فهو سلاطه ووضع الدليل سحر من مسح مريم على السلام ووجه  
 القصة من التفتيش للشفقة والمحول والمضمون ولكن معناه الذي آمو بالمر لا لئلا لا إلهة الدنيا وفي  
 الآخرة قوله (قال) هو ما لم يصر به حتى أي محصور في النار من قوله وجهه (ما عليك) الخطاب  
 به للضرورة قد خلف لم جمع أولاً حيث قال وجودكم وأمر ذلك حيث قال وما عليك قد فهم من  
 مفاد الجمع بالجمع مفيد التوبيخ وكأنه قال لكل أحد ذلك خص في جرك أو لأن السؤال من العلم  
 يكون لكل واحد واحد فتمرد واستغلا وكذلك لكل أحد جوف خاص بخلاف القصة قد قلت  
 هل حال الاتعمال من جمع الخطاب إلى مريد الخطاب كما خص به القصة قد عزم بعض طلبة  
 الطائفة الإسماعيلية بحث تناول الانتقال من صنف من روح التبعين إلى صنف آخر من ذلك النوع كما  
 قال المزدوق قد شرح الجلبه

• أحياء أيا كن يا إلهي الأناجيل •

إنه القصة وكما ذكره حاله ما أي التي في طائف السند وهو بكل الجمهور على خلافه قوله  
 (هد الرجل) أي تصد على الله ولم يكن له حكمة من قول الملكة للمصور والقاتل  
 هو القاتل الملكة المسيك بمكر ومكر ولم يكن له رسول الله فلا ينظر فيها كراهة لمراد ورايع

الرَّجُلِ طَعًا الْمُؤْمَرُ أَوْ الْمُقَرَّرُ لَا أُدْرِي بِأَيِّمَا قَالَتْ أَسْمَاءُ يَقُولُ هُوَ مُحَمَّدٌ  
رَسُولُ اللَّهِ جَاءَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَتَلْهَى فَأَحْسَنًا وَأَتَمًّا هُوَ مُحَمَّدٌ ثَلَاثًا يُقَالُ ثُمَّ  
صَاحِبًا فَدَعَلْنَا إِنْ كُنْتَ لِمُؤْمِنًا بِهِ وَأَمَّا لِمُنَافٍ أَوْ لِرَثَابٍ لَا أُدْرِي أَيْ ذَلِكَ

مراتبه بطله هو تنقيدها لاختصاص قوله (أو المؤمر) شك من خطبة ومناه المصدق بمحمد  
صل الله عليه وسلم أو المؤمر منعه. قوله (والبينات) أي البصائر المتأصلة على يده (واللهي) أي الله لا اله  
إلا هو (وأجبت) أي جبت بوجه معتد أحق منها بمعرفتها (وأتمنا) أي أتممت به التنا أو تجرول  
الاجتهاد تعلق بالعلم والإمام بالعدل. قوله (ثلاثا) أي عدل هو محمد ثلاثا مرتين لفظ محمد ووجه  
صحته وهو رسول الله. قال قلت فإذا قال هذا المذكور أي بصرفه ثلاثا بخوم أو يكون هو محمد  
حقولا سبع مرات بكنهه بين كذبتك قلت لفظ ثلاثا ذكر التأكيد لذكره فلا يكون الحقولا إلا  
ثلاث مرات. قوله (صاحبا) أي عصف بأعمالك وأحوالك إذا صلاح كره الشيء في حد الاستماع  
قوله (إن كنت) أي من المنفعة من الله في الشأ. قوله (أما المضاف) أي غير المصدق بوجه  
ليوته وهو في معاملة المؤمنين (أو أتمنا) أي التنا وهو في معاملة المؤمنين. قوله (فقله)  
أي قلته ما كان من جملته وفي بعض النسخ بعده وذكر الحديث إلى آخره وهو كافي  
الروايات إلا أنه حاله لا يرت ولا ثبت ومطرب بخلاف من حدث عنه من تصح صبه  
بسمها من يله غير الثنتين قد ولي الحديث مسائل متعددة من قول قلتم بها كبر الجنة والناز  
عقروا من البرم والناز عذب القبر وسؤال المسكر وتكبير وخروج الجهال وألأزوية بفساد مشروطة  
بشيء خلا من فوائده ووجهها وهو جرح ربه لله تعالى حتى تضعه وسلم وأن من ارتاب في صدق  
الرسول ومعه رسالته فهو كافر ومنها جواز الحصر في الخصصات المتقلبة والقرينة ومنها جواز وقوع  
الفصل متى صورة وعدد المتخاصين لفتا إلى الخصص الواحد. والظاهر حرف الجر بين المتخاصين  
والمتخاصين اليه ومنها صحة صلاة الكسوف وبطريق التمام بها وبسحب منها في المسجد وبالمخافة  
وهو حجة على القرائين حيث قالوا بعدم المخافة فيها وأنه تشرع هذه الصلاة الفناء ومنها جواز  
استدراجه دون الرجال في المساجد وجواز السؤال عن المجلس واستماع الكلام في الصلاة وجواز  
الإثنية فيها ولا كراهة فيها إذا كانت لمجاورة رجواز التسبيح قصد في الصلاة قل قلت التصحيح



قَالَتْ أَسْمَاءُ يَقُولُ لَا أَدْرِي سَمِعْتُ النَّاسَ يَقُولُونَ شَيْئًا هَكَذَا

بَابُ تَحْرِيسِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ عُدَّ الْقَبْسُ عَلَى أَنْ

خطأ من  
والله

يَحْفَظُوا الْإِيمَانَ وَالْعِلْمَ وَيَتَغَيَّرُوا مِنْ وَرَائِهِمْ وَقَالَ مَالِكُ بْنُ الْحَوَارِثِ قَالَ لَنَا

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْجِعُوا إِلَى أَهْلِكُمْ فَعَلِمُوهُمْ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ شَار

٨٥

لمن لا التمسح إذا ناهى في ذلك المقصود من تخصيص التمسح بين أن لا يسمع الرجل صوتين  
وفيها من فيه التمسح جرت من الأسماء أو التمسح هو الأول لا الوجوب وفيه استحباب لمصلحة يهد  
صلاة الكسوف وفيه أنه لم يخطب يكون أو لا التمسح والتمسح على أنه قال يخطب فيه أن لا يخطب  
إذا أشر يده أو رأسه أو شيء يمسح به إنشأه جاز وفيه حجة في أجزاءه لما في الصلاة  
التي لم يمسح بها وما كانا وعمر ذلك قال النوى وفيه أن التمسح لا ينقض الوضوء ما دام الممسح يقبض  
وإذا لم يمسح به لم يكثر أصابعه ماله وإلا عطف الصلاة وأمر به قطع من أجل أن التمسح  
والتمسح كانا في الصلاة قلت حيث جعل ذلك مقدما على الخطبة والتمسح متعجلا الصلاة لا ولسنة  
بينهم بل إن قلنا في حجة الله قال قلت هذا الحديث لا يدل إلا على بعض الزجاء وهو الإشارة بالرأس  
كما أن الأثرين لا يدلان أيضا إلا على بعض الآخر وهو الإشارة باليد فلتلا بوم أن بعد كل حديث  
في الباب على عام الزجاء بل إننا دما بعض على بعض بحيث ذلك المصروح على المجموع مع الزجاء ومنه  
مر في كتاب منه الوحي (باب تحريص النبي صلى الله عليه وسلم) والتحريص على التمسح قلت عليه  
والتمسح من أهمية بناء أيضا قوله (مالك بن الحارث) مصر المخرت بالثقة ابن شبيب بالخلا  
المهمة تقتصره والتمسح المهمة لمكره للتمسح يكنى أنا سلبا تقدم على النبي صلى الله عليه وسلم وأعلم  
عنه أمما ثم أتبعه في الزجاء إلى أنه روى عنه عشر حديثا عن النعماني بها ثلاثة حديثا عنه  
أربع وتسعين بالبصرة قوله (أهليكم) جمع الأهل وهو جمع مكره أحوال الأهل والأهالي ومصحفا  
ماتوا والنون غير الأهلون والآلاف وآباء نحو الأهلالات وفي بعض النسخ هذا صلواتهم  
صلواتهم قوله (محمد بن بشر) بالوجهة لقسوة والتمسح التمسح فشدته من غير التمسح

عن  
الحارث

قَالَ حَدَّثَنَا عَنْدَرُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي جَرَّةَ قَالَ كُنْتُ أُرْجَمُ بَيْنَ ابْنِ  
عَدَسٍ وَبَيْنَ ابْنِ الْأَسَدِ فَقَالَ ابْنُ وَهْبٍ عَنْ عَبْدِ الْقَيْسِ أَنَّهُ قَالَ لَأَنْتَ صِلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ مَنِ الْوَهْدُ أَوْ مَنِ الْقَوْمُ قَالُوا رَيْحَةُ فَقَالَ مَرَحٌ بِالْقَوْمِ أَوْ بِالْوَهْدِ عَيْرٌ  
خَرَابًا وَلَا تَدْعِي قَالُوا إِنَّا نَأْتِيكَ مِنْ شُعْبَةٍ بَعِيدَةٍ وَبَيْنَا وَبَيْنَكَ هَذَا الْخَلْقُ مِنْ  
كُفَّارٍ مُصْرٍ وَلَا سَتَطِيعُ أَنْ نَأْتِيكَ إِلَّا فِي شَهْرِ حَرَامٍ قَرَرْنَا بِأَمْرِ نَحْبِرُ بِهِ  
مَنْ وَرَأَيْنَا نَدْخُلُ بِهِ الْجَنَّةَ فَأَمَرَهُمْ بِأَرْبَعٍ وَهَاتَمُ عَنْ أَرْبَعٍ أَمَرَهُمْ بِالْإِيمَانِ بِاللَّهِ

فَكَانَ مَالِي بَكَرٍ وَلَقَدْ جَدَارُ وَتَقَدَّمَ فِي بَابِ مَا كَانَ ابْنُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ مِنْهُ (عَنْدَرُ)  
بِالْمَجْمُوعَةِ الْمُضْمُونَةِ وَالْأَوَّلِ الْمَأْكُوتِ وَالْأَوَّلِ لِلْمَجْمُوعَةِ عَلَى الْأَشْهُرِ مِنْ مُحَمَّدٍ بْنِ جَعْفَرٍ  
الْحَدَّثِ الْبَصْرِيِّ وَسَبَبَ تَسْمِيَةِ بَعْدَهُ مَعَ عَدَمِ أَسْوَدَ مَرِي فِي بَابِ ظَلَمُونَ ظَلَمَ قَوْلَهُ (أَبِي جَرَّةَ)  
بِالْجَمِّ وَالرَّاءِ هُوَ بَصْرِيٌّ مِنْ هَرَاتِ الْبَصْرِيِّ وَهُوَ مِنَ الْأَعْرَابِ فِي الْعَمْدِ بَيْنَ بَابِ أَدْنَى الْخَسْرِ مِنْ  
الْإِبْطَالِ وَالرَّجَالُ كُلُّهُمْ يَصْرُونَ قَوْلَهُ (أَرْجَمَ) أَيِ أَعْمَرَ النَّاسَ بِمَا مَعَهُ مِنْ عَدَسٍ وَابْنِ عَدَسٍ  
وَوَدَّعَ الَّذِينَ يَنْصَرُّونَ عَلَى عَوَالِيهِمْ جَمْعُ رَأْفَةٍ (عَنْدَرُ) أَيْ مَقَامُ الْعَرَبِ يَسْكُنُونَ بِهَا  
عَمْرُ قُلُوبٍ وَإِنَّمَا قَالُوا رَيْحَةُ لِأَنَّ عَبْدَ الْقَيْسِ مِنْ أَوْلَادِهِ النَّبِيِّ : قَالَ ذَلِكَ لِأَنَّهُ يَمِينُهُ جُلُوسٌ مِنْ عَدَسٍ  
الْقَيْسِ وَهُوَ سَبُورُهُ عَلَيْهِ كَتَبَ الْأَنْصَابُ قَوْلَهُ (قَالَ) أَيِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
(مَرَحًا) أَيِ عَادَتِ سَعَةُ وَالْقُرْبَى مِنَ الْقَوْمِ وَالْوَهْدُ إِذَا هَرَسَ الرَّبْدُ وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ مِنْ ابْنِ عَدَسٍ  
قَوْلَهُ (عَدَسٌ) جَمْعُ عَدَسٍ عَنِ الْقَدَمِ هُوَ عَلَى مَا هُوَ وَيَلِ جَمْعُ قَدَمٍ وَكُلُّ الْأَمَلِ تَدْمِينُ قَاتِبِ  
عَرَبِيًّا لِمَنْ السَّكَّامُ كَمَا يَنْتَ لَا فَرِيَّتَ وَلَا ثَلَيْتَ وَالْقَيْسُ لَا تَلُوتَ قَوْلَهُ (شُعْبَةُ) بَعْضُ الثَّلاثِ  
الْمَعْرُوفِ الْحَدِيثُ عَنِ الْقَدَمِ يَكْتُمُ عَادِلٌ فِي خُصَّائِهِ (وَالْخَسْرِ) بَعْضُ الْمَرْبُوحِ الْخَسَارُ  
عَمْرُ مَرْبُوفٍ قَوْلَهُ (فَدَخَلَ) فِي الرِّوَاةِ النَّاسُ وَدَخَلَ الرِّوَاةُ وَهَبَ بَعْدَ الرِّوَاةِ مَرْبُوحًا وَهَرَسَ  
فَرَسَهُ إِذَا بَاتَ حَالٌ أَوْ اسْتَغْنَى بِأَوَّلِ أَوْصَعِهِ بَعْدَ عَمْرِهِ بِأَمْرِ الرَّابِ الْأَمْرُ فَانْظُرْ الْخَسْرَ  
لَيْسَ بِهِ لَمْ يَكُنْ يَكُونُ حَالًا فَانْظُرْ حَالًا مُقَدَّرَةً أَيْ لِحْظٍ مُقَدَّرٍ مِنْ دُخُولِ الْجَنَّةِ وَفِي بَعْضِهَا

عَزَّ وَجَلَّ وَحْدَهُ قَالَ هَلْ تَدْرُونَ مَا الْإِيمَانُ بِاللَّهِ وَحْدَهُ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ  
أَعْلَمُ قَالَ شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَإِقَامُ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءُ  
الزَّكَاةِ وَصَوْمُ رَمَضَانَ وَتَعْطُوا الْخَيْسَ مِنَ الْمَعْمَةِ وَبِهَا نَبَأُ الْخَيْسِ وَالْحَقُّ  
وَالْمَرْفُوعُ قَالَ شُعْبَةُ رُبَّمَا قَالَ النُّفَيْرُ وَرُبَّمَا قَالَ الْمُفَيْرُ قَالَ اسْمُ طَوْفٍ وَأَخْبَرُوهُ  
مَنْ وَدَّكُمْ

بابُ الرِّحْلَةِ فِي الْمَسْئَلَةِ الثَّالِثَةِ وَتَسْلِيمِ أَهْلِهَا حَضْرَتِنا مُحَمَّدٌ بْنُ مُعَافٍ رَحِمَهُ

فصير الجرم أيضا نحو هذه الرواية ندخل بطلته أو هو جواب للأثر به جواب قوله (وصنعوا)  
فان قلت لم حذف الترتيب قلت الواو لما قلته إذا كان لدعوى عليه اسمها فقد أتت الناصبة  
بعدها (فأبدى) بمنزلة الاله فلو بانو جدا لشددوا باللفظين الياس (والهوى) بالهبة  
لنفسه والنزول الساكنة والثناء الفوقانية المقصودة الجرة بالضرورة (والنوع) بالفاء الشبهة  
المقصودة غلط بالهوى أي القدر قوله (ومعالي) أي أبو جرود وفي نسخة لا أوله عند ربما  
الأولانية (والنعم) جرح النور والقلب لمكسوره بالجمع المقصور فان قلت قلنا قال القدر يلزم  
التكرار لأنه هو انزعم قلت جرح ظنوه هو انزعم هو ظنوه فهو و قد عرفت حاشي  
القادر الجوهري الزعم بالنكر كالنعم وما جرح هذا الجرح وأصلها وأجرها وهو انهما قد سمعت  
بطولها وحرضها وتجب وحرضا في باب أداء خبر من الامعان قال ابن بطال ربه أن من علمها  
أنه يلزم تبليغه لمن لا يسميه وهو اليوم من فروض الكمية نظير الاسلام وانتدبه وأحق أول  
الاسلام فانه كان حاضرا معنا أن يلقنه حتى يكمل الاسلام ويلغ مشرق الارض ومشاربها وبه  
أنه يلزم تعلم الله لخاصة لسوء تفتت حروراء كلفه تعالى أعلم (باب الزكاة) بكسر الزا  
وهو الإزاحة أو ما الزكاة لضم هو المرحول اليه فان قلت ما الفرق بين هذا الباب والآخر تقدم  
من باب الخروج في طلب العلم قلت الفرق بأنه لطلب العلم في سبيله عامية ومعرفة النقص ودوله



أَبُو الْحَسَنِ قَالَ أَخْبَرَنَا عِدَّةُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا عُمَرُ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ أَبِي حُسَيْنٍ قَالَ  
خَدَنِي عِدَّةُ اللَّهِ بْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ عَصَى بْنِ الْحَارِثِ أَنَّهُ رَوَّجَ أَنَّهُ لَا بِي إِهَاب  
أَبْنِ عَزِيرٍ فَأَتَتْهُ مَرْأَةٌ فَهَالَتْ إِيَّاهُ أَرْضَعْتُ عَنْهُ وَالَّتِي تَرَوِّجُ هَذَا هَذَا  
عَصِيَّةٌ مَا أَعْلَمُ أَنَّكَ أَرْضَعْتَنِي وَلَا أَخْبَرْتَنِي فَرَكِبَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ فَسَأَلَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَفَّ وَقَتْلِيلَ

[illegible]

فَمَارَقَ عَقَّةً وَنَكَّحَتْ رَوْحًا غَيْرَهُ

44

التعاون  
الاجتهاد

**بَابُ التَّوْبِ فِي الْعِلْمِ حَرْفْنَا أَبُو الْيَمَانِ أَحْمَدُ بْنُ مُسَيْبٍ فِي الرَّهْزِيِّ**

مع قال أبو عبد الله ومال بن وهب أخبرنا يونس عن ابن شهاب عن

أَيُّ سَأَلٍ خَفِيَ بِمَوْلَا اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْحَكَمِ فِي الْمَسْئَلَةِ الْآتِيَةِ بِهِ حَوْلَ (كَيْفَ) مَوْ  
ظَرَفٍ مَوْلَا عَلِيٍّ الْخَارِجِيِّ (وَقَدْ مَرَّ) مَوْ أَيْضًا حَالَهُ وَحَالَهُ بِسُجُلَيْلٍ عَمَلًا بِمَنْ مَعَهُ أَيْ كَيْفَ  
بِأَكْرَمِهِ وَتَضَعُ إِلَيْهَا وَقَدْ قَبِلَ أَنْكَ أَسْمَا أَيْ إِحْدَاكَ بِمَنْ مِنْ دِي لَمْرُودٍ وَالْوُجُوحُ وَهِيَ أَيْ الرَّجَاءُ  
عَلَى أَيْدِيهِ أَيْ يَجْتَنِبُ مَوَاقِفَ التَّهْمِ وَإِنْ كُنْتَ بِهَا لِجَائِلٍ بِرِيٍّ فَالْحَدِّ وَأَعْدَدَ

یہ ہیں ماحول میں صحت کا وزن کتنا ہے۔ عمارتوں میں تو ہوا کی آلودگی سے بھی بڑا خطرہ ہے۔

قال قلت هذا كان ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم حكى للمصنف أحداه يثبته الرضاع  
بشهادته لمحضه وحدها بمنها نكح الأكثر من أنه يجوز على الأخت بالاحتطاف والفروج الحكم  
لثبوت الرضاع وفقد النكاح إن لم يمر بربع ولا أداه شهاده بل كان ذلك مجرد إحداه ويستسر  
وإنما هو كسائر ما قبله به شهادته غناء خلاص من أربع نسوة عند القاضي وإمرأته عند مالك  
قال قلت هل فيه دل على أنه لا يشترط البدء في الرضعات في ثبوت الرضاع قلت هو عدم التفرغ  
لا بالذلة ولا بعدم قل مالك وأصحاب أبي حنيفة رضي الله عنهم قبل الرضاع وكثيره سواء في  
التحرر ومداود وأبو يوسف ثلاث رضعات وقصاصي وأحمد خمس رضعات وقد روى عن مالك  
رضي الله عنه أن ثبوت نكاح أبي أري من رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر رضعات خمس رضعات  
مخمس رضعات قال قلت النكاح ما انفك محصناً على تقدير ثبوت الرضاع فلتفكره كانت حادثة لها  
مضى بغيره قلت إن ما يرد في الفقرة الضرورية أو براء الفلاني لأن مثل هذه الفقرة هو الوثيقة  
فيما لم ينكحها فضلاً على أن يقال وقد يدل على حرصهم على التمسك بالظاهر من تقريرهم إلى أنه  
قائل قال القاضي لم أر رجلاً سافر من أقصى الشام إلى أقصى اليمن عطف كله تحمه ما بين من  
حرره لم أرسره يصنع الشيء معنى الحديث الأخت بالوفاء في باب الفروج وليس عوف  
أمرأة الرضعة شهاده مجرد بل الحكم في أصل من الأصول ولا كلف وقد بين فيه الأحراز من  
التشبه ومعنى ظاهراً طلباً منه أهم (باب للتبويب في العلم) قوله (أبو حمزة) هو الحكم  
ابن نافع و(توب) هو من أجاز ما لم يوافقوا في تفصلي كتاب الفروع (وقال ابن وهب) هو

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي ثَوْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمَّاسٍ عَنْ عُمَرَ قَالَ كُنْتُ  
أَنَا وَجَارِي مِنَ الْاَنْصَارِ فِي بَيْتِ أُمِّيَّةَ بْنِ رَيْثٍ وَهِيَ مِنْ عَرَائِ الْمَدِينَةِ وَكُنَّا  
مُقَاتِلِينَ الْكُفْرَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ مَا وَنَزَلَ يَوْمَ  
فَلَنَّا رَلْتُ جَنَّةَ نَجْدٍ ذَلِكَ الْيَوْمَ مِنَ الرُّوحِ وَغَيْرِهِ وَذَا رَلَّ صَلَّ مِثْلَ ذَلِكَ  
فَنَزَلَ صَاحِبِي الْاَنْصَارِي يَوْمَ تَوَيْتُهُ فَصَرَبَ بَأْسِي صَرْبًا شَدِيدًا فَقَالَ أَتَمُّ هُوَ

هو من الأستاذ يدل عامة إلى فساد آخر يعني ثبت من الزهري سريين وفي نسخة النسخ من  
لفظ وقال كله مع جملة وهو إما إشارة إلى التصويل أو إلى الخيال أو إلى الحديث أو إلى صحيح وقد  
من تحفته وهو عبد الله بن وهب من قباب من روى عنه خيراً قوله (يونس) في لهات سنة  
وهو ابن يزيد الأبي سلف في كتاب الوحي و(ابن سبابة) هو الزهري وسائط البخاري على ما مع  
من لفظ الصريح حيث قال أولاً عن الزهري وتأنى عن ابن شهاب مع أنها عازلة عن شخص  
واسم وهو محمد بن مسلم حبط شهاب الزهري قوله (عبد الله) بالنصير (ابن عبد الله) رأى ثور  
بأكثر الترخي في كتابي روى له الجماعة وعبد الله بن علي وهو رضى الله عنه قدس في أول  
الصحيح قوله (وإن) هو ما رفع ويجوز فيه التصباح (و) (الانصار) جمع نصر أو نصير وهم  
هجرة عن الصحابة الذين آووا ونصرو رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل المدينة وهو اسم  
إسلامي من الله في الأوس والخزرج ولم يكونوا يسمون الانصار من نصرهم رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ولا من رول القرآن بذلك قوله (في بيت أمية بن ريث) أي في حدة غنيمة ومراحمهم  
و(الموال) جمع المماليك وهو إلى المدينة عبارة عن مري هو بمدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم من  
مومنان من جهة الشرق وقرب الموال إلى المدينة على مئة أو ثلاثة أو أربعة وأسماء عاتية قوله  
(يزيد) أي صاحب من الموال إلى المدينة أو إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قلتم من الشرائع  
ومعها قوله (قد روت عنه) أنه كانت إذا سوطه فالعامل بها بعد أو تركه وإن كانت غريبة  
فالمعنى حيث قوله (الانصاري) فإن قلنا جميع إذا أريد القلبة إليه يرد إلى المفرد ثم يسب إليه



فَرَعَتْ فَمَرَجَتْ إِلَيْهِ فَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ أَمْرٌ عَظِيمٌ قَالَ فَدَخَلْتُ عَنْ خَصْمَةٍ عَادَا  
مِي تَنِي فَقُلْتُ طَلَفْتُكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ لَا أَتَدْرِي ثُمَّ  
دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ وَأَنَا قَاتِمٌ أَطَلَقْتَ بِسَاطِكَ قَالَ لَا  
فَقُلْتُ اللَّهُ أَكْبَرُ

قلت الأنصاري هنا صار عندهم مرقا كالمفرد ظله بسببه يعرف الورد قوله (يوم يره) أي يوما  
من أيام يره و (ضرب) عطف على مفرد أي سمع اعتزال الرسول صلى الله عليه وسلم  
من زوجته مرجعه إلى المواني بها إلى باقي ضرب ومثل هذه ألفا تسمى بالظا التصحيح  
قوله (ضرب) مكر إلى أي لفقت لأن الظاهر بالثبوت على خلاف العادة وسعي الخبيث  
في كتاب صير الله أن معروفا قال هر دختي الله عنه كذا فتعرف منك من ملوك هناك ذكر  
ن أنه يريد أن يبرأ لنا وقد استلأت معورنا معكم من الله جاء إلى المدينة فقلت لذلك قوله  
(أمر عظيم) أراد اعتزال الرسول صلى الله عليه وسلم عن الأزواج فان قلت ما العظمة مع  
قلت كونه مظنة لطلاق وهو عظيم لاسيما بالنسبة إلى امرأة الله إحدى زوجاته قوله (قد دخلت)  
أي قال مر دخلت أي دلت من الموالى فقلت إلى المدينة فدخلت قالها فيه ضيعة أيضا روى  
بعض النسخ دخلت دخول الله قوله (خصم) أي أبلته روجه رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أم تخومين روى ما سوى حديثنا أخرجه البخاري فيما خلاه وكانت تحت خنيس فخلده المضرمه  
والتوراة المفتوحة وإعمال السبب المبهمة السبب ما جرت معه ومات عنها فله تأييد تطليها رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ونزوحه من فائتين أو ثلاث من الفجرة ولما طلق زال عنه الوحي يقول رجع  
حججه فلها صورة فادامه وانها رجعت في أجنه فمعهها بهت سنة إحدى وأربعين أو خمس  
وأربعين وصلى عليها مروان بن الحكم قوله (أطلقك) وفي بعضها طلقك والجمرة معدومة منه  
قوله (الله أكبر) هو قلت هذا الكلام في أمثال هذه نعمات يدل على التبرج من ذلك هنا  
قلت كان الأنصاري على الاعتزال مطلقا أو ناشئا عن الطلاق فأخبر عمر بالطلاق نصب عليه  
وعفا سأل عمر وسواه صلى الله عليه وسلم عن الطلاق فلما رأى عمر أن صاحبه ليس في طاقه تجنب  
منه بنفسه الله أكبر قال بن بطال هو عرس على طيب العلم وقد أن طلاق العلم أن ينظر في مدينته

بَابُ الْقَصَبِ فِي الْوَصِيَّةِ وَالْعَلِيمُ إِذَا رَأَى مَا يَنْكَرُهُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ  
ابْنُ كَثِيرٍ قَالَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ ابْنِ أَبِي خَالِدٍ عَنْ قَبَسِ بْنِ أَبِي سَازِمٍ عَنْ  
أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ لَا أَكَادُ أُدْرِكُ الصَّلَاةَ  
عَاقِبَةً بَطُولُ مَا عَلَانُ قَدْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَوْعِظَةٍ أَشَدَّ غَضَبًا

وما ينبغي به على طلب العلم وفيه قول جرير الوصية وفيه أن الصيغة كل غير بعضهم فقد ما يسمع  
من النبي صلى الله عليه وسلم وجرير قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحلفون ذلك كما يستدل به  
في الصيغة من يكذب ولا غير فيه وأقول وفيه خبر عن طريق القبط وفيه وعنه الأما على الجات  
فيروا في أروا في وفيه من الإحوال ما يباين في المزاوية والسؤال قائم (باب القصد في  
الوصية والتعليم: إذا رأى) أي الوصية أو التعليم (ما يكره) أي ما يكرهه (عنه) (عنه) (عنه) (عنه)  
الكاتب وطلحة أبو عرفة المدني يسكن ببلد مصر مات سنة ثلاث وعشرين ومائتين قوله  
(سفيان) هو التودي الكوفي أبو عبد الله أمير المؤمنين في الحديث في باب علامتنا لما نقل قوله  
(في أبي خالدة) أي جميل أبو عبد الله الجليل الكوفي الأحمر الطعان الحنفي في باب قوله  
نسم من علم المسعود عنه (عنه) (عنه) (عنه) (عنه) (عنه) (عنه) (عنه) (عنه) (عنه) (عنه)  
الخصم روى عن المسعود الجسر بعد في باب قوله النبي صلى الله عليه وسلم اللهم المصيبة  
وعنه الرجال كلهم يعني أبي عبد الله وهو من التواتر عنه (أو مسعود) هو عنه بن عمرو  
الأنصاري الحرزي القمزي والأصح أنه كان يسكن به بدر حسب إليه لأنه شهد حروها شهد  
الحقبة الثانية في باب ما جاء في الأعمال باليه عنه (لا أكاد) الجرمي كاد منه قريب وهو  
من كاد يكاد كذا وهو لغوه التي من أوله يعمل فيجده في من بني الفضل وعقوله  
جاء من مروج الذهب وقال ابن الحنابل إذا دخل النبي على كاد هو كالأصل على الأصح وقيل  
يكون في الماضي كالأصل وفي المستقبل كالأصل قوله (يطول لنا) وفي بعضها يطين وفي  
صحيحة (فلان) هو كتابه عن اسم من في الحديث عنه ويخاف في غير الآدي الفلان سرقا باللام  
قوله (أشد غضبا من يومئذ) وفي بعضها من يومئذ والحظ منه صفة أشد على قلت الضمير راجع

في كثر

عن يونس قال أيا الناس إنكم مغرورون فمن صلى الناس طُحِفَ عَدُوٌّ  
فيهم المرض والضعيف وهذا المعاجه حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا  
أبو علي قال حدثنا سليمان بن لعل المديني عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن

يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم هلزم هذه أي يكره المفضل والمفضل عليه شيئاً واحداً حتى جاز ذلك بأخبار من هو مفضل بأخبار من عند بعض طلبة أخبارنا من الأئمة (أولاً (منقول) أي من الجماعات والأئمة الإسلامية وعلموا الكل ولم يجدوا يقولون كذا ولا هذا عليه وكان عند طلبة حتى ما كان يخصص الثوب وقتلوا من يسمونه حتى لا يحصل له الخيل ومجود على رؤوس الأئمة قوله (في مثل ما) أي مثلاً بهم وإنما لم يذكر هذه الثلاثة لأنه متنازع في جميع الأرواح المتكلمة الضعيف قد لا يقتضيه بما في هذه أو لا والأول إما محب ذاته وهو الضعيف أو محب الطاعة وهو المفضل من النوى. مع جواز تأخير عن صلاة الجماعة إذا علم من هذه الإمام التطويل الكثير وجواز ذكر الإمامين ومجود في غير من الشكوى وجواز العصب ما يكره من أمور الدين والإستقام على من يركب ما يكرهه ولا يكره ما يكرهه في عزم وفيه التورع على إتيان الصلاة إذا لم يرض المأمور به وجواز الاكتفاء بالتعذر بالكلام والأمر بخصمه الصلاة قال ابن عباس قول الرجل لا أكمل بعد على أنه كل ممسماً أو مريض وكان إذا طوى به الإمام في القيام لا يكاد يبلغ الركوع والسجود إلا وقد راد منها عن أمانه فلا يكاد يركع سه ولا يجهد بها محض رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه كره التطويل في الصلاة من أجل أن يقيم الرئيس ومجود فأراد الرئيس والتيسر بأمنه ولم يكن يعمل الله عليه وسلم من التطويل غير أنه لأنه كان صلى الله عليه وسلم يركع سجدة واحدة وسجدة واحدة بالسور الطويل مثل سورة يوسف وذلك لأنه كان صلى الله عليه وسلم يركع سجدة واحدة وسجدة واحدة وأقول وهذا عصب ليس بالأدق كما كان يسمع بكلمة ومجود لا على أن لا يكاد يركع الصلاة فحصل التأخر عن الصلاة قلباً وعنده وتأخر عن الركوع والمجود بالإمام على ما قلنا من التوجهين أنه يمكن الظاهر هو الأول لأنه لا يركع الصلاة ولم يركع أدرك الإمام وسجدة وسجدة الصلاة أنه قال (إذا تأخر عن الصلاة وما قال في الصلاة) والله أعلم بقوله (عنده بن محمد) هو أبو جعفر الجلي البصري يسمي بفتح الباء (أبو جعفر) هو عبد الملك البصري يسمي بالفتح وآخر من البصري



عَنْ يَزِيدَ مَوْلَى الثَّغْبِيّ عَنْ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْجُهَنِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
سَأَلَهُ رَجُلٌ عَنِ الْقُتْبَةِ فَقَالَ اعْرِفْ وَكَانَ مَا أَوْ قَالَ وَعِصْهَا وَعِصْهَا ثُمَّ عَرَفَهَا  
سَعَةً ثُمَّ اسْتَمْتَعَ بِهَا فَقَالَ جَاءَ رَبُّهَا فَأَنَادَهَا إِلَيْهِ فَقَالَ قَسَالَةُ الْإِبِلِ فَصَبَّ سَحَى

و (سحى) هو أبو عبد أو أبو عبد الله الجوهري إن سميت إلى مدينة النبي صلى الله عليه وسلم  
قالته مدني وإلى مدينة المنصور مديني وإلى مدائن كسرى مدائني وأقول أصل هذا التقدير لا يصح للمدني  
لأنه من مدني رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال حافظ أبو الفتح الجوهري في كتاب الأتصاف قال  
الجوهري رحمه الله تعالى يندرج هو الذي ألقم مدني رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يجرها ولا لقب هو  
الذي يجرها عن ذلك وما في الرواة الثلاثة تقدموا في باب أمور الأسماء قوله (ريسة) جمع الراس  
هو المعروف بريسة الرأي وقد يقال أيضا الرأي بالتشديد مصورا إلى الرأي كان صاحب حضرات  
أهل المدينة ويرتسمهم إلى الضمانات بالمدنية أو بالمدائن من باب وقع العلم قوله (يزيد) من  
الزهد (مولى الجهم) اسم فاعل من الاتمعت بالزهد والجمعة والجمعة والجمعة على وثيقة قوله  
(يزيد بن عبد الجهمي) جهم الجهم وضع الجهم والنون منسوب إلى جهمية بن يزيد بن عبد قيس فاختص  
في كنيته ووقفه وقاته ووضوح وقته مختلفا كثيرا فهو أو طلحة أو أبو عبد الرحمن أو أبو زرعة  
وكان من أهل جهمية يوم الفتح روى له أحمد وعنه ابن جرير ذكر الباقين ما عساه من الكوفة  
ومعت بها أو عصر أو بالمدنية من حسن أو عبد أو الجهمي وسجن قوله (القطعة) من اصطلاح  
التقيد منقطع من الشخص سقوط أوجه فأتعده من وضع الفاعل عن الله القصة وبطل سكوبا  
قال الخليل بالفتح هو القاطن والمكوي هو المقنوط وقال الأزهرى هذا هو القناس في كلام العرب  
أي منة كالنسيك جذا فاعلا ومنة كالنسيك مصولا إلا أن القطعة عن خلاف القناس إذ أجعل أصل  
أنها بالفتح هو المقنوط وقال ابن مالك فيها أربع نيب القطعة والقطعة بالفتح والمكوي والفتحة بضم  
اللام والقطعة جمع اللام والفتاح قوله (اعرف) من المعرفة لاسم الأعراف و (الوكيد) كسر الواو  
وبالذ هو الذي يحد به رأس الصر والكنيس ونحوهما (أو قال) شك من زيد و (الوكيد) هو  
الطرف و (المناس) بكسر الميم والفتحة واللام يكرهه النعمان كالنيس جفا وحره أو نحوهما  
الجوهري هو الجذ الذي تلبس رأس القنودوه وأما الذي جعل في لب هو الصيام بالصاد الميم

اَسْمَرْتُ وَخِيتَاهُ اَوْ قَالَ اَسْمَرْتُ وَجْهَهُ صَالٌ وَمَالِكٌ وَلَهَا مَتَابُ سَنَاهَا وَحَدَّثَنَا  
تَرْدُ الْقَاءِ وَتَرَعَى الشَّجَرُ عَرَهَا حَتَّى يَلْقَاهَا رَبُّهَا قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَكَ  
اَوْ لَأَحَبُّكَ اَوْ لَدُنَّكَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ ٩٠

قوله (ثم عرفنا) أي القس يدكر بعض مصنفات القائل (س) أي ممتعة كل يومين من يومه ثم  
في كل أسبوع من كل شهر في يد القصة قوله (رب) أي مالك ولا يطلق الرب على غير الله  
تعالى إلا مصنفه قوله (صالح الأجر) مبدأ آخر مصروف أي حاسبك أو كذا أم لا وهو من  
إضافة الصفة إلى الموصوف و (الوجه) ما ارتفع من خدودها لسان وجهه جنب الزاوية وكسرهما  
ويضم وجهه بغير الحزبه قوله (مالك وها) وفي بعض النسخ ومالك بالرفع ويضمها قالوا يلقونها  
لستفهامه ومناه ما تصح بها أي ما يحدثها ولم تتناولوا وانتهت منتهى ما سببها قوله (سألتها)  
بكسر السين من الذين والماء والجمع القليل أجمع وكثير أسكن كالن الرطب لمن غابته والفتح  
السن والقره السد قوله (حدثها) بكسر الحاء بضمه والماء ماوطى عليه البحر من خه  
والقمر من سافر هو الماء القليل أجمع وأشهر من له سببها وحدوثها إلى أن تسقط من تنقلها  
بستغلاها بالفتحة وذلك ما يتحقق بها يوجد في السمر فاعلم ما يوجد في القري والأصهار فيجود  
التفصيل لعدم غلط وجوده فيجب وهو كوكب ممرجه القنف مطبوعه للأطباع وأما صاحب  
صلى الله عليه وسلم لسوء فهم السائل فإنه لم يراع المعنى الذي أشار إليه ولم يسه له ضلالتى على غير  
ظنيرة وذلك لأن معنى طلب الصبح خلاف الأجل قوله (كان) من عرفنا وبغير ماسيا وعطفا  
(أو لأحبك) إما خبر لادى مالك يفيخر وما فيكون من القائلين أن لم تنقل (أو لأدثك) أي إلى  
ركبتها ولم ينس أن يفتي خبرك أي كالمالك الأدب حال وبه بدأت على جوار الملك للفتق وحل لمصر  
قصة له وهو كوكب ممرجه الضيف لند على طرفه قد أحكم في كل حيوان يسير من الرعى ويراع  
ظفره القدرى من الأجل والقلم الاستغلال بالملزوم بعد بدليل على أوس عرفنا ولم يظفر صاحبها  
كان له عطفا سود كان عب أو ضيرا وهو مصنف ومذهب أحد وقال الخليل لا ينطق القلم والمديرة  
حيث يمد يده على ممرزم القائل لا يوجه أيضا دين على أنه ملكك بغيره مصقولة (ثم أسمع)  
وعند نهاية الباب أن كذا مصنف ملكك والأقلام القائلون بأن يملكها قواهل تدخل في ملكه مستحق

رَبِّهِ عَنْ أَبِي رَزْدَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَنَسٍ  
كَرَّهَا قَلْبًا أَكْثَرَ عَلَيْهِ عَصَبُكُمْ قَالَ النَّاسُ سَلُونِي عَنْهُ قَالُوا رَجُلٌ مِنْ أَبِي  
قَالَ أَبُوكَ حَدَّثَنِي عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

أَوْ بَعْدَ اسْتِثْنَاءِ هَذَا أَكْثَرُكُمْ يَدْعُو سِيرَ الْأَحْيَاءِ وَقَالَ فِي مَرْجَعِهِ الْأَخْفَرُ وَهُوَ أَنَّهُ لَوْ دَعَى رَجُلٌ  
الْقَتْلَ وَعَرَفَ غَضَبَ رُؤُوسِهِ قَتَلَ مَالِكًا وَأَحَدًا إِلَى أَنَّهُ لَدَعَى إِلَيْهِ سِيرَ بَيْتِهِ أَكْثَرُهَا وَهُوَ  
الْمَقْصُودُ مِنْ مَرْقَةِ الْقَفَاسِ وَالرُّكُودِ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ وَخَفِيفٌ لَنَا وَفَعَلَ فِي النَّفْسِ مَقْصُودُ الْقَدْعِ فَهُوَ أَنْ  
يَسْطُوهُ وَالْأَمِينَةُ لِأَنَّهُ لَا يَسْبِي فِي الْقَتْلِ بَلْ يَسْمَعُ الْمَقْطُوعُ يَصْحَبُ عَلَى مَا قَدْ مَرَّ مَرَّةً السَّاسِ  
أَنْ لَا يَطْلُقَ عَلَيْهِ احْتِلَامًا لَا يَمُكِّنُهُ الْبَرُّ بِذِيهِ وَالْكِبَرُ وَالْمَرْءُ بِالْعَدْلِ بِطَبْعِهِ لَا بِأَجَلٍ إِذَا وَرَدَتْ الْمَاءُ  
تَرَبَّتْ مِنْ أَمْسِهِ مَا يَكْمُلُهَا مَعَهُ وَهِيَ مِنْ أَمْرٍ أَلْفِيٍّ طَبْعًا وَمِنْ أَوَّلِهِ بِهَ أَهْمًا رَدَّ الْمَاءُ مِنْ  
احْتِجَابِهِ إِلَيْهِ فَجَسَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَعْدَ صَبْرِهِ عَلَى الْمَاءِ أَوْ وَرُودِهِ عَلَى مَتْنِهِ سَقَاتٍ وَبَعْدَهُ  
خَصَامَةً قَاتِلٍ يَدْعُو بِهَا عَلَى السَّيْرِ وَتَبَيَّنَ مِنْ كَلَمَةٍ مِنْ حَقِّهِ وَفَعَلَ فِي مَرْجَعِهِ الْمَقْطُوعُ وَهُوَ  
يَسْمَعُ بِهِ يَدْعُو أَنَّهُ لَوْ تَبَيَّنَ تَرَبَّتْ بِطَبْعِهِ أَلْفِيٍّ يَدْعُو أَنْ يَرُدَّ إِذَا جَاءَ بِهَا بِهَا إِنْ كَانَتْ يَدْعُو  
أَهْمًا إِنْ كَانَتْ تَالِفَةً قَاتِلٍ صَاعَتِ الْقَتْلَ مَطْرًا كَلِمَةٍ مِنْ مَتْنِهِ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ شَيْءٌ لِأَنَّهُ جَاءَ بِهِ  
أَمْلَهُ وَفِي صَاعَتِ بَعْدَ إِلَهِهِ الثَّرَمَةُ لِأَنَّهُمَا صَارَتِ دِينًا عَلَيْهِ وَأَمَّا مَضِيهِ فَهُوَ كَلِمَةُ هِم  
السَّائِلِ الْفَرَسِ وَفَلَاكُ أَنْ الْقَتْلَ إِذَا هِيَ أَسْمُ النَّفْسِ الَّتِي يَسْطُو مِنْ صَاعَتِهِ مَبْنَعٍ وَيَسْطُو النَّفْسِ فِي  
لَفْظِهِ تَقْلِبُ وَيَصْرِفُ هَذَا الرُّسُولَ إِلَى مَحَلِّهِ وَالْإِبِلَ بِحَالَتِهِ لَفْظًا أَسْمًا وَصَفَةً عَا يَفَالُهَا الْعَلَّةُ  
لَا بِأَنْ تَقْلِبُ بِمَرْجَعِهِ مِنَ الْحَبِيبِ وَبَعْدَهُ وَهِيَ لَا تَقْلِبُ أَسْبَابَ الْقُدْرَةِ عَلَى الْبُودِ إِلَى وَجْهِ  
قُوَّةٍ مَبْرُوحَةٍ وَأَمْلَاهُ فِي الْأَرْضِ وَفَلَاكُ مَعَى الْحَدِّ وَمَعَى السَّيْرِ أَهْمًا رَدَّ الْمَاءُ وَفَعَلَ خَمَلَهُ  
فَرَسًا وَوَرَايَ الْإِبِلَ دُونَ عَدَّتِهِمْ هِيَ مَبْنَعٌ مِنَ الْأَقَاتِ مِنْ سَحَابٍ يَرْطُبُهَا وَبَرَّ تَرَدُّدُهَا وَفَلَاكُ جَسَّ  
الْأَمْرِ فِي الْقَمَرِ بِالْكَسْرِ لَضَمِّهَا وَجَسَّ سَيْلُهَا مَبْنَعٌ الْقَتْلَ مَوَدَّةً (عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمَوَدَّةِ) هُوَ أَبُو  
كَرِيمٍ الْكَوْفِيُّ وَ(أَبُو أَسْلَمَةَ) هُوَ حَمْدُ بْنُ أَسْمَةَ الْكَوْفِيُّ وَ(رَبِّدُ) هُوَ حَمْدُ بْنُ أَسْمَةَ الْكَوْفِيُّ وَ(أَبُو رُبْدَةَ) هُوَ عَطْرِ بْنُ أَوْسَى الْأَشْمَرِيُّ وَتَقْدِمُ الْبَلْبَ قَتْلُ مَنْ عِلْمٌ وَعِلْمٌ وَكَلِمَةُ كَوْبُورٍ  
هُوَ (أَشَدُّ) هُوَ عَمْرٍو مَنْصَرَفٌ قَالَ الْخَطِيبُ إِذَا رَأَى مَرْءَهُ لَأَنَّ أَمْلَهُ مَلَاكَ كَقَدْرِهِ جَمْعٌ عَلَى صِيَرٍ



شَيْئَةً فَلَمَّا رَأَى عُمَرُ مَا فِي وَجْهِهِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا نَتُوبُ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ

- بِسَبْعٍ مِّنْ بَرَكٍ عَلَى كُتَيْبٍ عِنْدَ الْإِمَامِ أَوْ التَّحْدِثِ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ ٩١  
قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ هَامًا عِنْدَ اللَّهِ مِنْ حُدَاقَةٍ فَقَالَ مِنْ أَبِي فَقَالَ أَبُو ك  
حُدَاقَةٍ ثُمَّ أَكْثَرَ أَنْ يَقُولَ سَلَوْنِي قَبْرَكَ عُمَرُ عَلَى رُكْنِيَّةٍ فَقَالَ وَصَبًا مَاذَا رَأَى  
وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَيُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دِينًا وَتَدَاكَ

الوجه فنفقوا الغيرة الأولى إلى أول الكلمة فقالوا أشاء، فنفذ به ففعل وقال الأخفش والفراء من  
أفعلاء كالأفيا، فحدثت بعدد، التي بين يديه والألف للمذهب بوجه الله وقال الكسائي هو أفعال  
كأنفج وأبنا تركوا حرفي لتكون اسمهم ما لا يما شئت بعبارة (كربها) وإنما كرهوا  
وع كلف سيد لتعريف شيء على مسبقين فلهذا هم به لئلا يفيكون ذلك سيد خلاكم  
ومذا في الأشياء التي لا ضروره ولا حاجة اليها ولا يتعين بها تكليف ونحوه وفي غير ذلك لا تنصو.  
الكتاب لأن السؤال حاشد إما واجب أو مستحب بوجه (سألوا عما شأنهم) وفي بعض النسخ  
هم شأنهم بحدف الألف قال بعض العلماء هذا القول منه صلى الله عليه وسلم عمل على أنه أنسى إليه  
ه إذ لا يعلم كل ما يسأل عنه من حيثيات إلا بإعلام الله تعالى وقال القاضي حاشي ظاهر الحديث  
أن قوله صلى الله عليه وسلم سألوا عما كان عضدا بوجه (حاشا) يضم لهجة والفتال للمصنف  
والفاء و (شيف) جمع الذين ينفذون وثلثاء التثنية الساكنة والقوس بوجه (مائي وجهه)  
أي من أول العضد و (توب) من الاستقامه ووجه في الجملة لا بد منه وسوس الله صلى الله عليه  
وسم (طلب من برك على ركنه) برك بفتح الراء يقال برك القبر بروكا أي فسلح وكل شيء ثبت  
وأقام عند برك قال قلت إذا كان البروك قبعا فكيف استند إلى الإتيان قلت على عارضة الجدار  
المسني بين يديه وهي أن تكون الكلمة موضوعة لمعنيته من الحقائق مع يد يستعمل لذلك



- يُكْرَهُهَا وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُنَّ فَتَنٌ ثَلَاثًا حَدَّثَنَا ٩٢  
عَدُوٌّ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمد قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ لُحَيْشٍ قَالَ حَدَّثَنَا ثُمَامَةُ بْنُ  
عَدُوٍّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا سَلَّمَ ثَلَاثًا وَإِنَّا  
نَكَلِّمُ بَكْلَهُمْ أَغَادِهَا ثَلَاثًا حَدَّثَنَا عَنْهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمد قَالَ ٩٣  
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ لُحَيْشٍ قَالَ حَدَّثَنَا ثُمَامَةُ بْنُ عَدُوٍّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا سَلَّمَ بَكْلَهُمْ أَغَادِهَا ثَلَاثًا حَتَّى نَقْبَهُمْ عَنْهُ وَإِنَّا أَتَى  
عَنْهُ فَتَنَتَاهُ وَبَدَأَ عَنْهُ قَوْلُهُ لَا يَقَالُ فِي إِشْرَاهُ إِلَى مَا فِي حَدِيثِ ابْنِ سِيدِ كَرِهَ فِي كِتَابِ الْفِتَنِاتِ  
وَهُوَ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا أَكْبَرُ الْكَلَامِ ثَلَاثًا قَالُوا بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الْإِشْرَافُ  
بِأَنَّهُ وَعَدُوا الْوَالِدِينَ وَجَسَ وَكَانَ مَكْنًا هَذَا الْوَعْدُ وَالزُّورُ قَالَ لَوْ رَأَى يَكْفُرُ وَهَاسِي فَكَانَ لَيْتَهُ سَكَبَ  
وَلَفَظَ لَا غَضَمَهُ وَهُوَ حَرَمُ اللَّهِ ذَكَرَ لَدُنِّي عَلَى عَصِيٍّ مَا يَمْنَعُهُ وَأَنَا كَلِمَةٌ وَهُوَ لَا يَنْفَعُهُ مَرْفَعُ عَطْفِهِ  
عَلَى الْإِشْرَافِ جَبَّ أَبْنَاءُ مَرْفَعٍ لَا تَحْكُمُهُ عَنْهُ وَالزُّورُ حَسْمُ الرَّأْيِ لِكُتُبِ الْوَالِدِينَ مِنْ أَخِي وَأُمِّ  
الضَّمِيرِ لِي بِكَ رَحْمَةً نَظَرًا فِي الْجَنَّةِ أَوْ إِلَى الْفِتَنِاتِ لِمَا بِهِ مِنَ الزُّورِ أَوْ إِلَى الثَّلَاثَةِ أَوْ إِلَى الثَّلَاثَةِ وَمَعْنَى  
حَارِ الْبُكْرَةِ أَيْ إِذَا كَانَ فِي جَنَّةٍ لَا مَعْنَى هَرَّةٍ وَهَذِهِ الْقَطْعَةُ مِنْ أَحَدِ رِشْدِ كُتُبِهِ حَتَّى يَجْعَلَ وَمَعْنَى سَبِيلِ  
قَاتِلِي قَوْلُهُ (أَبْنُ مَرْفَعٍ) أَيْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَرْفَعٍ مَشْطَرٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَهُوَ دَيْمًا مُصْنِفٌ بِسَبْعَةِ  
التَّصْحِيفِ (وَقَالَ جَابِرٌ) أَيْ فِي حِفْظِ الرَّوْحِ وَ(ثَلَاثًا) أَيْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَهُوَ مُتَعَلِّقٌ بِحَالِ الْبُكْرَةِ بِمَا بَدَأَ  
قَوْلُهُ (عَدُوٌّ) مَعَ الْجَنَّةِ وَكَوْنُهُ هَذَا وَهُوَ بِتَهْمَةٍ أَيْ أَنَّ هَذَا الْقَصْدَ أَبُو سَبْعٍ الْخَزَائِمِ  
الْبَصْرِيُّ فَاتَّسَفَ عَنْهُ وَخَمْسِينَ وَمِائَتَيْ مَالٍ أَهْرَازَ قَوْلُهُ (عَدُوٌّ) أَيْ ابْنُ هَذَا الْوَلَدِ بِرِجْعِهِ بِنِ  
دُكْوَانِ التَّوْبَى الْبَصْرِيِّ لَمْ يَكُنْ مَالِي سَبِيلَ أَبْنِ الْبَصْرِيِّ فَاتَّسَفَ سَبْعَ وَمِائَتَيْ قَوْلُهُ (عِدْلَهُ) بِنِ  
الْحَقِّ بِغَضَمِ الْمَلِكِ وَكَوْنِهِ لَمْ يَكُنْ حَتَّى ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَسٍ بِرِجْعِهِ رَوَى عَنْ عَمِّهِ ثَمَامَةَ قَوْلُهُ  
(تَبَعَهُ) بِغَضَمِ الْمَلِكِ وَخَفَعَهُ حَتَّى (أَيْ عَبْدُ اللَّهِ) الَّذِي كُورَ أَمَّا الْإِشْرَافُ الْبَصْرِيُّ فَاتَّسَفَ  
التَّابِي سَمِعَ جَدَّهُ أَمَّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَالرَّوَاةُ كُلُّهُمْ بَصْرِيُّونَ قَوْلُهُ (كَانَ) قَالَ الْأَصُولِيُّونَ بِمِثْلِ



٩٤ عَلَى قَوْمٍ سَلِمَ عَلَيْهِمْ سَلَامٌ عَلَيْهِمْ ثَلَاثًا حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ يُونُسَ بْنِ مَاهُكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ تَخَلَّفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ سَافَرْنَا فِيهِ فَذَكَرْنَا وَفَدَّ أَرْهَقَا الصَّلَاةَ

هذا التركيب يسمى بالاسم المزدوج (بالحكمة) أي بمقتضى مبدأ لفظ (فعل) ليس جواباً بالانابة بل الجوابية  
هو اسم وفعل مرتبة الشرط خطأي أما إبداء الكلام ثلاثاً كما في قوله كان يحضره من حضره من حضره  
من حفظ ما يؤيده فكرر الفعول فجمع ه التثنية إذ هو مأثور بالبيان والتبيين وإما لأن القول الذي  
يكتلم به يوح من الكلام المتشكك فأراد دفع الإشكال وبذلك التثنية عنه وأما عليه ثلاثاً فبأنه قد  
يكون ذلك عملاً استثنائياً وروى عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم بيده وهو في بيته مسلم فظفر به ثم  
سلم ثلاثاً فلم يجبه ثم سلم ثالثاً فأنصرف فخرج مسدوداً وتبعه فقال يارسول الله سمعت بأذنك سمعتك  
ولكن أردت أن أسبكه من ركة لسبك وروى أيضاً أنه قال صلى الله عليه وسلم إذا استأذنت  
أحدكم ثلاثاً فليؤذبه فلم يجبه فليؤذبه فليؤذبه لأن تسمية الاستئذان ثلاثاً هي أحسن الأدب الأولى  
ولا تثبت إذا حصر بالثانية ثم أنه ذكره عرف إذا لم يقضه فكرر الفعل كره بعد أخرى وتسميه  
ثلاثاً هي بعب مسدوداً لم يدكره 3 غير عدد الحديث والوجه أنه أن يقال معناه كان النبي  
صلى الله عليه وسلم إذا أتى على قوم سمع منهم سدياً الاستئذان وإذا دخل سلم تسميته التحيه ثم  
إذا قام من المجلس سلم فصله أو دفع عنه التحيات كلها مسوياً وكلها هي صلى الله عليه وسلم يراد  
عليها ولا يريد في السنة على منه الاسم وأقول سوف إذا لا تحتوي ذكر الفعل عما يقتضيه  
من الجوف هي كل مصطعم التركيب معقد للأسرار ثم ما قال هو أمر تأمر ثم يذكر في غيره  
ممنوع فكيف وقد صح حديث إذا استأذنت أحدكم قال من بطال إنما كان يكرر الكلام والسلام  
إذا حضى ألا جبهته أو لا يسمع سلامه أو أراد الإيلاء في التعليم أو الإيلاء في الملاحظة وفيه أن الثلاث  
تأتي ما جمع ه البيان والإعداد قوله (مسند) بالبين لفظة (أجروا) فصح البين لفظة  
(أبشر) بالبين للمعنى (مصدق) مصروف وغير مصروف وتعدوا قوله (فأذركنا)  
حسب الكل (أرضاً) فكون القاف وفي بعض النسخ فزعمنا وسيسر شرح الحديث بما ينطبق به في

الْعَصْرِ وَمَنْ مَوْصُافًا فَجَعَلَ تَحْتَ عَلَى أَرْجَلَيْهِ قَادِي بِأَعْلَى صَوْتِهِ وَيُنْ  
لِلْأَعْمَابِ مِنَ النَّارِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا

بِسَبْعَةِ تَعْلِيمِ الرَّجُلِ أَمَتُهُ وَأَهْلُهُ أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنْهُ هُوَ أَيْ بِنِ سَلَامٍ حَدَّثَتْ  
أُمُّ هَارِيقَ قَالَ حَدَّثَ صَالِحُ بْنُ حَيَّانَ قَالَ قَالَ عَامِرُ الشَّعْبِيِّ حَدَّثَنِي أَبُو بَرْدَةَ  
عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ لَمْ يُجْرَأَنَّ رَجُلٌ مِنْ  
أَهْلِ الْكِتَابِ آمَنَ بِنَبِيِّهِ وَأَمَنَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْعَدُوُّ الْمَلُوكُ

باب من دفع صرعه بالمسلم (باب تعليم الرجل أمته وأهله) الآية خلافاً للجزء وأصلها أبو داود الطرمذى  
وصحيف الأهل على الآية من باب عطف إمام على الخاص قوله (محمد) أي ابن سلام بن يحيى  
السلام بن الأصم مولى عبد بن مالك بن أبيه صلى الله عليه وسلم أهدى قوله (المعاري) حتم الميم وبالميم  
وبالزاد مكسوة وبالميم حقة والمقصود هو عبد الرحمن بن محمد أبو محمد الكوفي مات سنة خمس  
وتسعين ومائة قوله (صالح) هو بن صالح بن مسلم بن حيان بالميم المقتوحة وبالميم الثانية  
المفتحة أبو حسن الحمدي الكوفي ونسبه إلى جد أبيه وليس المراد به صالح بن حيان القروشي وحيان  
منصرف وصير منصرف قيل جد رجل اسمه حيان إلى مكة حينئذ لم يكن يعرف حيان أم لا فقال  
المالك إن أكرمه فلا ينصرف والا فعصره ووجهه بأنه إن أكرمه فكانه أكرمه فيكون من أهل  
فلا ينصرف برياضة الأصغر والقرى وإن لم يكرمه فكانه أهدى فيكون من أهل قوله (عمر القسري)  
بفتح القين أبو عمرو الحمدي أحد الأعلام مرقى باب اللحم من سم حسنون قوله (أبو ردة)  
أي الأكبر اسمه عمر القسري الكوفي فاضياً وأبوه هو أبو موسى عدله الأسدي الصماني  
الكثير مرقى باب أي الإيلام أفضل قوله (ثلاثة) مائة وتسعين وخمسة وخمسة وثمانون  
أو رجل ثلاثة (ولم يجز) جملة خبره و(رجل) مدح ثلاثاً أو أجملة صفته ورجل وما عطف  
عليه خبره قد قلت في كتابي هذا أنه عند البعض أم هذا الكل قلت بالنظر إلى كل رجل يدل  
البعض والنظر إلى المجموع دل الكل قوله (من أهل الكتاب) لفظ الكتاب وإن كان أهم

٩٥  
بسم الله

إِنَّا أَتَيْنَا بِكَ وَحْيًا وَحَقُّ مَوَالِيهِ وَرَجُلٌ كَانَتْ عَلَيْهِ أُمَةٌ فَلَدَهَا فَأَحْسَنَ تَأْدِيبَهَا

محبب المنيوم من القوراة والاعمال لكنه خصه بحرف استعمل في جميعها وبمن ذلك كان جميع اليهود والنصارى لم يوجدوا زمانا المشي اشارة والمراد صرايا مصر هو المشي أو مروج العودة وللصورة انه يهودى فهو من تلك الناحية فان قلت معنى ان لا يكون الاجر المضاف إلا لتضارفى إذ لا تواب على العمل بالدين المصوح فقد لا نسلم أن النصارى عليه اليهودية من وجهه ذلك لكن كم ذلك نكر النكران للنفق فافقت بمسائل اجرائية على حرمه إذ لا بد أن يكون طرفان الا على سعة قسرتك الاحمال وان كانت مفسومة كقوراء الخديت المستات لتكتمار مفسومة عند انفسهم قلنا لا يحصل إذ على انكم حيث لا يكون مفسوما بأهل الكتاب لأن ذلك لتكتمار في عبيد تناول الخرق وبغيره اجرائية مفسومة في الصحيح أيضا على ان من جهة آخر يسمى وفي الحق للام في الكتاب فلهذا إما من القوراة والاعمال وإما من الاعمال قال تعالى في القوراة انما الكتاب من مفسومة يؤمر به إلى قوله فلو كان يؤمر بالجرم مفسومة قوله (أي يسمى) أو به وبموسى فان قلنا انما قلنا في ذلك ان من جهة إذ أهل الكتاب لا يكون إلا اذا كان مؤنثا به فلت قلنا في الاشارة بينه الآخر أي سبب الاجر في الاعمال بالبيع فان قلنا هذا مختص من آخرهم في عهد البيعة أم شامل لمن آخرهم في زمان أيضا فقلت مختص بهم لأن موسى ليس منهم بعد البيعة في جميع عهد على الله عليه وسلم بعد ما كان ذلك أسكن المنة لتكتمار حكم الرجل المكتاني منه فقلت من كاهن مفرد في جبل الاسكالم حيث يذكر الرجال ويدخل النساء فيهم بالعبادة قوله (أي السيد لمفوك) وصف لمفوك لأن جميع الناس عداؤه فأراد يميزه بكونه مملوكا فانس فان قلنا هذا مخالف لخاصته ولا خلافه لوجهين من جهة التكثير والتعريف ومن جهة ما ذكرناه في الظاهر من معنى أن يقال هذا أو رجل يهودى حتى انه خلف لاختلافه عند النصارى إذ يعرف باللام لمفوكي مؤلف مؤلفي الفكرة وكذا لاختلافه في قولنا لأن يهودا فطرف وأما حال والمحال في حكم الطرفين إذ منى حد ويدراك جلا في موضع كرم وفي حله أو قلنا مخالف حيث انما انما عاينه عليه وهو أن الايمان فيه لا يجد في الاستعمال للاجرين بل لا بد من الايمان في عهده حتى ينسحق آخره بخلاف السيد في زمان الاستقبال أيضا يفسق الآخر في حله ليعطى اذا اختلف على معنى الاستعمال وبه أعلم قوله (حقائق) أي مثل الصلاة والصوم (وحق ماله) مثل خدمته والمال جمع لمثل وهو مفرد في الحق والسيق ولين الم والقصر والمجد والمحب وكل من ولي أمر أسد والمرد من الآخر أي





فَيَرْثُهَا كُلُّ يَرْثُهَا دُونَهَا إِلَى الْمَدِينَةِ

بِاسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الكل من الثلاث قد قلنا مطلقا ان النسخ من الثلاث دليل على عدم كذا ذلك مثل  
من قبل وصار من الثلاث اجرا والصور اجرا وكذا مثل قوله اذا لم يبق من شيء من ذلك  
القول من هذه الثلاث وغيره من النسخ في كل منها يوضح من امرين بينهما عطف عليه كذا  
القول في كل النسخ من الثلاث مختلف غير ذلك مثل قوله في كل من هذه الثلاث  
لربها اجرا فليس في الثلاث والحق والدرج في سنة قد نشأ من هذه الصورة واحدا  
الجميع من الامرين الذين مما كانت عليه لم يستمر فيملا الا الاجر الذي من جهة الاخرين والوجه  
والذي من جهة الاخرين التي لغيره ولما من جهة فليس ثم دون غيرهما قد قلنا ثم كونا فلهذا  
أجران قد بينا يكره في بعض الكلام من طوله ايضا قال القاضي

وان لم أر ما لمحتوا من هذه على مثل هذا انه لكرم

المطهرى بمراد منصوص الاجرين في الاصل والحق والدرج لان كتابه والتطهير من قبل الاجر  
والاخرين والاولاد وجميع القسم بغير اختصاص لا بد من كتابه والتطهير لانه كذا للاجر في زوج  
المرأة المودة المسنة اكثر ركة والزوج ان يبيع زوجها على دينه قوله (قال المطهر) اي القسم  
(أعني اني) في كتابه هو الضمير رجع الى المسنة او الى المسنة قوله (قال المطهر) اي القسم  
ما لم تكن على وجه الاجر فلهذا لا يخلو من الاجر الاخرين الذي هو من جهة التطهير قوله  
(فذلك) اي من القسم فلهذا (ركب) اي بول والامامين في دينه فلهذا من جهة التطهير قوله  
طبعه من كل قول الحديث كذا يدل على قوله ان ليس فيه ما يدل على قسم الامم كذا قال المطهر على  
طبعه الا انه لو لم يرد ان كل من له من اجله فلهذا من جهة التطهير قوله (قال المطهر) اي القسم  
منه فلهذا بينا انما هو من جهة التطهير من جهة التطهير من جهة التطهير من جهة التطهير  
واحد قال ابن طلال وفيه اثبت فضل المدعواتها من قبل القسم واليه كل من حل في طبعه وبعده  
انتهى وقال افراد بالاخرين وحاصبه الا انه اجر المقت والزوج واجر التأديب والتطهير اوله  
بعد منه فلهذا في نبي الاجرين وفيه اتم (باب من الامام المسد) المسد يعني الرطب  
وخرقته كذا قال المطهر قوله (سليمان بن حرب) مائة الف الف درهم والرداء كذا والمروحة

حدثنا شعبه عن أيوب قال سمعت عطاء قال سمعت ابن عباس قال أشهد على  
النبي صلى الله عليه وسلم أن قال عطاء أشهد على ابن عباس أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم خرج ومعه بلال فقال له لم يسمع قواعظي وأمرهم

الأندلس البصري حرد بنسبه يفتاد يادبعين ألفاً سرقوا من كره أن يعودوا للكفر و (شبهه) من مراراً وأيوب هو ابن أبي حمزة السجستاني البصري من بني باب بنسبه الأحمدي قوله (عبد) هو ابن أبي صالح جريح الرأه وياو حذافه منسوبة إلى القرشي البصري المكنى كان حسن القدر اسمه أنس أشل أورد أروح ثم على بعد ذلك كان من أجل القصد وأما على حكا قاله حصل برأسه كان على يطين القسمة فإذا تكلم حل الله أنه مؤد من حذ الله وحج سيجن حجة وعاشي مائة سنة ومن عرانيه أنه قال لما كان بعد يوم الجمعة وجدت صلاة العيد ولا يجب بعدها لا ظهر ولا الجمعة ولا صلاة بعد الصد إلى العصر مائة سنة أربع مائة أو خمس مائة وقوله (أشبه على التي حل الله عليه وسلم) ذكر حفظ القصد تاكد لشعبه وياتا لورقة بورق مصنف فليدعم اسم من الشهادة من لا التام حفظ ذلك أيضا زيادة التأكيدي واثنا لأنه يدل على الاستسلام بالعلم على حروجه حل الله عليه وسلم الجوهري القصد غير قطع حول منه شهد قال حل على كذا قوله (خرج) أي حين صوف قال حال إلى عبد الله و (بلا) هو ابن جاح جرح الرأه ونسبه نوحه الخيشي القرشي القسي يكنى أبا عبد الله أو أبا عمرو أو أبا عبد الرحمن أو أنه عبد الكريم كان قدم الإسلام وهو أول من أظهر الإسلام وجذب على الإسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بئس ما كنتم بعدنا مال اشتريه بلالا فقال أبو بكر لماس اشتريه لنا جعل القلب سبيته من أئمة بني مينا بذلك بعد قبل أن يخرج من مكة قاله تصح به أنه خبت فاشترى ما لميس مع به إلى أبي بكر فأخذه ولين لشراء وهو مدفوع بالمجاهدة وكان يؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل مائة رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد أن يخرج إلى الشام فقال له أبو بكر بل نكروا عندى فقال له كنت أعتنى لنفسك يا حبسي وقد كنت أعتنى به فخرى لأذهب إلى الله تعالى هناك أذهب لأذهب إلى الشام بعداً وكان من شهد القصد كذا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان أمية بن خلف من يمدح بلالا عند إسلامه وروى إلى عليه القصد ففقد الله أن قبله يوم بعد فقال أبو بكر أياها ما



بِالصَّدَقَةِ فَجَعَلَتْ الْمَرْأَةُ تُطْعِمُ الْقُرْمَطَ وَالْحَمَامَ وَبِلَالٌ يَأْخُذُ فِي طَرَفِ تَوْبِهِ  
وَقَالَ إِسْمَاعِيلُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ صَطَّامٍ وَقَالَ عَنْ أَبِي عَنَاسٍ أَشْهَدُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

هَذَا رَأَى ذَلِكَ الرَّحْمَنَ فَضَلَا نَفْسَهُ أَدْرَكَتْ فَأَرَاكَ يَا بِلَالُ

ولم يذكر لأحد بعد النبي صلى الله عليه وسلم فيما روى إلا مرة فغير حين قدم إلى الشام فلم  
يرثك أكثر من ذلك فجاءه إلا في قدومه فقدمها فلهذا لا يراه من النبي صلى الله عليه وسلم فطلب إليه  
الصحة ذلك فأخبرهم الأناضلي بذلك وروى به أربعة وعشرون حديثا أخرجهما عن أبي عبد الله وغير  
سبعة من حديث أبي حنيفة ومنه عشرين وثمانون حديثا عن أبي حنيفة ومنه عشرين وثمانون حديثا  
عن أبي حنيفة ومنه عشرين وثمانون حديثا عن أبي حنيفة ومنه عشرين وثمانون حديثا عن أبي حنيفة  
قوله (أنه لم يسمع) وفي بعض لم يسمع أثناء مصر ما ينفذ النبأ وإن معهما وغيرهما فإنه مقام  
مضروب من قوله (بالصحة) وهو ما يرد من المال لئلا يرد إلا من هو في القدر لغيره والتمسح  
لكن المراد هنا هو الذي قاله من أنه لم يسمع من أبي حنيفة ما ينفذ النبأ وإن معهما وغيرهما فإنه مقام  
في الصحة فحينئذ يستر الله فأنى أن يكون أكل التمر وبين امرئ من ياله كان وقت  
حاجة إلى الموائمة الصدقة يومئذ كانت أفضل وجوه البر قوله (بالحديث) أي طفقته من مثل كذا  
في الاستنباط و (القرمط) هم القمل وسكون الرء ما يعلق من شعبه الأذى وأما الخرس فيهم  
الغيبون خفية المغيرتين (والمخاض) فيه أربع نكبات كسر القاموس فيها وختمهم فتح الحروف غلام  
الكل معنى واحد فأن قلت الصدقة حرام على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلهذا صرفت  
مصرف سائر الصدقات وذكر البخاري ورواه أحمد بن محمد بن حنبل بن أبي حنيفة بن أبي حنيفة بن أبي حنيفة  
عن البخاري لأنه لم يذكره إلا في صحيحه بن علي وغيره من في طهر لا في البخاري من أربع وتسعين  
ومائة من في باب حب الرسول ومحمد أن يكون مصفا على قال حدثنا شعبة فيكون له خمسة حديثا  
حيات قال حدثنا أحمد بن محمد بن حنبل بن أبي حنيفة بن أبي حنيفة بن أبي حنيفة بن أبي حنيفة بن أبي حنيفة  
في رواية شعبة وقد ابن عباس هو ممن قال أحمد بن حنبل وأما العرض منه أنه رواه مطلقا لا بلفظ  
صحت وأنه حرام بالله على النبي صلى الله عليه وسلم من غير شك والغيبون عليه بخلاف الرواية

**بَابُ الْخُرُوجِ عَلَى الْخِدْشِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ**  
**حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي عَمْرٍو عَنْ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي سَعْدٍ الْقَصِيرِيِّ عَنْ**

الْأَوَّلَى وَفِي حَقِّهَا قَالَ ابْنُ سَالِمٍ يَدُونُ الْوَقْتُ مِنْ عَدَا التَّحْدِثِ لِمَنْ قَوْلُ أَمْرٍ وَاحِدٍ مِنْ عَدَا الْجَمْعِ لَا  
أَمْرٍ قَالَ ابْنُ بَقَالٍ حَدَّثْتُ أَنَّهُ قَالَ عَلَى الْإِمَامِ اخْتِصَامُ أَمْرٍ وَرِثَتُهُ وَوَعْدُهُ وَوَعْلُهُ وَوَعْلُهُ  
وَأَقْدَمُ ذَلِكَ مَوَادِّهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْخِدْشَ يَحْيَى مِنَ الْقَتْلِ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْبَيْتِ وَهُوَ دَلِيلٌ عَلَى  
جَوَازِ عَطْفِهِ لِمَنْ لَا يَحْيَى بَيْنَهُمَا فَزَوْجٌ وَأَمَّا مَا رَوَى أَنَّهُ مِنْ أَنَّهُ جَدَّ وَسَلَّمُ قَالَ لَا يَجُوزُ لِامْرَأَةٍ عَطْفُ  
الْإِمَامِ بِرُوحِهِ لِمَنْ يَحْيَى عَلَى غَيْرِ الْبَيْتِ وَأَقُولُ أَوْ لِمَنْ يَحْيَى عَلَى وَجْهِهَا لَا مِنْ حَقِّهَا فَتَرَوْنَ بِهَا  
لِاسْتِغْنَاءِ وَطَقِ الْعَدُوِّ وَكَرْهُهُ الْإِسْلَامَ وَحُبُّهُ عَلَى الْخِدْشِ وَهُوَ إِذَا لَمْ يَرْبِ  
عَلَى عَطْفِ الْعَدُوِّ أَوْ حَوَى قَتْلَهُ عَلَى الْوَأَعْلَى أَوْ عَرِضَ وَغَيْرِهَا وَهُوَ أَنَّ الْقَتْلَ إِذَا حَضَرَ سَلَامَةً  
الْإِسْلَامِ يَكْرَهُ عَمَلُ عَمَلٍ وَهُوَ أَنْ يَحْيَى الْخِدْشَ لَا يَحْتَاجُ إِلَى الْمَحَبَّةِ وَالْوَدِّ وَكَانَ فِيهَا لِمَنْ عَطَفَ  
دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْعَدُوَّاتِ الْعَامَّةَ مِمَّا يَصْرِفُهَا فِي صَارِيهَا الْإِمَامُ وَهُوَ جَوَازُ عَطْفِ الْمَرْأَةِ مِنْ الْمُنَاصِرِ  
إِذَا دَوَّجَ وَلَا يَتَوَجَّهُ عَلَى عَطْفِهَا وَقَالَ مَالِكٌ لَا يَجُوزُ أَنْ يَحْيَى عَلَى ثَلَاثِ إِلَّا رِصَا الزَّوْجِ  
وَذَلِكَ أَنَّ النَّسَبَ مِنْهُ عَطْفٌ وَسَلَّمَ بِسَالِمٍ هَذَا إِذَا الزَّوْجُ أَمَّا لَا يَحْيَى هُوَ عَارِجٌ مِنْ ثَلَاثِ أَيْلَا  
وَلَوْ اخْتَلَفَ الْحَكَمُ بِمَالِكٍ سَأَلَ وَقَالَ أَحْمَدُ يَنْتَحَبُ إِجْمَاعُ الْعُلَمَاءِ عَرِضُونَ بِمَالِكٍ الْبَيْتِ وَأَقُولُ  
وَعِنْدِي أَنَّ الْإِسْلَامَ فِي النَّاسِ الْقَمْنُ وَفِي الْقَمْنِ الْقَمْنُ الْقَمْنُ الْقَمْنُ الْقَمْنُ الْقَمْنُ الْقَمْنُ الْقَمْنُ الْقَمْنُ  
كُونَ تَلَفُظَاتٍ كُلُّهَا بِمَالِكٍ دَالِمٌ أَمَّا لَا يَحْيَى عَطْفُ خِدْشٍ يَحْيَى عَلَى الْخِدْشِ وَهُوَ دَلِيلٌ عَلَى عَطْفِهِ  
بَدَلٌ عَلَى عَمَلٍ الْقَمْنِ الْقَمْنُ الْقَمْنُ الْقَمْنُ الْقَمْنُ الْقَمْنُ الْقَمْنُ الْقَمْنُ الْقَمْنُ الْقَمْنُ الْقَمْنُ الْقَمْنُ  
عَلَى الْخِدْشِ وَالْخِدْشُ فِي الْقَمْنِ الْقَمْنُ الْقَمْنُ الْقَمْنُ الْقَمْنُ الْقَمْنُ الْقَمْنُ الْقَمْنُ الْقَمْنُ الْقَمْنُ الْقَمْنُ  
عَنِ الْقَمْنِ عَلَى الْقَمْنِ وَهُوَ دَلِيلٌ عَلَى عَطْفِهِ الْقَمْنُ الْقَمْنُ الْقَمْنُ الْقَمْنُ الْقَمْنُ الْقَمْنُ الْقَمْنُ الْقَمْنُ

الْخِدْشِ عَنِ الْقَمْنِ وَهُوَ دَلِيلٌ عَلَى عَطْفِهِ الْقَمْنُ الْقَمْنُ الْقَمْنُ الْقَمْنُ الْقَمْنُ الْقَمْنُ الْقَمْنُ الْقَمْنُ  
ابْنُ عَدِيٍّ (عَنْ أَبِي سَعِيدٍ) أَنَّ مَرْحُومَةَ الْمُهَلَّبَاتِ عَمْدَةَ الْإِسْلَامِ الْقَمْنِ الْقَمْنِ الْقَمْنِ الْقَمْنِ الْقَمْنِ  
لَقَمَهُ قَوْلُهُ (سَيِّدِي) بِرَحْمَةِ أَبِي عَدِيٍّ الْقَمْنِ الْقَمْنِ الْقَمْنِ الْقَمْنِ الْقَمْنِ الْقَمْنِ الْقَمْنِ الْقَمْنِ  
قَوْلُهُ (عَمْرُو بْنُ أَبِي عَمْرٍو) صَحَّحَ الْقَمْنُ وَالْوَدَّ فِيهَا أَيْ عَطْفُ الْخِدْشِ عَلَى الْمُهَلَّبَاتِ عَمْدَةَ  
ابْنِ عَطْفِ بَشَرٍ عَمْدَةَ الْقَمْنِ وَقَدْ نَبَّهْتُ وَالْمَرْحُومَةُ الْقَمْنِ الْقَمْنِ الْقَمْنِ الْقَمْنِ الْقَمْنِ الْقَمْنِ

أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ أَسْعَدُ النَّاسِ بِشِعَاعَتِكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ  
 قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَفَذَ طَلَبْتُ يَا أُمَا هُرَيْرَةُ أَنْ لَا يَسْأَلَنِي  
 عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ أَحَدٌ أَوَّلَ مِنْكَ لَمَّا رَأَيْتُ مِنْ حُرْمَتِكَ عَلَى الْحَدِيثِ أَسْعَدُ  
 النَّاسِ بِشِعَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ خَالِصًا مِنْ قَلْبِهِ أَوْ نَفْسِهِ

تخلاه أي جدير المصون قوله (حديث من أبي سعيد الخدري) جنح اللام وصوبوا وإن كان  
 الأصل الكسر أبو سعيد الخدري مرقى باب الذين يسروا رواه عن حديث ما يحتمل مديون قوله  
 (قال يا رسول الله) وفي نسخة قال قيل يا رسول الله و (القصة) مضافة من الجمع وهو ضم  
 الشيء إلى مثله كأن يفعول به كان فاعله التبع شعاعاً بضم شاء والقصة الغنى إلى آخر  
 معلوقه وأكثر ما يستعمل في انضمام من هو أهل حربة أي من هو أدنى قوله (لقد ظننت)  
 اللام فيه جواب قسم عديدي و (يا هُرَيْرَةُ) أصله يا أُمَا هُرَيْرَةُ فبدلت الهمزة نعتاً قوله  
 و (يَسْأَلَنِي) ضم اللام وتحتها لأن كلمة أن إذا دخلت بعد الظن يجوز في مدحها أو في جهان  
 الرفع والتصب و (أول) خلف في أنه أهل أو يعمل والصحيح الأول ويستعمله من من جملة  
 أمة صحت وهو منصوب لأنه في حكم الظرف ومنع سالا ويجوز الرفع بأنه صفة أحد قال سيوريه  
 هو بمنزلة أفهم منك قوله (لما أبت) ما موصولة ولما اند عديدي ومن يابيه أو مصدره  
 معينه منصوب رأيت أي روي عن بعض حرمك قوله (من قال لا إله إلا الله) حذر من الشرك  
 وعالم من قلده أحمره من الدنيا قال قلت للشرك و سائق لا سعادتي وأصل التنزيل يدل على  
 الشركه قلت الآمن على الضم يعني يسعد الناس كنوع من التخصيص والأنتج أحد لا يجي مروان يعني  
 عادلا يعني مروان أو هو عمه لجميع المجهود والمفضل حسب المذهب أي هو أسعد من م يكن  
 في هذه المرات من الإخلاص نحو كذا قال غايته والله يدل على أنه فأكد مذكر القلب يد الإخلاص  
 عنه القلب فاعلمه التأكد كان قوله تعالى فأنما أتم قلبه الكشاك فأنظرت على التصرع قوله فأنما  
 أتم وما أكد ذكر القلب والجمع الآخرة لا القلب وحده قلت كتمان الشهادة هو أن يضرها  
 ولا ينكح بها وما كان آثما حكمة القلب أسد إليه لأن لسانه الصل إلى الجارحة التي يعمل بها



أبلغ الأثر في نصوصنا أن ركعت التأكيد أبصره حتى وصحته أدنى أو تحول من عدم الصلوة عما من  
 الدلائل الخبرية الله بالتصريح هذه . فان قلت هل كفى مجرد لا إله إلا الله دوى محمد وسور الله  
 هذه لا يكفي لكن جعل الجزء الأول من كلمة قديسه تبارك وتعالى بصورها ظراد الكلمة بينهما كما تحول  
 فرائد ذلك الكتاب أي السورة بينهما . فان قلت لا محذور التصديق الذي على الأصح وهو الكلمة  
 لأجراء أحكام الإيمان عليه فهو صدق بالتبديع من الكلمة يستلزم الصلوة . قلت هو وإن كان مع  
 التصديق خلاف قهقهة قول حكما عليه بذلك الصلوة أو أفراد بالقول قهقهة الصلوة لا القائل  
 أو ذكر من سبيل التلبيذ في السبيل أي من صدق بالتلف قال بالصلاة الكلمة . فان قلت في هذا النام  
 من جدي في الصلوة من الجس والملا . قلت لا إذ هو صبرم القرب وهو مردود ليس بحبه هذه  
 الجمهور . فان قلت من الصلوة أصحب الكثرة شاع . قلتم وهو من باب التخصيص أما الصلوة فتأقروا  
 الصلوة الطلوع وإن كانه الثواب وليس الصلوة ولا سخط الصلوة والطلاق الحديث . حيث لنا عليهم  
 من طعن عليه من قوله بغيره هذا أو بقره قال . قلت جاز الأمر والظاهر الثاني . فان قلت هو  
 طرف سر أم مستر . قلت قد مضى حال طهر وإلا فليس يد تفسر بسببنا من هذه . فان قلت  
 ما على هذه الأصح أن القول لا يحل من الأعراب والمستور ما منصوب على الجمل في بعض  
 النسخ بدلها هذا . قوله (أو من هذه) شك من أن حرره . فان قلت جاز الصلوة خاصة  
 تكتم . قوله فخصه بها من الله عليه وسلم وفي الأمانة من قول الله . الثاني في إيمانها من جهة  
 صرح صاحب وهي أيت وردت في هذا صلى الله عليه وسلم . الثالث الصلوة لقوم سويجرا القول  
 قطعهم فهم يتناول الله عليه وسلم وسند الله تعالى إيمانه من قول الله تعالى . فان قلت  
 الإسلام من غيرهم من التلوة قطعهم جاز في الله عليه وسلم والخلافة وأخوانهم من المؤمنين  
 الخاصة الصلوة في رتبة الدرجات في جهة لأهلها وهذه لا تنكرها الصلوة لا لا يسكرون الأولى  
 الأولى الأولى من الجماعة الصلوة في وهو فرد بالتمام المصنوع بخصه ميتا من الله عليه وسلم في  
 الأولى والثانية ويحور أن تنكر الثالثة والخامسة أيضا والله أعلم بغيره . فان قلت في أحد دعاء العالم أن  
 يتعزى من مثله منظر في قوله حد مودع نفسه في همه وأن يب على تفرصه بعبه على الأجيال  
 في العلم والخبر من طيه وجه أن العالم أن بسكت إذا لم يسأل من العلم حتى يسأل عنه ولا يكون كما  
 لأن على الطالب أن يسأل قال الله تعالى . واسترأ أهل الذكره . ثم من العلم أن بيننا مثل ذلك فرب  
 بعد أن يسأل بعد كم لا أن يكون له غير مبدع ومنه أن الصلوة (عما تكون في أصل الإخلاص  
 عبادة القول في صلبه في حرره وهو أن الله تعالى كيد والخطاب بالكعبة وإتات الصلوة يوم القيامة

**باب** كَيْفَ يَقْبَضُ الْعِلْمَ وَكُنْتُ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْقَرِيرِ إِلَى أَبِي تَمْرٍ بْنِ  
 حَزْمٍ أَنْظَرَ مَا كَانَ مِنْ حَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَكْتَنَهُ فَأَتَى  
 حِفَّتِ دُرُوسِ الْعِلْمِ وَدَهَابِ الْعُلَمَاءِ وَلَا تَقْبَلُ إِلَّا حَدِيثَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَتَعْلَمُوا الْعِلْمَ وَلَتَجْلِسُوا حَتَّى يَمُوتَ مَنْ لَا يَعْلَمُ أَنَّ الْعِلْمَ لَا يَهْلِكُ  
 حَتَّى يَكُونَ سِرًّا حَدَّثَنَا الْعَمَلَاءُ بْنُ عَبْدِ الْجَبَّارِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْقَرِيرِ بْنِ  
 مُسْلِمٍ عَنْ عَدَائِهِ بْنِ دِنَارٍ بِذَلِكَ يَقِي حَدِيثَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْقَرِيرِ إِلَى قَوْلِهِ

(طلب كلف بعض العلم) قوله (عمر بن عبد القير) أي الخليفة الراشد الأموي مروى أبو كريب  
 الإسماعيلي قوله (أبي بكر بن حزم) بإسناد مضمونه والراي الساكت عنه أبو بكر بن محمد بن عمرو  
 أن حزم الأصمري أبو محمد من الفضلاء والأمره والموسم من عمر بن عبد العزيز مات بالمدينة سنة  
 عشرين ومائة قوله (ما كلف من حديث) وفي بعض ما كان عندي من حديث وكان وما ناقشه  
 وأما تأمله قوله (ولا تفضل) خطاب بعضه النبي ولبعضه علي بن أبي طالب (ولتعلّموا) بصيغة  
 الأمر وعمر بن عبد العزيز كلفه العلم كان يصبر الزمان والافتقار إلى الشايع (ولتجلسوا) من المجلس لاس  
 الإجماع (وحتى يموت) بلفظ الجمل لمن تعلّمه (ولا يهلك) بصيغة المروءة من العلم قوله (العلم لا  
 يهلك) أبو الحسن الطائفي البصري ما كن مكلفات من اثنين عشر فماتين قوله (عبد القير  
 ابن حزم) كلفه العلم المذكور في الشريعة الخراساني القسطلي فتح القاف وسكون المسئلة وضع الحزم سكن  
 البصرة قال محمد بن إسحق كان من الأبدالعات من سبع ومائة قوله (عده الله بن دندر)  
 القير بن القير بن علي بن عمرو بن أبي بكر الإسماعيلي قوله (طلبك) أي جميع ما ذكر  
 وفي بعض النسخ فله حتى حديث عمر بن عبد العزيز إلى قوله ذهب العلم والقدوموت أن العلم  
 روى كلام عمر الزهري ذهب العلم فقط قال قلت لأبي سنان كلام عمر عن كلامه والعامة تقديم  
 الاستدلال القير بن سنان في خبر وأما علي بن أبي حمزة أصمري إلا  
 بعده قال ابن أبي عمير في أمر عمر بكثرة حديث النبي صلى الله عليه وسلم خاصة وأن لا يحل غيره

٩٩ ذهاب العلماء حديثنا أنما عيّل بن أبي أويس قال سئلت مالك عن هشام  
 ابن عروة عن أبيه عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يقول إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من الثماد  
 ولكن يقبض العلم بقبض العلماء حتى إذا لم يبق علماً أخذت أئس رؤسا

المقصود من إتمام السن وجعلها إحدى أوجه عند الاستقلال وجه أنه ليس العالم بشر العلم وإنما  
 قوله (أنما عيّل بن أبي أويس) بصحاح صغير وليس له بغيره في كتابه من أهل الأعلام (ومالك) هو  
 الإمام مالك بن أنس (ومعناه) بغيره (مروءة) بغيره (مروءة) بغيره (مروءة) بغيره (مروءة) بغيره  
 بالعلم من علم المسموع قوله (مروءة) ذكره في بعض النسخ من كتابه من أهل الأعلام (ومالك) هو  
 مالك بن أنس قال مالك بن أنس (ومعناه) بغيره (مروءة) بغيره (مروءة) بغيره (مروءة) بغيره  
 القهري و تزوجته معه مائة كثره وساء أن الله لا يقبض العلم من بني النسل على ميل أن يرفعه  
 من بينهم إلى الله أو يخرجه من صدورهم إلى قبضته بغير أرواح العبد وموت حلة قوله  
 (حتى) أي بعد أن غلب على الخلق (مروءة) بغيره (مروءة) بغيره (مروءة) بغيره (مروءة) بغيره  
 أمهات من قبضته لم يرد ما أدر الله في العالم (ومعناه) بغيره (مروءة) بغيره (مروءة) بغيره  
 بالجمع وليس وإنما طرقة والطمع بها أئمة ومحمد أن يكون مرطبه فان شئت للاحتياط ولم  
 نقب المضارع ما يجب فكيف يجمعه فكيف لم يجمعه فضاء ما هنا وإذا جسد في الجلاء مستقلاً أو  
 يقال تعوضاً وبما يقام على أصله وهو المضارع أو استدلالاً بعيد الأسرار قد قلت هذا كل  
 شرطية يلزم من انتفاء الشرط انتفاء الشرط ومن وجود الشرط وجود الشرط ولكن ليس  
 كذلك فخصر بالاختصاص وجود العلم بالحق والشرط المقتضى أماني غيرها فلا يسميها بالاعتناء  
 ثم ذلك الاستلزام إما حرقاً من جمع لم يكن الشرط بعدد يكون لشرط واحد وشرط متعاقبة كصفة  
 الصلابة دون فخره عند التسم أو أراد بالثمن جميع فلا يصح أن الكل اقتصد بروساً جهلاً إلا  
 عند عدم حال العلم مطلقاً وذلك ظاهر قد قلت إنما أراد بالثمن هو الجمل البسيط وهو عدم العلم بالشيء  
 لا مع الاعتناء العلم بأم الجاهل لم يك وهو عدم علم بالشيء مع اعتناء العلم به قد نزل به هو  
 القدر المحقق لجهل المتداولين قوله (مروءة) بغيره (مروءة) بغيره (مروءة) بغيره (مروءة) بغيره



جَهْلًا فَسَلُّوا نَاقَتَهُ بِصَبْرٍ عَظِيمٍ فَسَلُّوا وَأَصْلُوا قَالَ الْفَرَزْدَقُ حَدَّثَنَا عَائِشٌ قَالَتْ  
حَدَّثَنَا قَتَيْبَةُ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ نَحْوٍ

بَابُ مَنْ يَجْمَعُ لِنِسَاءِ يَوْمٍ عَلَى حِدَةٍ فِي الْعِلْمِ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا  
شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو الْأَصْبَاحِيِّ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا صَالِحٍ ذَكَرَ أَنَّهُ سَمِعْتُ عَنْ أَبِي

١٠٠  
مَرْيَمَ  
عَلَيْهَا السَّلَامُ

الْبَيْتَةِ قَالَ ظَلِمَ أَحَدُهُمْ مَخْشَى بِهِ أَمَّ حَامٍ لِقَيْمَتِهِ أَعْمَالَيْنِ ظَلِمَ حَامٍ إِذَا امْكُتَ لَيْلَى  
مُسْتَرْجِمٌ لِقَيْمَتِهِ هـ قَالَ ظَلِمَ الْفُلَّالُ بِمَعْنَى عَلَى الْإِتْقَانِ فَأَمَّا عَلَى الْمَاءِ ظَلِمَ الْجَمْرُوحُ الْمُرْكَبُ  
مِنَ الْفُلِّ وَالْإِخْلَالُ هُوَ مَسْقُوبٌ عَلَى الْإِقْدَارِ وَإِنْ كَانَ إِجْزَاءُ الْأَرْضِ سَعْدًا عَلَيْهِ أَوْ الْفُلَّالُ  
الَّذِي يَمْدُ الْإِقْدَارَ الْفُلَّالُ الَّذِي قَبْلَهُ فَانْقَلَبَتْ حَادِثَةٌ بَيْنَ هَذَا وَهَذَا يَعْنِي هُوَ الَّذِي مَرَى بِهِ  
مَنْ يَرَى اللَّهُ خَيْرًا مِنْهُ فِي الْقَدَرِ وَهُوَ لَيْزَالُهُ الْإِيمَةُ تَأْتِيهِ عَلَى أَمْرِ اللَّهِ لَا يَصْطَرِفُ مِنْهُ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ  
أَمْرُ اللَّهِ وَأَمَّا هـ فَظَلِمَ هَذَا يَمْدُ لَيْزَالُ أَمْرُ اللَّهِ أَمَّ حَامٍ إِذَا امْكُتَ لَيْلَى فَتَأْتِيهِ الْقِيَامَةُ أَوْ عَدَمُهَا بِقَدَرِ اللَّهِ  
وَمَا هُوَ فِي بَعْضِ الْمَوَاضِعِ كَمَا يَصْنَعُ فِي خَيْرِ بَيْتٍ الْفَقِيرُ مَثَلًا إِنْ قَسَرَ نَاحِيَهُ فَكَوْنُ عَمَلٍ  
الْمَحْصِيصِ جَمْعُ بَعْضِ الْأَدْعَى وَلَيْسَ بِدَيْتٍ الْتَحَدُّرِ عَنْ الْخِلَافِ لِيَهْلِكَ رُبُوبٌ وَبِهِ دَلَالَةُ الْقَاتِلِينَ بِمَرَاةٍ  
خَلُوَ الزَّمَانُ عَنْ الْمَجْدِ عَمَلٌ مَا هُوَ مَعْنَى الْجَمُورِ حَلَالًا لِمَتَابَةٍ قَالَ ابْنُ عَطَاءٍ مَنِ احْدَثَ شَيْئًا أَلْقَسَبَتُهُ  
لَا يَجِبُ الْعِلْمُ لِحُفَّتِهِ هـ يَنْتَزِعُهُ يَمْدُ أَنْ يَفْعَلَ بِهِ عَلَيْهِمْ وَلَقَدْ يَمْنَانُ أَنْ يَمْدُ جَمْعُ مَا وَهَبَ لِيَدِهِمْ عَلَيْهِ  
فَلَيْدِي يَزِيدُ إِلَى سِرِّهِ وَالْأَمْسَاءُ هـ وَهـ وَهـ يَكُونُ بَعْضُ الْقَوْمِ يَحْزَنُونَ أَنْ يَمْدُ كُلَّ يَوْمٍ يَمْدُ  
يَمْدُ مِنْ خِلَافِ مَنْ مَضَى وَفَضْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَعْضُ بَشِيرٍ كُلُّهُ وَمَا يَنْتَقِي مِنْ مَعْنَى فُزَاءٍ هـ لَمْ يَجْعَلْ لِقَيْمَتِهِ  
يَوْمًا عَلَى حِدَةٍ فِي الْعِلْمِ هـ يَوْمٌ يَرَى النَّاسُ بِالرَّحْمَةِ وَذَلِكَ تَابِعُ لَوْ هـ يَمْدُ مَوْظُوعٌ بِمَعْنَى لَا يَزِيدُ عَلَى  
حَدِّهِ هـ أَيُّ مَنِ احْدَثَ وَهُوَ يَمْدُ وَرَبِّهِ يَمْدُ أَيْ مَعْنَى يَمْدُ عَلَى كُلِّ وَحْدِهِمْ عَلَى حِدَتَيْهِ عَلَى حَالِهِ وَفَضْلُهُ  
مَوْضِعٌ مِنَ الْوَدَادِ هـ (آدَمُ) هُوَ ابْنُ أَبِي رَمَاسٍ مَرْيَمُ ابْنَةُ الْإِسْلَامِ مِنْ سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ هـ  
(أَبُو الْأَصْبَاحِيِّ) أَيُّ عِنْدَ الرَّحْمَنِ يَمْدُ اللَّهُ الْأَصْبَاحِيَّ الْكَوْفِيُّ أَمْسَهُ مِنْ أَصْبَحَهُ حَرَجَ مِنْهَا حِينَ  
اِتَّخَذَهَا أَوْ مَوْسَى الْأَسْرَى الْكَوْفِيُّ وَهِيَ كَرَى يَمْدُ إِلَى أَصْبَاحِيٍّ وَهُوَ يَمْدُ بَعْضُ الْفَرَسِ وَكَرَهُهُ الْإِسْلَامُ  
وَبِأَتَاهُ وَلَعَلَّ الْإِسْرَى هُوَ لَوْ أَنَّ أَصْبَحِيَّ الْمَاءَ وَأَهْلَ الْغُرَبِ يَوْمَ فَوْقَ أَصْبَحِيَّ الْمَاءِ وَهِيَ مَعْنَى جَمْعِ الْفَرَسِ

سَمِعَ أَخْبَرَنِي قَالَتِ النِّسَاءُ لِلَّهِ صَلَّيْ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيَّ الرِّجَالُ  
فَأَجْعَلْ لَنَا يَوْمًا مِثْلَ يَوْمِكِ يَوْمًا لَقِيْنَهُ فِيهِ فَرَّغْتُهُنَّ وَأَمْرُهُنَّ  
فَكَانَ يَوْمًا قَالَتْ لَمْ يَأْمُرْهُنَّ بِأَمْرٍ هَذَا مِنْ وَلَدِهَا إِلَّا كَانَ مَا حِثَّامًا

من النار هَالَتْ أَمْشَاءٌ وَأَنْتَبَهْتَ هَالٌ وَأَنْتَبَهْتَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ طَارٍ قَالَ ١٠١

عظمه كثر المندوب فيه قوله (أيا صاح د كوني) صح لمعجمه ومكون الكلف غير متصرف  
مرفق به أمور الاستعانة وأمر مجدا لحظي بعينه انقصه وسكونه مهمة مرفق به أيام الشبان المأد من  
النفس قوله (قالوا) مرفق به صفاة التانسو حكمة الجزاء من كل استدال ظاهر الجمع والرجال  
الظلم فاعل طلب والجلس يسمن مستديلا معمور واحد معنى صل والى معمولي عنى صير وعمراد  
من لازمه وهو التمسى وربما معمول به لا معمور فيه ومن شى من صكك بنائية مسقته بامسمن  
يمى عدا لجمع مكتوزه اخبارك يورسون لغة لا حثرتا زعمى أن يكون المرفق من وقت نصك  
باعتبار اثره والظرف معه لربما وغير مرفق مسمن على عدا الاحمال قوله (لنيس) لفتده  
إما معنى الرؤيه وإما معنى التوسر والتدوى (مرفق عظمى) قد انقصه لأن المرفق عليه معصوم  
أبى يوق موجد من تقوى فى اليوم الموعود مرفق عظمى وأمر من وحذف المأموره اما لا انه انجاده  
حجب الامر من وإما لارفعه عزم المأموره أى يخفض وإما لانه كلفتم للآزم بالنسب إليه وما  
لضميم وتدخل أن يكون مرفق عظمى وأمر من من تسمه قصه البرم والفاة فى ذلك صعبه ومعمل  
أمر بكون نفس استنفاة قوله (مرفق) وقى بعضا من امرأة ومن دامت وعدم صعه  
لها وسكن حالها مقدم عليها وسير نبدأ بحة لى ضد آلة الاستنفاة لانه استنفاة مفرج اعراه  
على حسب السواحل قلن قلت كيف وضع الفصل مستثنى قلن على تقدم الاسم أى ما مرأة مقدمه  
الإكاثافه حجاب قلن على الثلاثة مذكر مرفق على أن يكون المرفق مايت ذكر حتى يحصل لها الحساب  
قلت ما كرهه بالنظر الى نقطه الولد وفقره على الذكر والآثورة ببعضا حجابا بالصب حبر بكونه  
قوله (والنيس) مرفق به صفاة والنيس مرفق على مصفحوا النيس قلن على للاجتماعه يسمى بالطبقة الثانية  
وعمره على أنه (فى) على صفاة النيس وما يقال من حقى ومنى ما من أمر أعظم التكميل ولها الاكل لها  
حساب مرفق (مرفق) مرفق (بالوحدة المضافة) وبالحكمة المنددة الملقب بغير مرفق باب ما كان

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَصْبَهَانِيِّ عَنْ ذَكَرَانَ عَنْ  
 أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ  
 الْأَصْبَهَانِيِّ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا حَارِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ ثَلَاثَةٌ لَمْ يَلْعَوْوا الْحَقَّ  
 بِأَسْبَحَ مِنْ سَمِعَ شَيْئًا وَاجْتَمَعَ حَتَّى يَبْرَهُ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ

١٠٢

من ج  
هذا الموضع

الذي يجمعهم (وعند) منهم المعجمة وسكون النون وقمعة على المشهور وبال: هو محمد بن جعفر  
 الجعفي مروي عن أبي ظالم مولى (يحيى) أي يحد الحديث ولهم الاستاد الأول لصدره إذ  
 يرويه والبخاري وجعل وقد آدم خلافاً الثاني قال يبيح رجلي وقال أولاً إن الأصباهاني  
 ومعاذ الرحمن إن الأصباهاني مائة على لفظ الشيخ وهو من جهة أسبغة قوله (أما) (م) بأهية  
 وبالأزدي هو سبغ، أول مرة بأهية نظره وبالأزدي قد صدقه الشيخ الثاني في الكون مات في  
 ولاية عمر بن عبد العزيز ذكر أنه بلغ أبا هريرة خمس سنين وقد تخلف البخاري عن عبد الرحمن  
 مولى (م) يحد الحديث (يحد) بكسر هيمه أي لم يلقه ولكن التكلف وس العقل والحديث الإجماع  
 فهو مروي قال مع الفلام الحديث أي المصنف والطائفة التي ردها الرازي في الحديث الذي كور  
 بعد لفظ ثلاث لفظ بغيره نحو ما في لفظ الحديث بغيره لاسف محله ولفظ البخاري يشمل أنه  
 يكرر مرفوعاً على أبي مريه قال إن بطال وفيه سؤال النسخة من أمر ديني وحوار كلامي  
 مع الرجال في ذلك وفي ما من أعاجبه أنه وقد أحد العلم عن ف. السلف. وأقول وفيه جهل  
 الوعد والوعد وباب الأجر للكل قال قلعه من كل جن مثل ما للبراة إننا قدم الرأى في يوم الفاسه  
 قد قدم لأن حكم الحكيم على السوء إلا إذا تدبى على التمهيد (باب من سمع شيئاً علم بهم  
 فرائضه) وفي بعضها أجمع فيه قوله (سعيد بن أبي مريم) هو سعيد بن الحكم بن محمد بن أبي مريم  
 مطلقاً، يسمى المولى أبو محمد الضرير ويروي البخاري عنه نزهة عن سعيد بن عبد الله الذهلي عنه أسرى  
 مات سنة أربع وعشرين ومائتين يقال أنه أتاه رجل فقال كتاباً نظره فيه أو سأله أن يحد به فامسح  
 وسأله رجل آخر فخطه فأجابته فقال له الأول أحسن ولم يحسب وليس هذا هو العلم هذا ابن أبي عمير  
 في كت تعرف أبا هريرة من أبي جبره وكلاهما عن ابن عباس حديثك وخصمتك كما خصمته



قَالَ أَحْمَدُ بْنُ نَافِعٍ بْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي أَبِي مُبِيكَةَ أَنَّ عَائِشَةَ رَوَتْ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ لَا تَسْمَعُ شَيْئًا لَا تَعْرِفُهُ إِلَّا رَاجَعْتَ فِيهِ حَتَّى تَعْرِفَهُ  
 وَأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ حُوسِبَ عُنِبَ قَالَتْ عَائِشَةُ فَذَلِكُ  
 أَوْ لَيْسَ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى مَنْ حُوسِبَ حُسْبَانًا بَسِيرًا قَالَتْ فَقَالَ إِنَّمَا ذَلِكَ

نَامِ  
 مِنْ

قوله (نافع بن عمر) بن عبد الله الخطاطب القرشي نسكي حشم مذهبهم وفتح الميم والميم والميم  
 المهمة من مكة من فصح وسدين ومائة قوله (ابن أبي مبيكة) أي عبد الله بن أبي مبيكة  
 بصيغة التصغير مرفوع باب حروف يؤمن أن غلط عمله قوله (عائشة) أي العديفة بنت أبي العديف  
 رضى الله عنها من ذكها في أول الصحيح وهذا الاستدراك استدرك الله تعالى على البخاري  
 ومسلم قالوا خلت الرواة فيه عن أبي مبيكة فروى عنه عن عائشة وروى عنه عن القاسم عن عائشة  
 وأقول هذا مستدرك لأنه محمول على أنه يحسنه باب بواسطة ويقوى الروضة مرواه  
 بالرجوع فالاستدراك مستدرك قوله (كانت لا تسمع) كان ذلك كانت السامع ولا تسمع  
 المضارع فكيف أجمعها فلت كانت من ثبوت جرحه مما لا يضرع للاسمرار فيفساد  
 أو يجرى باللفظ المضارع استحضار الصورة الخاصة وحكاية عما يظنه وإن كان مضارفاً تكن  
 معناه على ما مضى قلنا لا راجعت استكنا، متمم أو متفعل قلنا من راجعت هو منه  
 لموصوف محذوف أي كانت لا تسمع شيئاً مجهولاً، وصورة صفة الا موصوفة أنه مرجوع فيه  
 قوله (وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حوسب عُنِبَ) عُنِبَ على قوله أن عائشة  
 وأعم أن هنا لغز من كلام ابن أبي مبيكة مرسل ولم يسنده إل صحابي قوله (أوليس يكون  
 الله تعالى) قلنا قلت مرة الاستفهام تختص الصدرة وحرف العطف يقتضى عدم الصدرة ف  
 تقديره قلت هنا وفي أمناه مصدر من المظروف عليه وهو مدحرك القيمة هو أكل كذا، وليس  
 يكون الله عز وجل على ذلك، والله ليس كما في بعض النسخ أوليس بموصوف الله تعالى قلت إما أن  
 يكون ليس بمعنى لا فكأنه قبل أولاً يعرفه وربما أن يكون فيه ضمير الشأن قوله (يسر) أي  
 سهلاً جيباً لا ينقلش فيه ولا يفترض غا يفتنى عليه كما يناقش أصحاب الشكليات ووجه المعارضة أن  
 الحديث عام في تعذيب كل من حوسب والآية تدل على عدم تعذيب بعضهم وهم أصحاب الجحيم

## الْعَرْضُ وَلَكِنْ مِنْ تَوْقِشِ الْحَسَابِ يَهْلِكُ

باب في بيع العلم شاهد القامب قاله ابن عباس عن النبي صلى الله

عليه وسلم حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثني الليث قال حدثني سعيد

عن أبي شريح أنه قال لعبد بن سعيد وهو يبعث العتوت إلى مكة أتخذ

وجوبه أن أفراد من حساب في الآية العرض من الأرز واللاطير وعن عائشة رضي  
الله عنها هو أن يعرف جنوبه من متجاوز عنه وذلك في تكرار الكلف قوله (عرض) من الخافعة  
وهي الانصاف في الحساب و (يهلك) يعود فيه الرفع والجرم لأن الشرط ما من وجوب  
الزوية وهو مكة اللام وهم لارم ويمع يقول هللك يهلك هكذا معنى أمهلك وعنى  
هذا من الزوم وإن ضمن التمدى أجت وظاهر أن الحساب مصوب بجمع الخاص أي في الحساب  
أي من جرى في حياه فضافته يهلك النوى قوله عذب له معناه أجهل أن يفسد  
والترعب عذب هو التعذب لما فيه من التوبخ والكل أن يجهل إلى اللذاب بالنار ويزيده الزوية  
الأخرى يهلك مكان عذب ومعناه أن التصير غالب على العذر يستعصى عليه ولم يصاح ذلك  
وأدخل النار ولكن الله عز وجل وهو يهدى لما دون الشرك بل من كلفه أو أخذت بالخصية  
جائت وحرض على التلمذ والتصيب وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان يجمع من أمرجه  
إليه وهو أئاد الحساب والعرض والصاب وجوار الخافعة ومعاذ الله بالكتاب وضاعت الناس  
في الحساب وغير ذلك (عاد يبيع العلم شاهد القامب) قوله (قاله بن عباس) أي روى عبد الله  
بن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم وعنه يعنى من البخاري ذكره بقوله الحديث الذي في الباب  
واستنبطناه ومثله يسمى بخلافه (هذا ليس يوسف) الخبيث وهو ابن سعد الفهمي  
الهمري قدم بغداد وحرص على التصور ولا يهضم فأمره متعذر وتنفذ في أول الصحيح و (سعيد)  
أي ابن أبي سعيد الخدري من قريش الحنفي يصر قوله (أن شريح) يهتم شخصه وفتح الراء وبالهاء  
الخمسة هو خويلد بن عمرو الفزاري الحنفي الكوفي أسلم قبل فتح مكة وكان يحمل أحد ألوه بني  
كعب يوم الفتح روى عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عمرو بن عبد الله عن أبي سعيد بن العاصي القرضي الأحمري  
مات بالمدينة سنة ثمان وستين قوله (عمرو) يفتح القمين ابن سعيد بن العاصي القرضي الأحمري

لِيَأْتِيَ الْأُمِيرُ أُحَدِّثْكَ قَوْلًا قَامَ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقَدَسُ يَوْمَ  
الْفَتْحِ نَحْنُهُ أَذْنَاهُ وَوَعْدُهُ قُلِّي وَأَصْرُهُ عَيْكِي حِينَ سَكَمَ بِهِ حُدُّهُ وَالنَّاسُ  
عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ مَعَهُ حَرَمًا اللَّهُ وَلَمْ يُحَرِّمْهَا النَّاسُ فَلَا يَحِلُّ لَأَمْرِي يَوْمَ

[illegible]



بالله واليوم الآخر أن يسفك بها دماً ولا يقصد بها شجرة فإن أحد  
ترخص لقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها عرولوا إن الله قد أخذ  
رسوله ولم يأن لكم وإنما أئد لي فيها ساعة من نهار ثم عادت حرثتها

أن لا يخالف أمر الله ولا فعل ما حرم الله ماله قوله (يسفك) بكسر الفاء على ظهور  
وسكن حاءها وكذا يقصد وأراد من إتيائه الدم القتل والسفك الفطاح فلان لا يقصد عطف على  
يسفك فنهنا لا فعل أن لا يقصد فلو لا زبدت لما أكد معنى فلي فمدا لا فعل أن يقصد أما التبر  
فان لا يقصد إلا ما يورد في المادة من فعله وهو عز خلاف ولقد جدد عام في بعض  
النسخ فيما يدل به قوله (فلان أحد) هو فاعل فعل محذوف ووجب حذفه لئلا يلزم جمع  
المفسر والمفسر والإلام يكن مفسراً والمفسر مفسراً والمفسر مفسراً ومعه قوله ماله وبن أحد من  
المفكرين مستعارك هو (رحمن) مشى من الرعدة وهو حكم ثبت للمفسر مع فام المحرم فلا السد  
وقد احتج به من يرون قسمة حكم غيره أي مبراً وبه يثبت أنه لا يبدل على أنه قاتل فيها وأنها  
مهر وحل الشيء لا يستلزم وقوعه أو أن التبع فهو يقتضي مفسر المفسر عليهم والمفسر بالمرح  
والزم بالسبب المضرب بالسبب مفسر ذلك وأما خبر من منسحب القتل عرج المحرم من المفسر من  
منى لقتال في شيء وتلويد عند من يجوز قسمة حياء أن يقصد برخص جواز القتال لرسول الله  
صلى الله عليه وسلم فإنه دخل متأهب لقتال واحتاج إليه قوله (أحد) بفتح الهمزة وخرق  
فان فاعل بمعنى الظاهر أن قتاله لا لال قبل فيه القصد فلت لا لأن السبب في قوله لقتال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم حكاية قول القصاص وسبب هذه هو بضم جود القصاص وقصد  
الافتقار تقتضي التعداد الذي ويجوز أن يكون الثقات إذا قد فلي برخص أحد لقتال  
موضح فقط رسول الله محمد هـ قوله (ساعة) أراد به مقدراً من الزمان من يوم الفصح وهو زمان  
البحرول فيها ولا يتم من حديث ابنه محمد الشير رسول الله صلى الله عليه وسلم في تلك الساعة  
قوله (حرم) أي حكم الذي في مخالفة الإباحة المستمدة من لفظ الإذن ولقد اليوم يطلق  
ويراد به يومك الذي أنت فيه أي من وعد طلوع الشمس إلى عروبها ويطلق ويراد به الزمان  
المختار الميود وقد يكون أكثر من يوم واحد أو أقل وكذا حكم الأمان فلي فلت مالم يرد  
يعني فلت الظاهر أنه المختار ويحتمل أيضاً الذي الآخر أي ما جاز الطلوع إلى العروب ونكون سبقت

اليوم تتركها بالآمن وتُسقي الشاهد الغائب فليل لأبي شريح ما قال عمرو  
قَالَ أَمَا أَعْلَمُ مِنْكَ يَا أَمَّا شُرَيْحٌ لَا يُبِيدُ عَاجِيًا وَلَا ظَرًا دِمًّا وَلَا ظَرًا عَرَفَةً

الكلام المهد من يوم الفتح إذ عود سربها كل يوم الفتح لا في غيره الذي هو يوم سقوط هذا القول  
وكذا الكلام في الآمن بكون معهودا من أمس يوم الفتح قوله (ما قال عمرو) أي في سربها  
(ولا تبعد) أي مكروه بعضها ولا يبعد أي الحرم أي لا يصح السامى مثلا كالقائم قوله (ولا  
ظرا دم) أي امتدت إلى الحرم متلبها دم غير من خوف من نقصان قوله (عزة) مخنق المسبه  
والسكان الزاد وبالوجه على المنصور ويظال بضم الخاء أيضا وأصب سرقه الابن ونطق على كل  
جناية وقال الخليل هو الفساد في الدين من الخارب وهو نفس المفسد في الأرض قال الله

والخارب للنفس يجب الخاربه

وقد جرى في أكثر الكلام جرى التمهيد وقيل القريب وقيل بضم الخاء القوية  
وخصها بالنسبة الواحدة من الخراء وهي الصوصية وهي بمعنى بدلت عريه بين  
المرقة وهي بمعنى صند خيانه ولي بفتح حمزة خضم المكسورة وبالزاي والفتحة التثنية  
قال ابن مالك روى الضم أراد في الفساد ومن روى الفتح أراد بها السرقة وقال لستفان تأويل  
الحدث فله أبو شريح على الصوم وعمرو على الخصوص فاحتج أبو شريح بأحد على وجه  
وهي عمرا من بنت الخليل إلى مكروا بن الزبير أولى بالخلافة من بعده وبعد ذلك لأنه يوم لا بن  
الزبير من هؤلاء وهو صاحب النبي صلى الله عليه وسلم وأما عمرو فهو ظلي جونا لا في شريح لأنه  
لم يتخذه من أن من أسلم سنا غير الحرم فالتجأ إلى الحرم وهو أن يقام عليه في غير ما جلاوعا  
أنكر عليه أبو شريح منه الخليل لأنها وبسبب الحرب عليها فأحسن في استدلاله وحده عمرو من الجواب  
وجاوبه عن غير سؤاله وقال احتلف الصناديق إذا ووي الخديف من يكون أولى بتأويله  
من يأتي بعده أم لا فقال طائفة تأويل الصناديق أولى لأنه أراد في السند وهو أهم من غيره وسماه  
وقال آخرون لا يلزم تأويله إذا لم يصب التأويل قال وفيه من الفقه أنه يجب على العالم الإنكار على الأمير  
إذا غير شيئا من الدين وإن لم يسلط عليه الشيء فما سمع عمرو ذلك رده قوله أنا أعلم يعني صاحب سيطرته  
وحفظه لكن ما يفسد لمن أراد من إضافة في ذلك الفرع كل بسبب الفتح منه وليس بسبب  
كل من استعده خارج الحرم والذي لنا يصحده من الذين كل في لاس الأول فكذلك تنكر على





وَأَمْوَالُكُمْ قَالَ مُحَمَّدٌ وَأَحْسَنُ قَالَ وَأَعْرَضَ عَنْكُمْ عَلَيْكُمْ حَرَامٌ مَكْرُمَةٌ يَوْمَئِذٍ خُذُوا  
 فِي شَهْرِكُمْ هَذَا أَلَا بُشِعَ الشَّاهِدُ مِنْكُمْ الْغَائِبُ وَكَانَ مُحَمَّدٌ يَقُولُ صَدَقَ  
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ ذَلِكَ أَلَا هُوَ مَلَعْتُ مَرْثَتَيْنِ

أبْنُ أَبِي كُرَّةٍ مَرَى بِابْنِ هَوَالٍ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَبِّ بَيْعٍ وَأَبُو كُرَّةٍ مَجْتَمِعٌ لِمَنْ حَسَنَ نَصِيحٍ سَمِعَهُ  
 التَّصْمِيمُ سَمِعَ فِي بَيْتِ رِوَالٍ طَائِفَتَيْنِ مِنَ الرِّجَالِ كَلِمَةً بِعَرَبِيٍّ قَالَا لِمَامُ الْعَسَاكِي فِي كِتَابِ تَقْيِيدِ الْبَيْعِ  
 رَوَى عَنْ أَبِي كُرَّةٍ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي كُرَّةٍ عَنْ أَبِي كُرَّةٍ عَنْ أَبِي كُرَّةٍ عَنْ أَبِي كُرَّةٍ عَنْ أَبِي كُرَّةٍ عَنْ أَبِي كُرَّةٍ  
 أَنَّ كُرَّةً تَبَدَّلَ لِقَظٍ عَنِ الْفَقْهَاءِ وَكَانَ مِنْهُمْ عَرَفَةُ (قَالَ) هُوَ هَلْ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسُودُ كُرَّةً  
 قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَيْسَ ذَلِكَ مُشْتَقًّا مِنْ كُرَّةٍ الَّذِي هُوَ مِنْ كُرَّةٍ (قَالَ) كُرَّةً  
 قَالَ فَلَمَّا جَاءَ عَرَفَةُ وَهُوَ أَبُو الْكَلَامِ فِي الْمَطْوُوعِ عَلَيْهِ قُلْتُ لَهُ حَدِيثٌ مَخْرُومٌ لِأَنَّهُ بَعْضُ مَنْ  
 حَدِيثٌ طَوِيلٌ وَهُوَ مِنْ بَيْعٍ بِعَرَفَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَنْعِ حَدِيثٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ يَوْمٍ هَذَا هَكَذَا سَمِعْنَا أَنَّهُ مَبْنِيٌّ عَلَى أَحَدٍ قَالَ أَيْسَرُ يَوْمٍ هَذَا هَذَا عَلَى قَالَ  
 فَأَيُّ شَيْءٍ هَذَا هَكَذَا حَتَّى تَبَيَّنَ أَنَّهُ مَبْنِيٌّ عَلَى أَحَدٍ قَالَ أَيْسَرُ يَوْمٍ هَذَا هَذَا عَلَى قَالَ قَالَ تَعَذَّرَ  
 وَأَمْوَالُكُمْ وَأَعْرَضَ عَنْكُمْ عَلَيْكُمْ حَرَامٌ مَكْرُمَةٌ بِمَنْعِ الْكَلَامِ عَلَى الْمَطْوُوعِ عَلَى الْكَلَامِ السَّابِقِ عَلَيْهِ  
 الْمَذْكُورُ فِي مَوْضِعِهِ وَحَدَّثَ عَنْهُ عَلَى الْقَصْدِ وَهُوَ يَدَّ التَّبْيِخَ عَرَفَةُ (عَنْ مُحَمَّدٍ)  
 أَيُّ يَوْمٍ سَمِعَ (أَعْبَسَ) أَيُّ أَظْهَرَ أَيُّ يَوْمٍ مَكْرُمَةٌ (قَالَ وَأَعْرَضَ عَنْكُمْ) أَيُّ رَادٍ الزُّوْمَ عَلَيْهِ  
 الْفَقْهَةُ وَهُوَ مَنْصُوبٌ عَطْفًا عَلَى دَوَائِمِهِ وَحَدَّثَ عَنْهُ عَنْهُ بِسَمْعٍ فِي وَسْمِهِ قَالَ قُلْتُ  
 كَيْفَ رَوَى مُحَمَّدٌ عَرَفَةَ فِي هَذَا الْقَبْضِ وَجَاءَ تَقْدِيمُ جَزَاءٍ بِهِ كَمَا قُلْتُ فِي ذَلِكَ الْبَابِ  
 قُلْتُ يَا لَأَنَّهُ كَانَ هَذَا رَوَاةً لِأَبِي هَذَا فِي ذَلِكَ الْقَبْضِ وَبِمَعْنَاهُ تَقْدِيمُ لَمْ يَحْصُلْ لَهُ الْجَزْمُ فِي رَوَاةِ  
 لَا يُمْرُوجُ جَارِمًا وَلَمْ يَكُنْ يَنْطَرُقُ رَدِّهِ أَوْ لَعْنِهِ ذَلِكَ. قَالَ قُلْتُ مَا مَعْنَى طَعْنِ طَعْنِ الْمُسْلِمِ أَيْ  
 أَمْرًا لَا يَكُنْ حَرَامًا قُلْتُ الْعَمَلُ مِنَ الْقَصْدِ وَهُوَ أَنَّ أَمْوَالَ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْكُمْ سَرَامٌ عَلَى غَيْرِهِ وَتِلْكَ  
 عِنْدَ نَفْسِهِ مِنْهُ مِنْ أَسَابِ الْخَلْقِ وَيُؤَيِّدُهُ الرِّوَاةُ الْآخَرَى وَهُوَ يَكُنْ عَلَى طَعْنِكَ وَالْمَرْحُومُ بِشَيْءٍ  
 تَحْسَبُ وَأَحْسَبُ وَقَالَ فِي شَرْحِ التَّهْ نَوَافِلُ الْمَرْحُومِ الْأَمْوَالُ الْعَرَضُ الْعَرَضُ لِكُلِّ تَكَرَّرٍ لَا يَذْكُرُ  
 الْحَاكِمُ كَأَنَّهُ أَرَادَ بِالْعَرَضِ تَحْسَبُ الْأَحْصَابِ الْخَطِيئَةُ الظَّاهِرُ أَنَّ الْمُرَادَ بِالْأَمْوَالِ الْإِعْطَاءِ

ثم نسخ  
عن غيره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي مَعْمُورٌ قَالَ سَمِعْتُ رَجُلًا مِنْ حُرَائِشِ حُرُولٍ

المتانة قوله (كأن بك) قال قلت لك انك انما لا تعلم ان غيره انما يبيع القليل  
وهو ثم لان الصديق والكاتب من يوزن الخبر قلت انما ان تكثير رواية عنه ابن سيرين سمع  
طبع كلام فيكون حيرا وما ان يكون الامر في معنى الخبر ومنه اخبار الرسول صلى الله عليه وسلم  
ما يصحح نسخ فائدة وما ان يكون خبره لا يسهل الحديث وهو ان النسخ عن ان نسخ من امر اوصى  
منه يبيع نسخ القليل اوائل ما نسخهم القليل الذي ضل الاصل في نسخهم وضع نسخ لم يورث  
طبعه لئلا يال لا يورث خبره قوله قال وصار اني (يكلمه قوله الا) بسبب كلام كاه قال الا  
يقوم على دست اي هل علمت بمحضه هو ان الله تعالى وضع ما اذن الله قوله (مريخ) هو مطلق  
قال معذرا اي قاله من الله صلى الله عليه وسلم مريخ الاصل في نسخه قد ظهرت قال وما جئته  
من كنه قال انه كروى القصة وتكون وكذا محمد بن ابي جعفر يترقبه قال حيث جزم ان يكون  
بموجب هذا الكلام هو لا يريخ ولم يسخ ذلك وفي حديثه ما هو منقول عنه الصبيح وسبقه  
وتكرر الكلام لما كره والتفريق وما ان احكامه قدم في عن غيره على صلى الله عليه وسلم رب  
سمع قال ان سلك ما اشد احتمال على اتصاله خلق في نسخ عنه لانهم وجدوا في رواية الاصل  
وجب عليهم ان يسمعوا الخبر حتى يظهر على جميع الايمان وقال في حصره رضى عنى وأما البرم  
هو رضى كناه لا ينفذ من ومنه والله تعالى اخبر في انما من كذب على صلى الله عليه  
وسلم قوله (على ان يحد) صح الخبر وسكون النسخ فيبقى باعمال الالاء به مخرى الصناديق  
مريخ باب اذا ناسى من الايمان (ومعذرة) هو من لم يسمع او غلبت حجة الحق والمنة هو كنه  
للمعنى الكثرى وكما تمت بعد ما عرفت الا ان با حلالا يترقبه قلت قد مر معذور ما جئته  
قال انبه ذلك معذور على ما ذكرنا في الحديث انما حدثت عنه من معذور فمطلوب بذلك لا يرد  
في مخرى باب من جعل لا يورث اياه قوله (ردي) كسر الراء وسكون واخبره كسر المعنى منه  
اليد (ابن حرائش) كسر المعنى وبان النسخ بالغير النسخه ليس في النسخ حرائش منعه  
للمعنى من ان جعل النسخ حريضة قال كسر المعنى المعنى بالمعنى حرائش حريضة  
الما كنه والمعنى الكثرى لا يجوز النسخ في مخرى من مخرى قال لم يكذب الله وكلمه انك يظن

معذور  
عن الغير

معذور  
عن الغير

سَمِعْتُ عَلِيًّا يَقُولُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَكْشَرُوا عَلَى قَاتِلِهِ مَنْ

من الخصال من السبع ابراهيم يكتب كذا على اوله الى هناك منها فاسر فيه قتال  
مما في البيت قتال قد خوت بها استغنى وحلف أنه لا ينطق حتى يسمي ابن حنيفة الى ابيه  
او القتل فما ضحك الا مبدعوه وله اخوان مسعود وهو الذي تكلم عند الموت وريح وهو ايضا  
سقط الى لا ينطق حتى يسمي فقل اجساما لا قتال عليه اتميز لتبسط على سريره وهو خنوقا من الحزن  
لم يرو عن مسعود شي الا قتاله بعد الموت والربيع حسب القتل فمات في الاربعة وعشرين سنة  
وهو الاثر هو في (عنا) هو من ابي طالبين عند غلبته من حاتم بن عصفار الهاشمي الذي في الكوف  
أما في (الزبير) بن رسول الله صلى الله عليه وسلم اتميز ابي طالب مع حاتم بن عصفار الهاشمي الذي في الكوف  
ابن حاتم بن عبد مناف وهو ابي طالبين وقت غلبته من حاتم بن عصفار الهاشمي الذي في الكوف  
وسمى الله صلى الله عليه وسلم ابي طالبين وقت غلبته من حاتم بن عصفار الهاشمي الذي في الكوف  
له طبعه من ابراهيم وهو اسير رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقرى فقتلها على أبي طالب في دار الاخرة  
وحضره على طاعته سمعته الدارين وأبو السطح وأبو عاتق وأبو حاتم وأبو حاتم وأبو حاتم  
بن حاتم وأبو حاتم بن حاتم وأبو حاتم وأبو حاتم وأبو حاتم وأبو حاتم وأبو حاتم  
عليه وسلم وهو حاتم بن حاتم وأبو حاتم وأبو حاتم وأبو حاتم وأبو حاتم وأبو حاتم  
والجواد المذكورين وأبو حاتم بن حاتم وأبو حاتم وأبو حاتم وأبو حاتم وأبو حاتم  
خديجة ومن أبو بكر بن حاتم بن حاتم وأبو حاتم وأبو حاتم وأبو حاتم وأبو حاتم  
الرجل الآخر أو بكر بن حاتم بن حاتم وأبو حاتم وأبو حاتم وأبو حاتم وأبو حاتم  
قالوا واستغنى الله صلى الله عليه وسلم عن حاتم بن حاتم وأبو حاتم وأبو حاتم وأبو حاتم  
بمنتهى ما له وسيد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لشاهد إلا لو كان في أبي حاتم بن حاتم وأبو حاتم  
استغنى الله صلى الله عليه وسلم عن حاتم بن حاتم وأبو حاتم وأبو حاتم وأبو حاتم وأبو حاتم  
في عزلة عارون بن موسى بن حاتم بن حاتم وأبو حاتم وأبو حاتم وأبو حاتم وأبو حاتم  
يوم خير وأبو حاتم بن حاتم وأبو حاتم وأبو حاتم وأبو حاتم وأبو حاتم وأبو حاتم  
باللأجل الذي روى في عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حاتم بن حاتم وأبو حاتم وأبو حاتم وأبو حاتم  
الطريق بها تسعة وعشرين سنة كثر الصحابة وجرهم الى حاتم وأبو حاتم وأبو حاتم وأبو حاتم  
ابن حاتم وأبو حاتم بن حاتم وأبو حاتم وأبو حاتم وأبو حاتم وأبو حاتم وأبو حاتم





كتب عن قتل النار حشرنا أبو الوليد قال حدثنا شعبة عن جامع بن ١٠٦  
شداد عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن أبيه قال قلت لأبي لا

هو سبب فلازمة لأن لازم الأمر لا لزوم كون الكذب سبباً للأوام الوارح مني صحيح قال قلت  
ما معنى الكذب قلت به ثلاثة مداهب ذهب الحق أن الكذب عدم مطابقة الواقع والمسمى لمطلقة  
والتقاضي أنها مطابقة الاعتقاد ولا مطابقة الواقع بمطابقة الواقع مع اعتقاد لمطابقة ولا مطابقة مع  
اعتقاد التماسه وعنى الأخير يكون بينهما الواسطة النوى معنى الحديث أنه هذا جزاءه ولا  
يجازى به ولا يجوز أن لا يطع عليه خبر النار وهكذا سبيل كل حاجب من الوعد بالنار  
لا يصحبه الكفار غير الكفار ثم إن جوري وأدب السور فلا غنى في ذلك من خروجها مع  
بعض الفضائل ورحمة قوله (حدثني أبو الوليد) هو عطاء بن عبد الملك قطيبالي المصري شيخ  
الإسلام يرى باب علامة الاعتقاد حسب الاعتقاد قوله (جامع) بالجمع (ابن شداد) بالجمع  
ويظهر من الأول فيما مشهده أو صحبه الأمدى الكوفي مات سنة ثمان عشرة ومائة روى له  
بما جاء قوله (ما روى عنه) بن الزبير (ابن الزبير) بن العوام الأمدى المصري أشرفه من الله ست مرات  
مات سنة أربع وعشرين ومائة قوله (ابن أبيه) أي عبد الله بن الزبير بن العوام وهو أبو بكر  
وخالد أبو حبيب بنهم خا لم يصبه وفتح المرحله الأولى وسكنوا لثلاثين عاماً في حبس  
بن الصفاي أمير المؤمنين وهو أبو مؤيد روى في الإسلام لله جرير بالقياس وقته أمه أسيد بن  
الصدوق ما وأتبعه النبي صلى الله عليه وسلم فرمعه في حبره ودعا بسره فحضر ثم نزل في فيه  
وحسنه فكل أول فيه دخل بهوه ريق رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم دعا له وكان أنجلس لا  
عليه له روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة وثلاثون حديثاً روى البخاري منها ستة  
وهو أحد المسئلة الأربعة هو ابن عمر وابن عباس وابن عمرو وأما من سمعوا فليس منهم وقول  
البحر عن أنه منهم أقدم من غيره وكان صواباً وما وصولا الرسم عظم الجاهل من البحر  
ثلاث نال به يصل قائمه ولية وأما وبه ما يجد حتى الصباح وعوا امرقه قائم منكم في  
مائه أقصر حرسه وأما بالفرق منرون الله منظر ابن الزبير منكم له خرج من عسكره فأخذ  
ابن الزبير جماعة وخضعه فقتله وكان الفتح على يده ولما مات يزد بن معاوية يرمع له بأفلاقه  
أوقع وسعى واجتمع على طاعته أهل خيبر واليمن والفرق وغيرها من بلاد الشام وجدد عمارة

جامع  
بن شداد  
بن الزبير  
بن العوام  
بن أبي بكر  
بن الصفاي  
بن مؤيد

اَسْمَعُكَ نَحْتُ عَزْرُودَه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا يَحْدُثُ مُلَانٌ وَمِلَانٌ قَالِ  
اِنَّمَا اِنِّي لَمْ اُظَاهِرْهُ وَلَكِنْ سَمِعْتُ عَزْرُودَ مِنْ كَذِبٍ عَلَى طَبْعُوْا مُقَعِدَهُ مِنَ النَّارِ

[illegible]



سواء من غير أن يذكره الخطابي. ظاهره امر ومقتضاه خبر يزيد أن الله يوجه مصلحه من اتقى فقلوبهم  
صلى الزبير على نفسه من الحديث أن يكذب به عبدا ولكنه جاز أن يزل أو يعطي. فيكون ما  
قوى من الخط فيه كذا فلام بعض أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقد وفيه من العلم أنه لا  
يجوز الحديث من رسول الله صلى الله عليه وسلم بالشفق وحال الفل حتى يخلق سماه ويسمى  
لأن من سأل قبل النبوة كان إلى الكتاب خلافاً أنه لا يجوز خصمه إلى ركه ميول ولا كمال  
له فأمر الله بما لا يميل إليه غير جاز وأجيب بأنه محال على أن يكون الله تعالى من أن ذلك علم  
في كل كذب أم عاص قلنا ختمهم مع حقين من أجل خصوص أي الكذب الذي كاذب فيه  
بحرم حلال أو عطي حرام وبين كان ذلك في رجل يمينه كذب على الرسول صلى الله عليه وسلم  
في حياته. وأدعى عند قوم أنه تعالى لهم لحكمهم واحتجاج الزبير من الخصم هو علم في كل  
كذب ديني ودياري الظاهر الأمر بالنظر بهم ومنع ذلك هو كل مصلح القلوب يمكن كذبه  
وأبطلناه بشاره إلى معنى القصد في الأدب وهو أنه أي كاذب الكذب المستدق يقصد به هو الله  
النبوة. أقول وأصل أن يكون الأمر على جمع ما كان كذباً من كذبهم أم قد يوجب لزوم جليل  
قوله ظنوا توجهت إليه. فالتفهم قصد الكذب على الرسول صلى الله عليه وسلم ولم يكن في الواقع  
كلها من يأثم. قلت بأنهم لكن لا يثبت الكذب على سبب قصد الكذب لأن قصد المصداق مصداق هنا  
ظهور من جهة التوسعة فلا بد من قصد الحديث القوي الحديث يقتضي على ما تمسكنا به في قاعدة  
لأن السنان الكذب يتناول أخباراً عامة والسعي عن الشيء خلافها هو عليه وما تعظم بحرم  
الكذب عليه صلى الله عليه وسلم وأنه عليه عليه ولكن لا تكفر بهذا الكذب إلا لأن يستبعد أمر  
ظهور وحكي إمامنا من عن والده أنه كفر. ورائق منه من ليس كذب على صلى الله عليه وسلم عبدا  
في حديثه وأدعى من ردت رواياته كلها ويقال الاحتجاج بجميعها فلو تاب وحسد بوبه فقل  
الأمم أحد وجاءه من أصحابنا لا قبل روايته أ إلى حجم جرحه دائماً قال وقت ذلك خلافه  
المراد والفتور المتبع به توت وبول روايته منها وقد أجبر على منه رواية من كل كفرا  
عالمهم أنها لا تروى بحرم الكذب منه في ما كلف الأحكام وبالأحكام كالعرب والعرب  
والمواعظ وكفرهم من أكر الكثرة خلافاً للكراهية مستحوراً ووضح الحديث بما لا يمكنه وإنما  
توضيح الزبير في الروايات أكثر من حفظ كونه مخالف للخطوات التي رواها في الحديث ولا تكلف لأنهم عليه  
بأسباب لم يربط لتسلسله أو نحو ذلك في الثاني من الأحكام القدر على كبريات الخلفات واختصاص  
الطريقين قال وهذا الحديث حديث في ما من الصنفين أو سوتر وحكي الإمام أبو بكر الله في الحديث

- ١٠٧ حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ عَبْدِ الْحَزِيرِ قَالَ أَتَمَّنَّا أَنَّهُ لَيَسْمَعُنِي  
أَنْ أُحَدِّثَكُمْ حَدَّثَنَا كَثِيرًا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ تَعَمَّدَ عَلَى كَدَمَا  
١٠٨ فَلْيَتَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ حَدَّثَنَا مَكِّي بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا بَرْدٌ عَنْ أَبِي عِمْرَانَ

رَسُولَ النَّبِيِّ أَنَّهُ يَرَى عَنْ أَكْثَرِ مَنْ سَمِعَ مِنْ مَحَابِبٍ مَرُوحًا وَقَالَ بَعْضُ الْمُحَظِّظِينَ رَوَى عَنْ أَكْثَرِ  
وَمَنْ سَمِعَ مِنْهُمْ الْمَشْرَةَ الْمَشْرُوعَةَ قَالَ وَلَا يَهْرَفُ حَدَّثَنَا أَجْمَعٌ عَنْ رُوَيْتِ الْمَشْرَةَ الْمَشْرُوعَةَ إِلَّا  
هَذِهِ وَلَا حَدِيثَ يَرَوِي عَنْ أَكْثَرِ مَنْ سَمِعَ مِنْهُمْ إِلَّا هَذَا وَقَالَ بَعْضُهُمْ رَوَاهُ مَاتِلَانِ مِنَ الْعَمَلِيَّةِ  
قَالَ فِي الصَّلَاحِ ثُمَّ يَزِلُّ هَدْيَهُ فِي الرِّجْدِ وَهُوَ بِرِجْلِ التَّوَالِي وَالْإِسْمَارِ وَيَسِرُّ فِي الْأَسْلُوبِ  
مَا يَرِجُّهُ مِنَ التَّوَالِي وَجَلَّ لَمْ يَرِدْ مِنْ أَحَدٍ مِمَّنْ تَالَى لِلتَّوَالِي إِلَّا هَذَا قَوْلُهُ (حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ)  
بِحَبْلِ الْمَسِينِ وَكَوْنِ الْمُهْمَةِ بَيْنَهُمَا وَمَالًا مَشْهُورًا بِالْفَصْلِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْمُهَاجِرِ الْمُتَقَرِّ  
الْبَصْرِيِّ قَوْلُهُ (عَدِ الْوَرِثَ) أَيُّ أَنْ يَحْدِثَ مِنْ تَكْوَانِ التَّسْمِيَةِ الْفَرَسِيَّةِ الْبَصْرِيَّةِ وَتَقْدِمُ مَا فِي بَابِ الْوَلِ  
الَّتِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ الْكِتَابُ قَوْلُهُ (عَدِ الْوَرِثَ) أَيُّ أَنْ يَحْدِثَ مِنْ تَكْوَانِ التَّسْمِيَةِ الْفَرَسِيَّةِ الْبَصْرِيَّةِ وَتَقْدِمُ مَا فِي بَابِ الْوَلِ  
الْإِمَامِي الْبَصْرِيِّ الْبَنَانِي أَتَمَّ أَمْرَهُ وَبِالْقَوَائِدِ مِنْ بَابِ حَبِّ الرُّسُولِ مِنَ الْإِسْلَامِ قَوْلُهُ  
(حَدَّثَنَا) مُرَادٌ بِهِ جَمْعُ أَحَدِيثٍ وَهَذَا جَزْءٌ وَهُوَ الْكَثِيرُ صَدَقَ لَهُ لَا لِحَدِيثٍ وَاحِدٍ وَلَا يَزِمُ  
أَجْمَاعُ الْوَرِثَةِ وَالْكَثَرُ فِيهِ وَالْحَدِيثُ إِذَا أُطْلِقَ فِي عَرَفَ الْمَشْرَعَةَ بِرَادَةِ حَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلِنَظَرٍ مَعَ حَيْثُ إِلَى حَمُولَيْنِ وَإِنْ التَّفَنُّعُ مَعَ مَعْمُولَاتِهِ مِنَ الْفَعُولِ الْأَوَّلِ وَالْمَشْرَعَةُ مَعَ  
الْأَسْمِ وَالْمَحْرُوفِ فِي هَذَا الرِّفْعِ مَا هُوَ قَائِلٌ أَيُّ مَنْ تَقُولُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَثَرَهُ وَحَدَّثَهُ قَالَ  
قَالَ الْمُحَرِّفُ لَا مَعْنَى كَثَرَهُ حَدِيثُ الصَّادِقِ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْكَثِيرُ وَالْمَشْرِعُ إِذَا كَانَ صَدَقَ صَكِّهِ بِسَبْعَةِ مَائَةٍ  
قَالَ كَثَرَهُ وَحَدَّثَهُ وَإِنْ كَانَ صَدَقَ بِسَبْعَةِ مَائَةٍ إِلَى الْكَذِبِ فَالْمُحَدَّثُ وَمِنْ حَامِ حَوْدِ أَخِي لَوْ تَوَلَّى أَنْ يَجْعَلَ  
فِيهِ فَالْمَشْرِعُ لِلْأَمْرِ بِأَنْ يَنْتَهَى عَنْ الْإِعْرَاقِ لَهُ وَبُرْكَانٍ وَفَوْعَةٍ عَلَى سَبِيلِ الْقُدْرَةِ قَوْلُهُ (كَدَمَا) يَأْمُرُ  
فِي جَمْعِ أَوْرَاقِ الْكَذِبِ لِأَنَّ الْكَذْرَ فِي سَبِيلِ التَّشْرِيطِ كَالْكَذْرِ فِي سَبِيلِ النَّبِيِّ فِي أَقْدَامِ الْعَرَبِ قَوْلُهُ  
(مَكِّي) بِالْكَافِ وَالْيَاءِ الْمَشْدُودِ (ابْنُ إِبْرَاهِيمَ) أَبُو السَّكْرَةِ بِحِمَّةٍ وَالْكَافُ الْمَشْدُودُ مِنَ الْبَعْضِ التَّسْمِيَةِ  
وَقَدْ سَمِعْتُ وَعَشْرِينَ وَمِائَةً مَرَّةً مِنْ أَبِيهِ مِنْ أَجْلِ الْقِتَابِ بِإِشَارَةِ الْإِدِّ قَوْلُهُ (بَرْدٌ) مَرْبُوفٌ  
مِنْ حَامِ الزِّيَادَةِ (ابْنُ أَبِي عِمْرَانَ) مَعْمَرُ ابْنُ الْإِسْلَمِيِّ دَوْلَى حَدَّثَهُ بِنَ الْكَوْجِ أَبُو عَلِيٍّ تَوَلَّى سَنَةَ

عَنْ سَلَةَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ يَزِلَّ عَلَى مَا لَمْ يَأْكُلْ

سعد أو سمع وأربع ومائة روى الجماعة عنه (سنة) نسخة والقلام مخطوطة من الأكرع  
 بنحو المسود وكون الكلف بنوع الزاد والمهمة وهو منه المروج الكوع أى طرف الزند الذى  
 على الإبهام واسم الأكرع ستان من عند الله الأعلى الذى وسله يبنى بأى سمع أو أى اسم  
 أو أى طهر ومن هو ابن عمرو بن الأكرع شهد معه الوضوء وبيع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يومئذ ثلاث مائة من الأول ثمان وأوسطهم وآخرهم روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع  
 وسجود حديثا خرج البخارى من واحد وعشرين وكان شجاعا راميا أعنتا يسير قمرى فاصلا  
 خير سكن الزيد وقال إنه كلبه القتب قال سمع رأيت الذئب وقد أخذ خبأ حلقته حتى رآته صه  
 فقال وعلمه مالى وقت حدثت أنى روى ردفه الله ليس من مالك قد رعت منى قال لعل بأهله الله بن  
 عبد الجبب وثب شكلم هذا الذئب أعجب منه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى أمبول الفصل  
 يدهم كى جاهد الله وتأمرى الإبهام والأوتان قال طبعته برسول الله صلى الله عليه وسلم فاستد  
 عت ستة أربيع وسمعت باليد وهو ابن ثمانين سنة عنه (سنة) أى الله والحمد المصوب يجوز  
 حده قال قلت أعددنا عتص باليد أم جناور بسه جل اليد ع بعدة على اللفظ خاص بالقول  
 لكن لا شك أن الفضل من معناه لا شرا كى فى ملة الامتناع وهو الجسد على كثر منه وشرها  
 صلوات الله وسلامه عليه وكله من من النار يحتمل أن يكون مائة وأبدانته قال قلت اختلاف  
 الروايات فى الآحاد طمع الاشتراك فى المعادى فهو من صمد على كذا ومن يزل على ما لم يأكل ومن كذب  
 على منعدا هل يقال له مروج قلت منه يسمى بالمراد من جهة المعنى أى التقوى ليعتدك الحاصل  
 من جميع الانقضاء مائة وأعلم أن هذا الحديث استاده من حوالى الأسانيد لأبى جلال بن البخارى  
 وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة وحدا أول علامات العترة ثامن قال بحى إلى الكذب  
 على نبي صلى الله عليه وسلم أعظم أوجع الكذب بعد كذب الكذاب على الله فعلى كره يوم من  
 الصلوة والثامن تكرار الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرافات الزيادة والتقصير والتألف  
 فيه حتى من الثامن من كل باب وقع المروج يومه على قصصه و هو الكذب عليهم أهوى  
 من الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال منى المشرك الذى يظنهم وقد دارجا لهرم  
 وروية مماثلة فقال ديه لهرمى إننا أسير الناس برأى من شعوا أخفوه وإن شاموا ركوا



١٠٩ قِيلَوا مُنْقَضَةٌ مِنَ النَّارِ حَدَّثَنَا مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَرَّةَ عَنْ أَبِي حَصِينٍ  
عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَسْمُوا بِنِسْبَةِ  
وَلَا تُكُونُوا تُكْنِيهِ وَمَنْ رَأَى فِي الْمَاءِ قَدْرًا مِثْلَ الشَّطْرِ لَا يَمُتِلْ

وأندى ما أخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ظهر ما أخبر به قوله (موسى) أي من  
أصحاب المنزلة العصرية الشريفة (وأبو هرة) حنظلة بن حذافه الروادى بالزور اصطوا واضح  
أبو حنظلة من الخوارج الواسطى وقد تقدم ما في كتاب الوحي قوله (أبي حنظلة) حنظلة بن حذافه وكسر  
الماء لجهة قال الساقى لا أعرف الصحيح من اسم حنظلة بن حذافه ومن يكنى بأبي حنظلة  
غير هذا الرجل وهو عتيق بن جهم الأسدي الكوفي التامس الحافظ الصائغ قال بيننا فيه صاحب  
سنة مائة سنة عتق وعشرين وثمانية قوله (أبو صالح) أي ذكره ابن السكيت في بيان معنى مرق  
باب أسود الإيماء قوله (سود) بضم السين من باب التعميد وهو إما صبغة أو سواد أو  
هو معنى الصبغة (ولا تكونوا) من التكاثر وهو من التمسك ومن التمسك ومن الاتصال على حسب  
اختلاف النسخ والامم بخبره بوالكعبة هو أبو ريدو علم أن العلم بزمان يكون منسجج أو دمو هو  
القبه وإنما أن لا يكون هذا أن يصدده نحو الآب والام وهو فكاهة أو لا وهو الاسم باسم النبي  
صلى الله عليه وسلم بخبره بكنية أبو القاسم وخبير رسول الله صلى الله عليه وسلم وسماه من سائر مثله في خبره  
الكتابة أنه يسلم بنو ريدو به هيرة بهال كبت وكوت تكماوى كذا والقية بالضم والكسر  
وه كنى فلا يكاد ويكتبه أو رد وبأى مدو وحذف الهمزة في هذه المستفاد فعل القاتل لا فعل  
التكلى أي القسم لاحد سورته كذا في نسخة واحد أو لم يكن هذا الحديث ونحوه وقيل بالفتح صرح التكني  
به سواء كان اسمه محمداً أو لا بهذا كذا في روى الرسول للأشياء بكنية صلى الله عليه وسلم لما  
روى أنه يدعى جلا بالبيع بأنما القسم قائم على سورته القسم بالله عليه وسلم قال في رسول الله  
على لم أخلق أحدا دعوت فلا حاله من الله صلى الله عليه وسلم باسمه ولا تكونوا تكفى منسجج ولم  
يقب الإتيان وقال ابن جرير إنما كان الله في القدر الأدب لا قسم ثم وقال جده من الضمانين عن  
التكني باسم القسم بخبر من عن أخيه محمد بن أحمد ولا بأس بالكية وحذفها عن لا يسمى بها قسم  
بالقسمى ف ردى أن الله صلى الله عليه وسلم حين أن يسمع أحد بين اسمه وكنته وخمس أنه  
يقب عن التكني باسم القسم مطلقا ويهي عن القسمه بالقسم لئلا يكن أبوه بأى القسم والسلم

فِي صُورَتِي وَمَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُعْتَدِلًا غُلِبْتُ بَعْدَهُ مِنْ هُنَا

[illegible]

١١٠  
بِسَبِّ كِتَابَةِ الْيَمِّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ قَالَ أَخْبَرَنَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ  
عَنْ مُطَرِّفٍ عَنِ الثَّعْلَبِيِّ عَنْ أَبِي جُعَيْفَةَ قَالَ قُلْتُ لِمَ لَمْ يَكُنْ عَنْكُمْ كِتَابٌ قَالَ

قَالَ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ الْخَبَرُ عَنْ اللَّهِ سَأَلَ وَهُوَ مَا كَانَ خَيْرًا فَكُنَّ عَنْهُ لَا فِي الْبَيْتِ لَا فِي الْقَبْرِ  
وَهَذَا إِعْلَالٌ مِنْهُ بِعَدْلِ السَّلَامِ ثَلَاثُونَ عَشْرَ رِوَايَةٍ عَلَى أَيْدِي ثَمَرَاتٍ مَطْلُوقَةٍ لِقَطْعِ الصَّحَابِيِّ عَلَيْهِ لَازِمٌ وَهَذَا  
أَحْسَنُ وَلَمْ يَكُنْ قَدْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ الْمَسْرُوحُ مَعَ فِي الْإِسْلَامِ مِنْ هُوَ حَسْبُ يَسْتَلْزِمُ صَحْحُهَا قَدْ لَمْ يَكُنْ  
يَسْتَلْزِمُ فِي الْإِسْلَامِ هَلْ أَنْ يَكُونَ الرَّوْيُ حَاطِطًا عِنْدَ السَّهَابِ وَالْثَوْبُ لَيْسَ حِلًّا لِقَطْعِ (بَابُ كِتَابَةِ  
الْيَمِّ) قَوْلُهُ (أَبِي سَلَامٍ) أَبُو عَبْدِ اللَّهِ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ الْبَكْدِيُّ قَالَ لَقَدْ سَمِعْتُ فِي الْكَلَامِ سَلَامًا  
بِتَخْفِيفِ الْإِسْلَامِ وَلَمْ يَشُدَّهُ مِنْ لَا يَصْرِفُ وَقَالَ طَرَفُظِي هُوَ بِالْمَشْرِيقِ لَا بِالْمَغْرِبِ مَرَى كِتَابِ

الْأَعْيَانِ قَوْلُهُ (وَكِيعٌ) ضَعَّفَ الرَّوَاةُ وَكُتِبَ الْكَلَامُ وَالْعَيْنُ فِيهِ بِأَبِي إِسْحَاقَ مَالِكٍ نَصْرُوهُ  
وَالرَّاءُ ثَقُفَةٌ وَمَالِكَةُ الْأَسِيَّةُ الرَّدُّ وَفِيهِ نَصْرُهُ وَالْبَيْتُ الْمُبْتَغَى تَابِي الثَّعْلَبِيِّ بِالْكَوْكَبِ قَوْلُهُ  
مِنْ خِمْسٍ أَوْ مِثْلِهِ أَوْ أَمِيزِيَّةً فَلَمْ يَكُنْ رِوَايَةً شَدِيدَةً وَكِيعٌ أَرْجَحُ مِنْ سُفْيَانَ وَقَالَ  
الْإِسْلَامُ أَحَدٌ مَذْهَبٌ أَوْ يَكُونُ الْقِسْمُ وَلَا أَحْطَ مِنْ وَكِيعٍ رِوَايَةً شَدِيدَةً فِي حَبِثِ الْإِسْلَامِ وَاحِدًا  
وَلَا رَأَيْتُ بِهِ كِتَابًا قَطُّ وَلَا رِوَايَةً وَقَالَ هُوَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ عَمْرِ بْنِ سَمْدٍ لَعَنَهُ اللَّهُ كَيْفَ قَالَ كَانَ  
وَكِيعٌ صَدِيقًا لِعَمْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَكَانَ يَكُونُ قَدْ نَصَرَ وَكِيعٌ وَكَانَ يَكُونُ حَسْبُ مِنْ مَعَادِ قَوْلِ النَّصْرِيِّينَ  
فَلَمْ يَكُنْ يَكُونُ وَقَالَ إِنْ سَمِعْتُ مَذْهَبًا أَوْ يَكُونُ أَفْضَلُ مِنْ وَكِيعٍ وَكَانَ حَقٌّ حَرَبٌ أَنْ يَكُونَ وَحْدَهُ اللَّهُ هُوَ  
وَكُلُّهُ مَعَهُ هُوَ شَيْءٌ كَثِيرٌ حَادٍ مُتَصَرِّفٍ فِي الْخَبَرِ بِرَدِّهِ سَبْعَ وَخَمْسِينَ وَمِائَةً قَوْلُهُ  
(حَسْبُ) حَسْبُ لَمْ يَكُنْ رِوَايَةً شَدِيدَةً وَكِيعٌ لَمْ يَكُنْ رِوَايَةً شَدِيدَةً وَكِيعٌ لَمْ يَكُنْ رِوَايَةً شَدِيدَةً  
عَنْ طَرَفٍ وَلَا نَحْبُ بَعْدَ الْإِسْلَامِ فِي الْإِسْلَامِ لَأَنَّ كِتَابَهُ هُوَ إِمَامٌ حَاطِطٌ حَاطِطٌ هَلْ  
مَشْهُورٌ عَلَى شَرْطِ السَّهَابِ وَلَمْ يَكُنْ رِوَايَةً شَدِيدَةً كَثِيرٌ نَكَلَ قَالَ السَّهَابِيُّ فِي كِتَابِ التَّخْفِيفِ هَذَا  
الْحَدِيثُ مَحْضُوطٌ عَنْ أَبِي عَيْنَتِمْ بِهِ عَلَيْهِ السَّهَابِيُّ قَالَ وَهُوَ رِوَايَةٌ عَنِ السَّهَابِيِّ فِي الْمَشْرِيقِ فَتَقْوَحُ  
وَالثَوْبُ عَنْ الثَّوْبِيِّ أَيْ وَهُوَ مَذْهَبُ كَرْمَاةٍ قَوْلُهُ (طَرَفٌ) هُوَ الْيَمِّ وَفِيهِ الْمِثْلَةُ وَكُتِبَ  
الرَّدُّ لَشُدُّهُ وَبِالْعَدَالَةِ مِنْ طَرَفِ الْمِثْلَةِ نَصْرُوهُ أَوْ كَرِ الْكَوْكَبِ قَالَ مَالِكُ بْنُ إِسْرَافِيلَ كَتَبْتُ كِتَابَةً  
وَأَنَا فِي الْبَيْتِ كَلِمَةً وَقَالَ دُونَ هَذِهِ مَا أَعْرِفُ عَرَبِيًّا وَلَا أَهْبُ أَحَدًا مِنْ طَرَفٍ مَالِكُ بْنُ إِسْرَافِيلَ  
أَوْ كَتَبْتُ وَلَا يَكُونُ مَالِكُ قَوْلُهُ (الْيَمِّ) مِثْلُ الثَّعْلَبِيِّ وَهُوَ مِثْلُ الْكَوْكَبِ فِي الْبَيْتِ لَمْ يَكُنْ رِوَايَةً

وَكَيْفَ  
أَبِي إِسْحَاقَ

طَرَفٌ  
أَبِي طَرَفٍ



لَا إِلَهَ إِلَّا كِتَابُ اللَّهِ أَوْ هُمْ أَصْنَاهُ رَجُلٌ مُسْلِمٌ أَوْ مَا فِي هَذِهِ الصَّحِيفَةِ قَالَ قُلْتُ

قَالَ فِي هَذِهِ الصَّحِيفَةِ قَالَ لَمُتْلُ وَهَكَذَا الْأَسِيرُ وَلَا يُسَلُّ مُسْلِمٌ كُفْرًا حَرْشًا ١١٩

المسم من مسم المسمون قوله (أى جسمه) ضم لجم وفتح لهمة وسكون ايمته التثنية والتبليد  
 وحيد من عبد الله السرائى ضم لهمة ونصب الوتر وفتح الكوى للمساوى ووى ه من رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم حبه وأرسى حديثا ذكر البجارى حبا أرسى وكان على رضى الله  
 عنه بكرها باسمه ويسمى وصيا خير وهو بالقصود هو بقره ووجه على حبته بالبحر كونه  
 التى على الله عليه وسلم وهو لم يمنع الخلف ومات بها سه اثنين وسبعين رضى الله عنه قوله (على  
 ذلك) الخطاب لى رضى الله عنه والجمع للمعظم أو لارادته مع ما ز أهل البيت أو لالتفات من  
 خطاب لغيره إلى خطاب الجمع على مذهب من قال من عبد الله لمعان يكون منه اثنتا عشرة كقوله  
 تعالى و ما أب التى فى المظلمة ه ذللا وروى أن يكون بالاعتقال جعلوا نهدوا عند الجور قوله  
 (كتاب) أى مكتوب من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم و مما ساء ذلك لأن الصيغة كقوله  
 في محرم أنه على الله عليه وسلم خبر أهل به لا ساء بها بأمرار من علم الوحى لم يذكرها  
 لغيره أو لأنه على رى فيه هذا أو محصيا لا عند غيره قوله (لا) أى لا كتاب عندنا  
 إلا كتاب الله وكتاب مروع وأصله موصىة المجهول وفتح الياء والمفرد الأول هو مفرد ما لم  
 بسم فاعلة والثاني المضمر راءه من الفهم المفهوم أى ما يصح من شوى الكلام وحيث من يوافق  
 لما فى القى من غير النظام من صه كجره الأتيه والقسم وسائر الاستعظامات ولاتك أن التمس  
 متعاونين فيه قوله (لصحة) أى المكتاب وكانت مقلقة فحقنه ساء لئلا يستغلوا بالاستظهار  
 واما لكونه مفردا فيجوز أن ساء فى الصحة أى ساء فى الصحة أى ساء فى الصحة أى ساء فى الصحة  
 ليست باليوجد بل بالقل تارة وتارة بقره وأمرى فلا مروع السب فى موضع الذى  
 بل بوضع فى موضع فافلت الاستعظام لا فليمتن لأن المجهول من الكتاب كتاب أيضا  
 لأن المفهم مراعى للناطق قوله (ف) أى هذه وقوله يصحى وما روى سميهاه بخلافه كقوله  
 أولا فاب موصولة قوله (العمل) أى القية والمسمى حيث كان لا لا كانت بعض أى نفس عندنا  
 ولما المقتول ولما د أحكامه وما روى ما المسمى وأسمائها قوله (مكاف) تكسر الفاء هو ما يكاف  
 به وفكاهة معنى أى حصة و(الأسير) قيل معنى المأسور من أسره أى أشد بالأسار وهو الله



هَريرة أَن حُرَاقَةً قُتِلُوا رَجُلًا مِنْ بَنِي لَيْثٍ عَامَ فَتْحِ مَكَّةَ بِقَتْلِ مِثْمَ قَتْلِهِ  
فَأُخْبِرَ بِذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَزَكَّ رَأْسَهُ مَسْلَبًا ضَالًّا إِنَّ اللَّهَ  
خَبِيرٌ عَنْ مَكَّةَ فَفَلَّ أَوْ الْفِيلَ شَكَّ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَخَلَطَ عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمُؤْمِنِينَ أَلَا وَابٍ لَمْ تَعْمَلْ لِأَخِي قَبْلَ وَلَمْ تَعْمَلْ لِأَخِي

بني  
السنن

الجبس في كتب حديثه ورواه غيره في باب من سجد في الصلاة في مكة في حلقه المذبح  
حدثته الإمام أبو حنيفة وعلى بن عيسى ورواههما في صحيحه وسماه (بني) أي ابن أبي كعب  
فتح الكلف وحلقه أبو نصر الحنفي البصري كان من البلاد مات سنة سبع وعشرين أو اثنين  
وثلاثين ومائة (أي سنة) بأهله والام للثنتين عند الله بن عبد الرحمن بن عوف كان  
وجهه كعبد بن حنبل مر في كتاب الوصي قوله (مراعاة) عدم لمجموعه وإقراى من من الآرد  
محو بذلك لأن الآرد لما خرجت من مكة وتفرقت في البلاد غفلت عنهم مراعاة وأقيمت بأومض  
خرج فلان عن أصحابه أي غفلت عنهم قوله (مهم) أي من عوامه كل من لبت ذلك ففرض (بأخيه)  
أي صيد المجهول والمرحاة هي الناقص تصح لأن كل من يغفل الراسه المركب من الأهل ذكره كان أراقي  
(واقفك) قالنا والكلف معك الحمد من صلتك وصنبا بكه القتل بالعام واللام قوله (أو الفيل)  
الذي لم يزل الله من أصحابه طير أباي ترحمهم ميمونه من سجل حين وصل إلى جبل الوادي قريبين  
من مكة قوله (والسنن) أي قال أبو نعيم السمين أجل هذا القسط من الحلقه في بسطه قال  
أبو عبد الله أي البخاري أجلوه على الشك من الأول هو مقول أنه سمى وعلى الثاني مقول هو قوله  
وأما هو أي سمى بخادم يقطع قيل بالخاء واللام من هو رجليه بينه وبين حلقه إحدى الفئتين قوله  
(مسلط) بالمعروف والمؤمنين بالياء والمجهول والمؤمنون بالواو وفي بعض النسخ عليه طيه طيه أي على  
أهل مكة قوله (الأولها) قال قلت ألا لا حذر الكلام فيا المصنف عليه بالواو والمناصب  
أي يقال بدون الخواص وهو دأبهم ثم للفسدون قلت هو حلقه على حذر أي ألا لا الله جيس  
عيا القيل وبها تم على لأحد ومن حلال مكة لئلا يقتل فيها كل من لم يلق المصارع محبا ونظ  
يهدى للاستقبال فكيف يمشان والظاهر ما في حذر النسخ من لا عمل بكفه لا قلت سنة



بشئ إلا وإنها حلت لي ساعة من نهار ألا وإنها ما عني منه حرم  
لا يمتثل شوكتها ولا يمتد شعرها ولا ينقطع ساقها إلا لشد قتل هو  
غير الظنن إما أن يفعل وإما أن يحد أهل القليل وجاء رجل من أهل

ثم صل الله في المسمى أهل في المسئل هو (ما عني منه) أي في ساعة إلى أن تكلم في وهي بعد  
الفتح و(حرام) غير قوله (إما) فإن قلنا مال غير ليس طاف للبدا قلنا سقط حرام وإن كان  
في الأصل صفة مشبهة لكنه قد مضى وصحته لغة الإسماء عليه تصدىق التذكير والتأنيث فيه أو  
أنه صدر بسوى في التذكير والتأنيث وفنائه وانجم هو (لا يمتثل) أي لا يمتد شعرها ولا ينقطع  
أي حرره وظننوه كذا التوك قال من مع طبع سائر الأصناف بالطريق الأولى (ولا يمتد) أي  
لا يمتد (و) (ما عني منه) أي ما ينقطع ساقها ساقها في الفتحة و(يحد) أي يحد في أمطارها فيقال  
له يحد لا يمتد قال في شرح الفقه المؤدى من التوك كالموسج لا بأس بصله كالطوبى المؤدى  
فكون من باب تخصيص الحديث بالقياس وكذا لا بأس بصله التاب في القيامة الميت وأما  
لقطع فغير ليس لو أجدنا غير الترخيص أجد ولا يملكه محال ولا تصدق به أن أن يظفر  
بصاحبه بخلاف الفتحة سائر الدماء وهو أظهر حول الشاخص وضرب مالك والأكثر أن أنه  
لا فرق بين الفتحة الممل والحرم وقالوا سئل إلا لشد أنه يحد كما يحد في سائر الأصناف حرم لا كلاً  
حتى لا يترجم أنه إذا بدى عليها بعد التوسم فلم يظفر ما سكتها يحد يحد وأقول هذا لا يناسب  
القيام لأن الكلام ورد في التفاضل المتضمنة لكنه وحده لا يبق الاحتصاص ويحرم عند القاضي  
وهي القيامة في كلاً حرم خلافاً لأبي حنيفة وأحمد وعلى أنه حريم قوله (له قتل) عظم النكاح  
بأن طعن القبول كيف يكون غير الظنن قلنا يحد وأصله وأصله طعن لأنه هو السبب في الخطأ  
فيه حد وفي غيره من قتل له قتل وسائر الأصناف يحد منه وقال أيضاً والأكثر عمل (ما عني منه) أي  
ويحد أن يكون المحظور منه التوك الذي رده الأبل وهو مدق منه دون التوك الصلب قلنا لا  
رماه فيكون بمنزلة الخطب ونحوه قوله (يقتل) مشتق من القتل وهو التمهيد يقال عطفه أي  
أصله عطفه (أهل القليل) أي من أهل القليل (ما عني منه) أي ما ينقطع ساقها ساقها في الفتحة و(يحد) أي يحد في أمطارها فيقال  
بلفظون إذا انحصرت منه وحصول ما لم يحد منه فاعلم في راجع إلى المحقول فإن قلنا عمل يؤرد

اليس فقال اكتب لي يا رسول الله هال انكثوا لابي فلان فقال رجل  
من قريش الا اذبح يا رسول الله فلما جمعه في يومنا وفقرنا فقال

[illegible]

النبي صلى الله عليه وسلم إلا الأذخر إلا الأذخر قال أبو عبد الله عليه السلام  
بالتعاقب قيل لأبي عبد الله أي شيء كتب له قال كتب له هذه الخطة  
١١٢ حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال حدثنا عمرو قال أخبرني

نكاه قال خير رسول الله لا يختل شوكا ولا بعد شجره إلا الأذخر وأما الرفع والرفع من الله عليه وسلم  
هو ظاهر أنه استند من كلامه السابق قال قلت كيف جازي وشرط الاستدراك بالمتن  
منه وجهه من وقع النسخة على جازي الفصل عندنا من هاهنا أجد جازي ذلك أو الفصل  
كان يور وهو جازي أتمها وتبين لنا عدم الجور من غير أن يلفظ لا يختل شوكا يكون  
استدراك من الفصل من الأول وفي بعضها إلا الأذخر من غير أن يلفظ لا يختل شوكا يكون  
هو وجهه من جواز اعتبار رسول الله صلى الله عليه وسلم بالأجراد وهو يورض الحكم قال النبي  
صلى الله عليه وسلم صحت بدو الجهاد قلت لا لا جلال أنه صلى الله عليه وسلم أوحى إليه  
في الغالب مستند الأذخر ونقصه من المصنف أو أوحى إليه ليس ذلك أنه إن طلب أحد  
مستند شيء منه فاستدركه أو لما علم أنه يحتاج إليه استند في الضرورات يبيع المحظورات  
قال ابن بطال فيه إجماع كونه المسلم وكذا هو كتاب العلم لا ياب سبب لضعاف الحفظ  
والحديث حقه عليهم ومن نسخة أيضا ما انفرد عليه من كتابه المصحف الذي هو أصل العلم  
ونكته النبي صلى الله عليه وسلم كتب يكتب الوحي وقال القمي إننا سمعنا شيئا قاله  
ولو في الحائط أو يجرى الخلاف كتابه غير المصحف في انفردوا عليه لا يكون من نسخة عليهم ولو  
صحيح مسلم لا يكتبوا من غير القرآن ومن كتب من غير القرآن فليس منه المصحف وكان بين المصنف  
الاختلاف في كتابه غير القرآن ثم أصبح فيكون من جوارح على استبعاد وأما من هذا  
الحديث وأنه من يور في نسخة ولا يخالف اتفاقه على الكتاب وهو حديث أبي عبد الله على من لا يور  
بخطه أو بأنه كان النبي حين خفف اختلافه بالقرآن هذا أمي ذلك بسبب أشبه بالقرآن لأن في  
الكتاب أو بأن النبي من كتابه الحديث مع القرآن في مصنف واحد فلا يخطئ فيضيه من القرآن  
أو أنه من يور أو أنه من يور قال البخاري رضي الله عنه (حدث عن أبي عبد الله) أي ابن المديني  
الإمام وكان ابن عجلان يقول مع أنه سجدت منه أكثر ما قلم من كان يسمعه منه الراوي من له





قَالَ كَانَ يَكْتُبُ وَلَا أَكْتُبُ تَابَهُ مَعْرٌ عَنْ هَمَامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ حَدَّثَنَا  
يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو وَهَبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ  
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَسَاكَ قَالَ لَمَّا شَرَفَتْ بِنْتُ أَبِي هُرَيْرَةَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَجِئَهُ قَالَ أَتَمُّ فِي كِتَابٍ أَكْتُبُ لَكُمْ كِتَابًا لَا تَضِلُّوا بِهِ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْكَافِ  
الْمَكِّيُّ

الْمَكِّيُّ يَرْفَعُ الرَّسُولَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِتَابَهُ عَوْلَهُ (قاسم) أَيْ نَامِعٌ وَهَذَا مَعْرٌ وَهُوَ مَتَابَعُهُ  
تَابَهُ مَعْرٌ تَابَهُ مَعْرٌ تَابَهُ مَعْرٌ تَابَهُ مَعْرٌ تَابَهُ مَعْرٌ تَابَهُ مَعْرٌ تَابَهُ مَعْرٌ تَابَهُ مَعْرٌ  
الْمَكِّيُّ وَكَانَ يَكْتُبُ بِهَذَا الْوَسْطَى لَمْ يَكُنْ يَكْتُبُ بِهَذَا الْوَسْطَى لَمْ يَكُنْ يَكْتُبُ بِهَذَا الْوَسْطَى لَمْ يَكُنْ يَكْتُبُ بِهَذَا الْوَسْطَى  
وَقَالَ (قاسم) عَوْلَهُ عَوْلَهُ عَوْلَهُ عَوْلَهُ عَوْلَهُ عَوْلَهُ عَوْلَهُ عَوْلَهُ عَوْلَهُ عَوْلَهُ عَوْلَهُ عَوْلَهُ  
وَمَاتَ بِهَذِهِ سَبْعَ أَوْ ثَمَانٍ وَثَلَاثِينَ عَوْلَهُ (ابن وهب) عَوْلَهُ عَوْلَهُ عَوْلَهُ عَوْلَهُ عَوْلَهُ عَوْلَهُ عَوْلَهُ  
الْمَكِّيُّ أَبُو مُحَمَّدٍ مَوْلَى أَبِي هُرَيْرَةَ رَفَعَهُ عَوْلَهُ (ابن وهب) عَوْلَهُ عَوْلَهُ عَوْلَهُ عَوْلَهُ عَوْلَهُ عَوْلَهُ عَوْلَهُ  
مَطْفُوعٌ (ابن شهاب) أَيْ الرُّمُوزُ وَتَحْفِظُ الْفَرَّانِ فِي تَحَابٍ بَيْتَهُ قَالَ الشَّاهِدُ لَوْلَا تَحْفِظُ الْمَسْ  
سُ مَالِدَةً (عبد الله بن عبد الله) سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ يَا عَزِيزُ مَسْعُودٌ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْقَعْقَعِيُّ الْأَعْمَى لَحْدِي أَحَدُ الْفُقَهَاءِ  
الْبَصْرَةِ مَالِدَةً يَدْعُو فِي كِتَابِ الْوَسْطَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَوْلَهُ (ابن وهب) قَالَ فَلَتَمَسَّ الظُّلَمُ أَنْ يَخَالَ  
أَتَوَى مَا يَكْتُمُهُ النَّاسُ كَالْفَرَسِ وَالْهَوَلَةُ فَلَتَمَسَّ مَا يَكْتُمُهُ النَّاسُ كَالْفَرَسِ وَالْهَوَلَةُ فَلَتَمَسَّ مَا يَكْتُمُهُ النَّاسُ  
الْكِتَابُ إِذَا كَتَبَ الْكِتَابُ بِهَذَا الْوَسْطَى وَتَحْفِظُ الْفَرَّانِ وَأَوْزَادَ الْكِتَابُ بِهَذَا الْوَسْطَى شَاءَ أَنْ  
يَكْتُبَ بِهِ غَيْرَ الْكَافِ وَالْكَافِ قَالَ فَلَتَمَسَّ مَا يَكْتُمُهُ النَّاسُ كَالْفَرَسِ وَالْهَوَلَةُ فَلَتَمَسَّ مَا يَكْتُمُهُ النَّاسُ  
فَلَتَمَسَّ الْأَمْرُ مِنْ لَيْسَ الْكِتَابُ لَا مِنْ لَا يَدْرُ عَلَى الْكِتَابِ وَقَدْ بَدَأَ فِي الصَّبْحِ أَنْ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ مَعَهُ أَوْ مَوْلَى أَبِي هُرَيْرَةَ أَمْرًا بِالْكِتَابِ مَعَهُ كَمَا تَلْبِسُهُ الْكُتُبُ أَيْ أَمْرًا  
بِالْكُتُبِ (وَأَكْبَرُ) عَوْلَهُ عَوْلَهُ عَوْلَهُ عَوْلَهُ عَوْلَهُ عَوْلَهُ عَوْلَهُ عَوْلَهُ عَوْلَهُ عَوْلَهُ عَوْلَهُ عَوْلَهُ  
لَا تَضِلُّوا بِهِ كِتَابًا يَكْتُبُ لَكُمْ كِتَابًا لَا تَضِلُّوا بِهِ كِتَابًا يَكْتُبُ لَكُمْ كِتَابًا لَا تَضِلُّوا بِهِ كِتَابًا يَكْتُبُ لَكُمْ  
وَأَهْلُ الْعَالَمِ يَكْتُبُ لَكُمْ كِتَابًا يَكْتُبُ لَكُمْ كِتَابًا يَكْتُبُ لَكُمْ كِتَابًا يَكْتُبُ لَكُمْ كِتَابًا يَكْتُبُ لَكُمْ كِتَابًا يَكْتُبُ لَكُمْ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ الْوَجْعُ وَحَدَّثَنَا اللَّهُ حَسَنًا فَاحْفَظُوا وَكَثُرَ  
الْقَطُ قَالَ قَوْمُوا عَنِّي وَلَا تَقُمِي عِنْدِي التَّارُغُ صَرَحَ أَبُو عَمَّاسٍ يَقُولُ إِنَّ  
الرُّبِيَّةَ كُلَّ الرُّبِيَّةِ مَا حَالَ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيْنَ كِتَابِهِ

هِيَ أَوْ هِيَ قُلْتُ هِيَ وَفَدَّ حَلْفَ النَّوْلِ لِأَنَّهُ بَدَلٌ مِنْ جَوَابِ الْأَمْرِ وَفَدَّ جَوْرَ مَعْصِيَةِ اللَّهِ جَوَابِ  
الْأَمْرِ مِنْ غَيْرِ حَرْفِ الْمَنْطِقَةِ وَكَهْ (حَدَّثَنَا) كَمَا يَأْتِيَانِ وَخَوَّعَ بَيْنَهُ عَدْلُ (الْقَطُ) بِضَمِّ اللَّامِ  
وَالْمَعْصِيَةِ بِكَسَّةٍ وَبِفَتْحِهِ هُوَ الصَّوْتُ وَبِجَدِّهِ هُوَ (عَمَّاسٌ) أَيْ عُمَرُو بْنُ مَيْسَرَةَ هِيَ  
وَهُوَ مُسْتَعْمَلٌ بِاللَّامِ أَيْضًا يَمُرُّ عَمَّاسٌ بِهِ فَاتَّخَذَهُ رِبْلًا هُوَ نَاقِمُ الْفُلَّةِ هُوَ الْبَاءُ هُوَ ظَمَّ أَمْرًا  
كَهْ وَصِيرَ مِلَّةً هُوَ قَاهِرٌ وَفَلَحَظَ لِمَا فِي حَسْبِ الصَّلَاةِ حَتَّى كُلُّ مَلَكٍ يَتَسَبَّاهُ هُوَ (عِنْدِي)  
وَلَوْ مَضَى عَنْ أَيْ عَنِ الْجَمْعِ وَ (الرُّبِيَّةُ) بِحَصِيدٍ يَعَالِي رَوَاهُ رَدِّهِ أَيْ أَسْمَاءُ صَبِيحٍ وَبَعْدَ تَقْدِيرِ  
الْقَدْ لَا لَدَيْهِمْ حَوْرَةٌ هُوَ (حَالَ) كَمَا يَجْرِي أَيْ مَضَى الْخَطَابُ مِنْ بَابِ وَجْهِ أَحَدٍ  
أَعْلَزَ أَنْ يَكْتُبَ اسْمَ الْخَلِيفَةِ بَعْدَهُ لَوْلَا خَلْفُ الْقُدْسِ وَلَا يَنْتَازِعُوا فِيهِ لَدَيْهِمْ ذَلِكَ الْإِضْلَاحُ الْأَمْرُ  
أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ مَرَّ أَنْ يَكْتُبَ لَمْ يَكُنْ فِي نَفْسِهِ مِنَ الْإِخْتِلَافِ بَعْدَهُ فِي أَحْكَامِ الدِّينِ شُعْبَةً  
عَنِ أَمْنِهِ وَتَحْصُلُ بِهِمْ قَدْ رَأَى إِنْ خَلَفَ الْمَسْأَلَةَ فِي ذَلِكَ قَالَ قَوْمُوا مِنْ عِنْدِي وَرَكِبُوا عَلَى مَا مَرَّ  
عَلَيْهِ وَوَجْهَ مَا نَزَّهَ إِلَيْهِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ لَوْ زَالَ الْإِخْتِلَافُ بَانَ بَعْضُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ بِاسْمِهِ بِسَمِّ  
الْإِجْتِهَادِ فِي الْمَطْلَبِ هِيَ وَلَا سَوِيَّ الْقُدْسِ وَلِيُطْلَقَ حُضْبَةُ الدِّينِ عَلَى غَيْرِهِ قَالَ مِنْ حُكْمِهِمْ يَصُورُ  
صَحْرًا أَنْ يَتَرَكَّ عَلَى مَا رَأَى الرُّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَمْرِ الدِّينِ وَلَا يَسْرِعُ إِلَى بَيِّنَةٍ أَوْ قَرَارٍ  
خِلَافَ أَنْ يَتَكَلَّمَ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِغَيْرِ حَقِّ أَوْ يَجْرِي عَلَى لِسَانِهِ الْإِطْلَاقُ شَاءَ مِنْ ذَلِكَ  
لَنَا لَا يَجُوزُ عَلَى مَنْ أَنْ يَتَوَكَّلَ عَلَى الْإِطْلَاقِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ يَتَنَبَّأَ بِهِ التَّهْمَةُ فِي حَالِ  
مِنْ الْأَمْوَالِ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَنْزِلْ إِلَّا كَمَلَّ لِقَاءُ الدِّينِ وَنَحْنُ شَرَاتِهِ وَقَدْ طَبَّ الْوَجْعُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَحِظَتْهُ الْوَقْتُ وَهُوَ يَسْتَرْجِعُ بِهِ مِنَ الْأَلَامِ مَا يَتَرَى الْيَتَرُ أَشَقُّ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ قَتُولًا  
مِنْ مَوْجٍ مَا يَتَكَلَّمُ بِهِ أَمْرٌ يَنْتَزِعُ لَا يَرْجِعُ بِهِ عَنْهُ حُجَّتُهُ الْخُفَافُونَ مَجَالًا إِلَى تَلَيْسَ أَمْرِ الدِّينِ وَتَلَاكَ  
أَيْضًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرَى الرَّأْيَ فِي الْأَمْرِ بِرَأْيِهِ أَحْصَاهُ فِي ذَلِكَ أَيْ أَنْ يَدْرُسَ اللَّهُ لَهُ عَلَى شَيْءٍ  
بِأَرْبَعَةِ يَوْمٍ لِحُدُوثِهِ هَذَا كَسْبَ لَهْ وَبَيْنَ عَرِيضٍ قَدْ أَمَرَ شَيْءٌ أَمْرَ عَوَامٍ بِرَأْيِهِمْ وَهُمْ يَخْلَفُ



## باب العلم والخط بالليل حديثاً حسنة أخبرنا ابن عيينة عن معمر

عليه وأكثروا عليه ساروا على رسول الله صلى الله عليه وسلم الاجتهاد في قول الله تعالى وهو  
محدث بالخط وتكلمهم بمجموع على أن يقرروا على الخط في سائر ما يعلمون أن الله سبحانه وتعالى  
وإن كان رفع درجة من الخلق تكلم فانه لم يفته من سمات الحديث والى بعض موضوعاته والتميز  
قاسي مرفوع وقد سب في صلاتهم يستذكرون أن يفتل بمحدث بعض هذه الامور في مرضه فلما رأى  
عمر رضي الله عنه المصيبة في التوقص وقت أمه وبعده كاد يبعث أن يعلم أن ذلك الفهم ربما لو كان  
مزيداً لكان الله تعالى قد أمر كلامه قال من بطل الله عنه شاهد على سلطان ما تدعيه الحقيقة من  
وصفه رسول الله صلى الله عليه وسلم بالإمامة لأنه لو كان هدى على رضى الله عنه عهد من الرسول صلى  
الله عليه وسلم أو وصية لأحده عليه وبعده من هدى عمر رضي الله عنه أنه عسى أن يكتب النبي صلى الله  
عليه وسلم أموراً في مجرى عنها فاستمر على المعصية لآله مصرعه لأجل الاجتهاد في وإنما  
قال حديثاً كتاب الله لقوله تعالى «ما تركت من شيء» وفتح به وأراد القربة عن النبي  
صلى الله عليه وسلم لا يستدرك منه خبر أحد من بن عباس حين كسى بالقرآن ولم يكتب ما بين  
هنا وبينه دليل على أن للإمام أن يوصي عنه ويهوى تركه الكتاب لأنه الاجتهاد لأنه وكلهم  
قال أنهم وأجماعهم قال الماروي قال من كتب جزأاً من الاختلاف في هذا الكتاب وكيف  
عصره في أسره فاجابوا أن الأمر على ما كان مقلداً من التوراة وبالله التذلل أو الامانة أو غيرها  
فلم يظهر منه من الفرائض ما دل على أنه لم يوجد ذلك عليهم بل حمله إلى خباياهم فاستغفروا  
نصب الاجتهاد وبطل من عاين أن المتأخرين يطالبون إلى القدح عما اشهر من عهد الاسلام  
بكتاب يكتب في شهود وأحاد ويضخون اليه ما يهيجون به على الذين في طوابعهم مرض ولما قال  
القرآن حيثما اتفقوا على ما أمر النبي صلى الله عليه وسلم محصور من الكذب ومن مثير شيء من  
الاحكام الشرعية في حال صحتها وحال مرضه ومن ترك بين ما أمر بياته ولم يدع ما أوجب الله ببلعه  
وليس هو محصور من الأمراض والامراض البارحة للاجتهاد لأنفسهم ولا لغيرهم في تربيته  
قال ويقول عمر حديثاً كتاب الله رد على من نازعه لاجل أمر النبي صلى الله عليه وسلم قال وكلهم  
النبي صلى الله عليه وسلم هذا الكتاب حين ظنوه أنه مصلية أو أوصى إليه بذلك ثم ظن أن المصلحة  
تركه أو أوصى إليه بذلك وسمعوا الله أمم قيمة الخيال (باب العلم والخط بالليل) وفي بعض

عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ هَنْدٍ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ وَعُمَيْرٍ وَتَيْمِيِّ بْنِ سَعْدٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ  
هَنْدٍ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ أَسْبَغَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ بَلْبَةٍ فَقَالَ  
سُحَانَ اللَّهِ مَاذَا أُرِلَ اللَّيْلَةُ مِنَ الصَّبْرِ وَهَذَا قُبْحٌ مِنَ الْحَرَامِ أَصْطَفَا

بدن والصفة والمعة قوله (صحة) بالمهملين لغتين وبالقاف ابن الفضل الخروزي أبو  
الفضل مات سنة ست وعشرين ومائتين قوله (هند) من جهة الحركات القدرية وفيه القرية  
روى لها الجماعة ويجوز فيها الحروف وسه قوله (أم سلمة) خرج المبهة واللام روج التي صلى الله  
عليه وسلم أم المؤمنين هند بنت أمية المخزومية زوجة رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ولده بدر  
وكانت من أجل الناس يروى ما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لليلة وثلاثة وسبع حديثا  
ذكر البخاري بها ثلاثة عشر حاجرت المهر بين ماتت به سبع وخمسين وحسن عليها أبو هريرة  
وفتحه بالفتح وكانت آخر أمهات المؤمنين وفاة وحسن الله عب وفي بعض النسخ بعد لفظ صلة مع  
أي صورة مسمى لفظه بعد وهو إما إشارته إلى التحويل من ساد أي أسرايل ذكر الحديث أو  
إلى الحقائق فيها أو إلى الحديث أو إلى الصبح ومر شرحه قوله (وعمر) بالو هو جرورا عطف على  
معم أي حديثا صحة قال أخيرا أبو عبيدة عن عمرو بن يحيى عن يحيى أيضا عن الزهري يحيى ابن  
عبيدة يروي حد اعتماد عن شيوخ ثلاثة وفي بعضها مرعيا لمعاد أخيرا ابن عبيدة قال عمرو  
والمحمل أنه يكون سليمان من البخاري عنه والظاهر الأصح وهو الأول و(عمرو) هو ابن عمرو بن المكي  
الحمي الأثر وقد مر في كتاب السابى أعاد (يحيى) عمر ابن سعد الأنصاري وقدم وأول الصحيح  
قوله (من امرأة) ولما روى هذا المذكور وفي بعضها هند بنت أمية فإذ كانت شرط البخاري على  
ما استمر لأن يكون شيوخه مقصرون ولا أقل من أن لا يكون مجهولا فكيف روى ما قلت يحتفل  
في الكتابات مما لا يعتمد في الأمرين وهنا ذكر متناه أويست بحجة إذ الرواية السابقة قرينة معينة  
معرفة ما روى (مبطل) كما ينفذ وسواء قبله من التوجه قوله (ثابتة) أي قلية ولفظ ثابت مقدم  
فأكد الإختصاص هو من باب إضافة المسمى إلى اسمه المجرى فلما هو حديثه مرتبوتات صاحبها  
من ظروف الزمان إلى لا تستكمل حروفه فكانت يروى ثمانية يوفى (مبطل) سبحانه يحيى الصحيح  
وهو القدر منسوب على المصدر والرب قول الخليل في باب المصحب قوله قال الله تعالى من أنطأ المصحب وما

صحة  
أبو الفضل

صَوَّاهُكَ الْخَيْرُ قُرْبُ كَاسِيَةٍ فِي النَّبَاِ عِلَّةٌ فِي الْأَمْرِ

بِاسْتِثْنَاءِ الشَّرِّ فِي الْعِلْمِ خَفَضْنَا سَبِيحُ بْنُ عُفَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنِي الْقَلْبُ قَالَ  
 حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عُلَافٍ عَنْ أَبِي شِهَابٍ عَنْ سَالِمٍ وَأَبِي بَكْرٍ بْنِ سُلَيْمَانَ

١١٥  
 هـ  
 في علم

في هذا الباب من تصنيف القلم وغيره عن الزهري عن الخزاز عن الزهري عن روهبن  
 الصديق قالوا لأنها أساس مؤداه للكتاب قوله (البقرة) بالصواب يعني أنه من الله عليه وسلم  
 رأى في المنام أنه سيجع منه من وضع علم الخزاز وعرف عند الاستعانة بصفحة ما نصحه وغيره  
 أو أنه أوحى الله في المنطق ذلك إما من النوم وإما منه وهو من المجهولات لأنه قد وجدته أن كان  
 هو مشهور وفتح الخزاز حيث سجلت المصنف على عرس الزهري قوله (أما عرس) فتح الميزان  
 أي بهر وتصاحب بمفوله ويجوز كسر الميزان أي التيقن والمواظب من أي روحيته الروايتيه  
 والروايات جمع الصحاح ويراد به أرواح التي صلى الله عليه وسلم قوله (قريب) أمه لتقليد  
 ويسمى لتكثير كثير الكافي هذا الحديث وفيه سبع ثبات وروايتها التي تنطق به يجب أن يكون  
 ملحق ويصحب غالب وتصدره وبكائه عارقه عرقته ولما كان القلم ليس وفق الكتاب التي لا  
 تمنع أدراك لون الفكرة مملكات في الآخرة عنده التمرى ويأمل أن لا يأسف القلم الزميمة القيمة  
 طرقت من الحسنات في الآخرة فندم إلى الصلوة وحسن على ذلك السرف في الهدى خلدت  
 منها نقل من الحكمة ثم يصح أن يحسب ذلك ومنه أن الرجل أن يوسط أمه بالحق الصلاة وذكر  
 الله لاسب حد آية حديث أو روى عرفة وجوز أن يحسب الله عند التصيب فيه ذكر الله بعد  
 الاستعانة وغير ذلك الطبع برب كاسية كاليان لوجب استعانة الأرواح أي لا ينبغي لمن لم يستعانة  
 ويسعد على كونه أهل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي وبكائه حلة الزوجية  
 المشرقة بها وهي حارة بها في الآخرة لا ينفعها إذا لم تصحبها مع العمل قال تعالى ولا  
 أنساب بينهم (باب السر بالخبر) إضافة الباب إلى ذي بعضه في القلم (باب السر)  
 الحديث ما قبل قوله (سجد بن عمار) ضم المبهة وفتح القلم للمصرى من باب من  
 يرد الله به غيره (البقرة) هو ابن سعد القمي المصري سبق له أن الصحيح قوله  
 (عبد الرحمن بن علف) ب سلف أبو علف وعلق أبو الويد المصري قوله البقرة بن سعد وروى



أَيُّ أَبِي حَتْمَةَ أَنَّ عَدَاةَ نَحْرٍ قَدْ صَلَّى مَا نَحْنُ صَلَّيْنا عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَشَاءَ  
فِي آخِرِ حَيَاتِهِ هَذَا سَلَّمَ قَامَ فَقَالَ أَرَأَيْتُمْ لَكُمْ عِدَّةَ قُلُوبٍ رَأْسَ مَا تَمَّ سَمِعَ

عنه السيد وكان أكبره بوقه سبع وثمانين مرة (سالم) أي ابن عديله بن عمر بن  
المخاطب مرقى بن عبد الحيا من الأعداء عرقه (أوركا) بن سفيان بن أبي حنيفة (صنع دليمة وسكر  
الخطبة وأما عديله بن حنيفة وأبو بكر مرقى بن حنيفة وهو ناسي رشي عديله عرقه (صلى بنا)  
وقد مضى على أن عديله بن حنيفة لا يقرأ خلف منتهى صلى (بما نأخذ) بكر الصبر ما قد  
يريد به صلاة العشاء وهي الصلاة التي تلي بعد غروب الشمس الجوعرى. هو من صلاة المغرب إلى  
قنينة والمشدان المغرب والشمس وورع قوم أنه من الزوال إلى القصر والعقد بالشمع والله العظيم  
عرقه (أوركا) جهزه الاستخفاف وضع الـ والمخاطب قال قلت الرؤى فيه معنى القسم أو  
معنى الأصار قلت معنى الأصار (بشكم) معناه معكم حرف لا محل له من الإعراب وهو كان  
اسما نكالا معيول رابعا يجب أن يقال أرايتمكم لأن مخاطب جماعة وإذا كان جماعة وجب أن  
يكون مبتدأ وأما كاي عديله بن حنيفة قال قلت عديله بن حنيفة أي قلت عديله بن حنيفة  
يجب أن يكون أرايتمكم قلت لما كان الخطاب وسمي عديله بن حنيفة من التثنية والجماعة  
وسمى عديله بن حنيفة جمع حول (ك) والقرى بن حنيفة وأسم الخطاب أن الاسم جمع مستما  
ومستد إليه والمعرف حلاله يسمي مع استئصال الكلام واستماتة عديله بن حنيفة والسدالة  
عديله بن حنيفة واد التثنية وبألسه وأجب اسم الخطاب يد على من وسق الخطاب وحده لا بد  
ألا على التثنية عرقه (صلى رأس) وقد مضى على رأس قال قلت لما سمع أن قلت فيه ضمير  
الكتاب القوي أفراد أن كل من كان لك التثنية على الأرض لا يثبت بها أكثر من مائة مرة  
لأن حركه قبل ذلك لم لا يثبت معي عديله بن حنيفة قال قلت عديله بن حنيفة قال وعديله بن حنيفة  
الملازمة وقد حث عديله بن حنيفة من الحديث فقال الحضر عديله بن حنيفة بعد والمجهول على  
حياته ووجهه بين أنكره لا يؤثرون الحديث على أنه كان على البحر لا على الأرض وقال بعضهم  
عديله بن حنيفة قال قلت عديله بن حنيفة قال قلت ليس هو على ظهر الأرض بل في السماء  
وهو من التثنية قال قلت عديله بن حنيفة قلت عديله بن حنيفة قال قلت ليس على الأرض بل في السماء أو في  
السموات المراد من لفظ من هو الأصل والله أعلم قال من جلال نعم أولاد الرسول صلى الله عليه

١١٦

مِنَهَا لَا يَبْقَى مِنْهُ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ أَحَدٌ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ  
 حَدَّثَنَا الْحَكَمُ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ جُبَيْرٍ عَنْ أَبِي عَاصِمٍ قَالَ بَشُرْتُ فِي بَيْتِ  
 خَالَتِي مَيْمُونَةَ نَسَبَ الْخَارِثِ رُوحَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَتَمًا فِي لَيْلِهَا فَصَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلْتِهَا ثُمَّ جَاءَ

الحكم  
 بن حبيب

أم القاسم  
 بن حبيب  
 بن حبيب

وَسَلَّمَ أَلِ عَمَّةٍ فَفَتَحَ أَجْبَلُ لَدَيْهِ ثُمَّ مَرَّ بِعَظِيمٍ فَصَفَّرَ أَصْغَارَهُمْ وَأَعْدَهُمْ أَنْ يَحْدِثُوا لَيْسَتْ كَلَامًا  
 مِنْ قَدَمٍ مِنَ الْأَمِّ بِبَيْتِهَا فِي الْبَيْتِ قَوْلُهُ ( حَدَّثَنَا آدَمُ ) أَيُّ ابْنِ أَبِي وَاسِلٍ أَوْ الْحَسَنِ الْبَيْهَقِيِّ  
 وَهَذَا الْبَيْهَقِيُّ الْمُرْسَلُ مِنْ بَابِ الْعِلْمِ مِنْ سَلَّمَ قَوْلُهُ ( الْحَكَمُ ) هَلْهُوَ وَالسَّكَلِيُّ الْفَرَسِيُّ  
 ابْنُ عَتِيقَةَ ضَمُّ الْمُهْمَلَةِ وَالْفَرَسِيُّ ابْنُ الْمُهَالِ أَبُو مُحَمَّدٍ أَوْ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مَوْلَى امْرَأَةٍ مِنْ بَنِي  
 هَدْيٍ بَنُ كَثْمَةَ الْكُرَوِيِّ الْقَتْلُ صَاحِبُ الْمَسْجِدِ قَالَ الْأَوْزَاعِيُّ قَالَ وَبَنِي بَنِ أَبِي كَثْمَةَ  
 بَنِي وَهْبٍ وَأَصْحَابُهُ أَحَدُ أَلْفَتِ الْحَكَمُ بْنُ عَتِيقَةَ عَلَى نَعْمٍ قَالَ أَمَا إِنَّهُ مَا بَيْنَ لَأَجِبَ اللَّهُ مِنْهُ وَلَقَدْ  
 كُنْتُ إِذَا اجْتَمَعَ هَذِهِ النَّاسُ فِي مَسْجِدِي كَانُوا كَلِمَةً حَيًّا عَلَيْهِ وَكَانَ إِذَا دَخَلَ الْمَدِينَةَ أَخْطَرُ لَهَا  
 النَّاسُ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهْدِي إِلَيْهَا مَاتَ مِنْهُ ثَلَاثَ عَشْرَةٍ وَأَرْبَعُ عَشْرَةً وَخَمْسَ عَشْرَةً وَبَنَاتُهُ  
 ( سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ ) بِضَمِّ الْجِيمِ وَضَمُّ الْمَوْحِدَةِ الْوَالِي الْكُرَوِيُّ فَهُوَ الْخَبَّازُ وَنَقَدَ فِي كِتَابِهِ  
 الْقَوْصِي قَوْلُهُ ( مَيْمُونَةُ بَنْتُ الْخَارِثِ ) مَائِلَةٌ لِلْإِلَاحَةِ أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ بِرُوحِهَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَنَةَ سِتٍّ أَوْ سَبْعٍ مِنَ الْهِجْرَةِ وَبَيَّحَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَنَةَ وَأَرْبَعِينَ  
 حَتَّى خَرَجَ الْبَنَارِيُّ مِنْهَا فَأَيُّهُ تَوَجَّهَ إِلَى هَدْيٍ وَتَحْمِيلُهُ قَبْلَ سَنَتَيْنِ وَسِتٍّ بِسَرَفٍ فِي ذَلِكَ  
 الَّذِي تَزَوَّجَهَا فِيهِ الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ بَضْعُ الدِّينِ وَكُسْرُ الزَّادِ وَالْقَدْ وَصَلَ عَلَيْهَا عَدُ  
 اللَّهُ مِنْ حَبَاسٍ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِمْ فِيهَا آخِرَ أَرْوَاحِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ مَرَّ بِجُورِجٍ فَدَعَا وَهُوَ  
 أَعْدَتْ بَعْضُ الْإِلَاحِ بِعَرَجِهِ سَجَدَ مَكْرَهُ نَسَبَ الْخَارِثِ فَخَلَّ لِلرُّوحِ الْعَاسِ وَأَمَّ أَوْلَادَهُدَّ اللَّهُ  
 وَالْمُفَضَّلُ وَغَيْرُهُمَا وَهُوَ أَوْسُ أُمَّهُ أَسْلَمَتْ بِسَدِّ حَدِيثِهِ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَزُورُهَا وَهُوَ  
 لِبَاءُ الْكِبَرِيِّ وَأَخْبَرَهَا بِهَا فَهَمَّ بِأُمِّهَا رَحِمَ اللَّهُ عَنْهُمْ قَوْلُهُ ( فِي لَيْلِهَا ) أَيُّ الْفَتَاةِ بِهَا فَحَسِبَ  
 النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ الْأَرْوَاحِ قَوْلُهُ ( صَلَّى ) قَالَ قُلْتُ فِي رُوحِهِ مَعَهُ أَهْلًا هَذَا إِذَا هَلَلَتْ

لَهُ مُتَرَاهٌ صَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ ثُمَّ نَامَ ثُمَّ قَامَ ثُمَّ قَالَ نَامَ النَّعِيمُ أَوْ كَلِمَةً تُشَبِّهُهَا  
ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى عَنْ يَسَارِهِ فَجَعَلَ عَنْ يَمِينِهِ صَلَّيْ خَمْسَ رَكَعَاتٍ ثُمَّ صَلَّيْ  
رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ نَامَ حَتَّى سَمِعْتَ عَطِيطَهُ أَوْ حَصِيطَهُ ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ

ثم ينبغي ليس يدركون عطفه. قلت هي النافذة التي تدخل بين الجملتين لئلا يحصل (إما  
هو عيب الإجمال ذكره الزحمرى في قوله فقال قال الله ضرر وجهه قوله (ثم  
جاء) أى من بعد ذلك من ذلك القبلة أى بيت جبروته ولطف نام بحمل الاسرار بيمونة مثلاً  
والاستغناء من ميمونه وحذف الميمونة لفرقة المقام (والنهي) تصدير السلام باللفظ المحذوف عنها هو  
كصير الشبهة محذوفة والرافعة عند الله قوله (أو كلف) هذا شك من ابن عباس قال قلت  
مورس القول شره أن يكون كلاماً لا كلمة قلت الكلمة يطلق على الكلام أيضاً نحو كلمة الشهادة  
وقلف يشبه برفعه ولم يتم أنه صلى الله عليه وسلم حمل مدحها الفقيه شيئاً أم لا قوله (ثم صلى  
رَكَعَتَيْنِ) قال قلت ما فائدة الفصل بينه وبين خمس ولم يجمع بينهما بأن يقال صلى سبع رَكَعَاتٍ  
قلت إما لأنه صلى الله عليه وسلم صلى خمس سلام وإلا كفى سلاماً أو أن الخمس باقداً من خمس به والركعتين  
بغير افتناء قوله (عَطِيطَهُ) المصطط الصغير أى صوت الأنف والخطيط أى المدد من ميمونه فيل  
الخطيط والخطيط صوت يسمع من ردد النفس قال ابن عباس الخطيط صوت قائم وبين الخطيط  
أعلى من الأخير قال ولطف أو حططه شيء من الحديث ولم أجده عند أحد من أهل العلم بالحق قال  
وجه معنى أن عباس وحده من صرح به سبحانه وحده النبي صلى الله عليه وسلم ملوك بكه ومن  
أن الخمس أوصاف براءة النبي صلى الله عليه وسلم تطلع على صحة ما قبل قوله (ثم خرج) هذا  
من خصائص النبي صلى الله عليه وسلم إذ برهه مصطط لا ينقض الوضوء لأن عليه ثيابان ولا يسم  
تطيقه خرج حديث الحسن بن عرفة عن بعض الناس ومحمد بن بكر وجهه مدحاً أى ثم برحاً ثم خرج وأن  
لا يكون الخطط من الترمذ الناصر قال يحيى بن سعيد جواز الجملة في التثنية جواز الفعل الكبير في الصلاة  
وجواز الصلاة طلب من ميمونه والإمامه أو هو جواز بيمونة الإطفاق عند الجمهور وإن كانت زوجة  
وجه الإشارة من النبي صلى الله عليه وسلم بين زوجته وجواز التصدير والذكر بالصحة حيث لم  
يقن علمه بذلك وأن موثق المأموم الواحد عن بين الإمام وإن وافق من يساره يجوز له أن يمينه





كَانَ يَسْأَلُهُمُ الْمُنَقُّ بِالْأَسْوَاقِ وَإِنَّ إِخْوَانَنَا مِنَ الْأَنْصَارِ كَانُوا يَسْأَلُهُمُ الْعَمَلُ

في أموالهم وإن أباهم في كل يوم رسول الله صلى الله عليه وسلم بشع

بَطْنُهُ وَيَحْضُرُ مَا لَا يَحْضُرُونَ وَيَحْضُرُ مَا لَا يَحْضُرُونَ حَتَّى شَأْنُ أَحَدٍ مِنْ أَبِي بَكْرٍ ١١٨

أَبُو مُصَافٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ دَعَابٍ عَنْ أَبِي أَلِيٍّ دُنْبٍ عَنْ مُجِيدٍ

جمع ولم يصل إلى أخواتي، فحسرت على نفسي ولما لم أوالد أحد الأعمام وأخوة الإسلام هؤلاء (البايعين)

أما الذين هم من مريضة فليس من الله عليهم و (الأصا) أي أصحاب المدينة الذين أوو  
 وفسروا. هؤلاء (جسيم) فتح اليد فتح الميم وحكى عن اليد هو غريب (السنق) هو كناية عن

الناس يصلح صفت له بالبيع صفعا أي ضرر يبي على بناءه و (بالسواق) أي ي

الأصواق والسوق في ثوب جديد ومجيد، فقيم الناس قيمهم وحسن لئالهم، فربما  
الزراعة حوله (البعض) ولي يبعثها فتمم خطه أي كان بلاؤه فأنما بالقوت لاستعلاء بالتجارة ولا

بِالْزُرْعَةِ) بِحَضَرٍ مَالًا مُعْتَصِرِينَ) مِنْ أَسْوَأِ الْوُجُوهِ اِتَّخَذَ اللهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ (وَعَمِلَ مَا لَا تُحِبُّونَ) مِنْ

وإنا على نعم من ربنا إحصاء. فقد قلنا من فرس هذا الجسد بى عصبه الظاهر مداره لما ندم حبه.

قال ما من اصحاب اتى من الغلبه وسلم من أحد اكثر حديثا من الاماكن من عبد الله بن عمرو

هو فاضل في علوم الماهرين فله من آكرس به خطه بالكتاب المشيد بها وأبو هريرة أكثر

من جهة مطلق السماع قالوا: يقال: جبه حسنا، أي: هو اظنه على ذلك، وبعبارة أخرى: هو يروضه، فيقتل.

فكان وقوعه جواراً لكل الإساءة في جوار التجارة والمسل وجوار الاتصال على المصنع وقد يكون

مذکورہ وقت مندرجہ اوقات بحسب الاستخارۃ والاوقات الخوارزمیہ (حدیثاً احمد بن حنبلہ) اور دیگر ائمہ

ظاہر بکار مات و هو قبہ اعلیٰ الخدیجہ منافع غنائتین و ارمینو حاکمین و ارمینو (محمد یار احمد ندینار)





أَوْ قَالَ عَرَفَ يَدَهُ فِي حَرْثِنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ ابْنِ أَبِي ذَنْبٍ ١٢٠  
عَنْ سَعِيدِ الْقَمَرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ حَفِظْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ وَعَاشِرٍ فَأَمَّا أَحَدُهُمَا فَتَنَةٌ وَأَمَّا الْآخَرُ فَلَوْ تَنَتُ طَعَنَ هَذَا الْقَوْمُ

[illegible]

## بَابُ الْأَصَاتِ لِلْمَبَاءِ حَدِيثًا حَبَّاجٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي

وَالْفُطَيْمَاتُ بِمَرْحُومٍ مَعْرُوفٍ أَبُو حَرِيرَةَ عَنْهُ أَمَلُ الصَّحِيحَةِ الَّذِينَ عَمَّ شِرْكُهُ فِي الطَّرِيقَةِ عَالِمٌ بِذَلِكَ  
قَالَ لَهُ قَالُوا وَغَرَادُ الْأَوَّلِ عِلْمُ الْأَحْكَامِ وَالْإِسْلَامِ وَيَأْتِيَانِي عِلْمُ الْأَسْرَارِ الْمَصُونِ مِنَ الْأَقْفَارِ الْمُنْتَصِنِ  
بِالسُّلْطَانِ مَالَهُ سِحْرَانُهُ وَيَطْلُبُ مِنْ أَهْلِ الرِّقَّةِ وَقَالَ قَاتِلُهُمْ

دَرْبُ جَوْهَرٍ عِلْمٌ يُورِثُ بِهِ الْقَبُولَ لِي أَنْتَ عَمِّي بِمَدِّ الْوَلِيِّ  
وَالْأَسْمَلُ رِجَالٌ مَسْنُونٌ فِي بَرْدٍ أَلْبَحَ مَا يَأْتِيهِ حَسَنًا

وَقَالَ مُجْتَمِعُ الْعِلْمِ الْكَسْبِيُّ وَالسَّرِ الْمَصُونُ عَلَيْنَا وَهُوَ تَجِيهِهِ الْخِدْمَةُ وَثَمَرُهُ الْفِكَرَةُ لَا يَنْظُرُ بِهِ إِلَّا  
الْقَوَامُ فِي عَمْرِ الْجَاهِدِ أَتَشَاءُ لَا يَنْظُرُ بِهَا إِلَّا الْمَصْطَفَى بِأَوْرَادِ الْخِدْمَةِ إِذْ هِيَ أَسْرَارُ مَكْنُونَةٍ  
فِي الْقَلْبِ لَا يَنْظُرُ إِلَّا بِالْبَاحِثَةِ وَأَوْرَادُ مَعْنَى السُّبُوحِ لَا تَكْتَشِفُ إِلَّا لِلْأَنْفُسِ حُرَّتُهَا وَأَوْرَادُ لَعْمٍ  
مُطَالِدُكَ بِشَرِّهِ لَمْ يَلْتَمِصْ الْقَوَامُ الْإِسْلَامَ وَلَا تَنْتَبِهُ الْقَوَامُ الْإِعَانَةَ بِدَائِمَةِ الْحُرِّ وَالْإِسْلَامِ  
قَالَ الشَّيْخُ أَبُو سَلَمَةَ الْهَرَالِي وَحَدَّثَهُ مَعْرُوفَةُ أَمَلُ الزَّاهِدِ الْأَعْيَانُ بِدَائِمَةِ الْحُرِّ وَالْإِسْلَامِ  
وَالْفَتَى مِنَ السَّيَاحِ وَالرَّحْمَةُ وَالْعِلْمُ وَالْإِيمَانُ عَلَى السَّجْدَةِ وَفِي الْقُرْآنِ وَإِنْ عَالَمُ الْعِلْمِ كَلَّمَكَ  
وَمِنْ تَمَسُّقِ الصَّحِيحَةِ وَحَدَّثَ السُّوَيْدِيُّ الْخِدْمَةَ إِلَى هَذَا ذَلِكَ فَتَقُولُ ذَلِكَ أَنْتُمْ بِهِمْ وَلَمْ يَنْسَوِ أَنْتُمْ  
تَقُولُ الْيَاسَافُ وَالرَّاحَةُ وَمَرْفَعَةُ الْقَنْبِ وَقَطِيرُ الْعَامِلِ وَالظَّاهِرُ مِنَ الْإِتْمَانِ الْخَبِيرُ وَالْجَبِيلُ كُلُّ ذَلِكَ مِنْ  
أَوَائِلِ مَنَارِلِ الْخَصْرِ وَهُوَ مَرْمَرٌ عَنِ عِبَادَةِ الْإِيمَانِ أَمْدُ أَنْتُمْ بِالْمَوْجِ كَعَمٍ وَلَمْ يَجْعَلْ غُطَّ  
حَوْضًا لِي يَتَكَلَّبُونَ فِي الْحَرَمِ وَالْمَشَارِقِ وَأَسْوَاقِ الْمُسْلِمِينَ وَمَنَاصِرِي فِي الْقَنْسِ وَالزَّعِيفِ وَلَهُ  
وَيَتَحَدَّثُونَ فِي الْفَتَى وَالْفُطَيْمَاتُ وَبَعْضُهُمْ بِأَخْرَافٍ بَعْضُهُمْ بِأَخْرَافٍ وَبَعْضُهُمْ بِأَخْرَافٍ وَبَعْضُهُمْ بِأَخْرَافٍ  
الْمَجَازِي فِي الْمَدَارِكِ فَلَمَّا كَفَّ عَمِلَ الْمَطْلُ فَوَاضَحَتَا عَلَى رِسِّ الْإِتْيَادِ وَمِنْهُمَا تَمَّ أَدْعَى عِلْمُ الْحُرَّةِ  
وَمِنْهُمَا تَمَّ الْحُرِّ وَمِنْهُمَا تَمَّ الْحُرِّ وَالْأَسْرَارُ وَالْأَسْرَارُ وَالْأَسْرَارُ وَالْأَسْرَارُ وَالْأَسْرَارُ وَالْأَسْرَارُ  
مِنْ أَلْفَادِ الْقَائِمَةِ كَلَامُهُمْ يَرُدُّهَا وَيُفْضِلُ أَنْ ذَلِكَ عِلْمٌ أَعْلَى مِنْ عِلْمِ الْأَوَّلِينَ وَالْأَخْرَى عَمِي يَنْظُرُ إِلَى الْفَتْحِ  
وَالْقَسْرِ وَالْمَقْدَرِ بَيْنَ الْأَوْرَادِ حَتَّى إِذَا الْفَلَاحُ يَتَرَدَّدُ فَلَاحُهُ وَالْمَآثِرُ حَاكِكٌ وَيَلْزَمُهُمْ أَيْدِيَا  
وَيَنْتَقِبُ مِنْهُمُ الْكَلَامَاتُ الْمَزِيدَةُ يَوْمَ يَرُدُّهَا كَأَنَّهُ يَتَكَلَّمُ فِي الْوَحْيِ وَيَجِبُ عَنْ سِرِّ الْأَسْرَارِ وَيَسْتَحِقُّ  
بِعِلْمِكَ جَمِيعَ الْمَبَادِ وَالْمَسَدِّ فَيَعْرِضُ فِي الْقِيَادِ إِلَيْهِمْ أَيْدِيًا مَسْنُونَةً وَلِي الصَّبْرِ بِهِمْ بِالْمَدْبُوحِ عَنْ اللَّهِ  
مُحَمَّدِيُونَ وَيَدْعِي لِمَنْهُ أَلِ الْأَصْنَافِ الْحَقِّ وَأَنَّهُ مِنَ الْخُرُوجِ وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الْفَضْلِ الْمُنَاقِبِ وَعَمَّا  
لَوْ بَابُ الْقَدَرِ مِنَ حَقِّهِ الْيَاسَافِ وَالْمَسْنُونِ وَأَسْنَافُ قُرُورِ أَهْلِ الْإِبَاحَةِ مِنَ التَّنْصِيفِ بِالْمَوْجِ لَا يَحْصِي

عن ابن مبرك عن أبي رزعة عن جرير أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له  
 في حجة الوداع انتحيت الناس فقال لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب  
 بعضكم رقاب بعض

وأما ما لا يستقيم من أنه الانتحاة وبه الاستئذان (باب الانتحاة للاب) الانتحاة السكوت  
 والانتحاة قد ثبتت والانتحاة على لاجن قوله (حجاج) منع الهبة ونقدت لهم ابن  
 المهدي تكسر اليهم وسكوت النوى الانتحاة لاجل مر في باب منع من الانتحاة بالهبة قوله (عن  
 ابن مبرك) نعم ولم يسكن الهبة وكسر الزاء النقص السكوت مات عنه عشرين ومائة لوله  
 (في رده) نعم الزوى وسكوت الودع اسمه هزم منع الهدى وكسر الزاء على الأصح ابن عمرو بن  
 جرير تضمن في باب الجهاد من الانتحاة يروي عن جده جرير منع الجيم وكسر الزاء المكروه ابن  
 عبد الله الجيمي ما هو منه والجيم المنقوشين وكسر جرير مدحاً مطلقاً بدفع الجيمي كثير القدر طوي  
 القدر يصل إلى سنن المير وكانت معه دراهم في باب الجيم المنتحاة قوله (حجة الوداع)  
 المظهر في الحد وكذا في الزاد الفتح و(انتحيت) بمنته الأمر والانتحاة استعمال من الانتحاة  
 ومنه قيل إن القتال أن الانتحاة بين من التلوي ومعناه طلب السكوت وهو منع والانتحاة  
 جده لازماً ومنعها يعني استعمال أقصوه وأقصوه لأنه جده بمعنى الاستكثار ومجيئ حجة الوداع  
 لأن النبي صلى الله عليه وسلم ودع الناس بها قوله (رقاب بعض) قال قلت ليس لكل شخص إلا به  
 وقصده ولائته أو حرباً إليه الواحد معنى عنها قلت المحض وإن كان مدحاً لكن في معنى الجمع كأنه  
 قال لا تضرب مرة حكم رقاب مرة أخرى والجمع في معاملة الجمع أو ما لا يمتنع باستقلاله ولا تضرب  
 من مخرج كل أهلية مستأنفة منه لقوله لا ترجعوا أو وصف كاشف إدعاء من الكفار ظنوا كونه  
 مجرمين وبأنه جواب النبي ظاهر على منع من يجوز لا تكفر بمخيل الترويع جمع هنا استعمال استعمال  
 صريح ومعنى عملاً أي لأصيروا مدعى كفاراً قال لظهر في مخرج المصير يعني إذا فرقت الدنيا فليجروا مدعى  
 على ما أمروا عليه من الإيمان والتموى ولا عارياً لمسلمين ولا ناعداً فمأواهم بالباطل قال عبي  
 الله أي لا تكن أفعالكم شبيهة بأفعال الكفار في حرب وطلب المسدين فتروى بقليل من سنة سنة  
 آخره أن أحدكم أن ذلك كفر في حق المسلم يعني عن ثانياً فإراد كفر التهمة وحق الإسلام

باب ما يستحب للعلم إذا شئ

١٢٢

باب ما يستحب للعلم إذا شئ أي الناس أعلم فكل العلم إلى الله  
حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا سفيان قال حدثنا عمرو قال أخبرني سعيد  
ابن جبير قال قلت لأبي غسان أن وفاة النكالي بزعم أن موسى ليس بموسى

تلقا أنه جرب من الفكر ويؤون الله واجب أنه خضع الفكر وسماه دومرا مسلين خاصها  
وسماه مخاطبا أن لماد بالكمات المتكبرون بالصلاح حال فكمز الرجل صلاحه إذا لم يمتثال  
للأمر بالصلاح كثر ما ذهب منه لا كثر منكم بعضا فاستملوا حال منكم بعضا ولا أمر قال  
دين فقال بعد أن الإصبات للعلم والتمويه لهم لازم للتمهين قال تعالى لا رهو أنفسكم فوق  
صوت النبي و يجب الإصبات عند قراءة حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل ما يجب له صل  
الله عليه وسلم وكذلك يجب الإصبات للعلم لأهم الذين يحبون متكوه بموسى بن مريم صلى الله  
الله عليه وسلم (باب ما يستحب للعلم) قوله (أي الناس أعلم) أي أي شخص من  
أشخاص الإنسان أعلم من غيره قال قلت إذا ظفرفه أو شرطه قلت بمن شرطه وأما حقيقة  
دقيقة على الجاهل أي هو بكل واحدة ياب لما يستحب هو قوله تعالى في آيات جنات عدم  
إبراهيم ومن دعه كان أي ما يستحب هو التوكول عند السؤال وبمن شرطه بمره  
يستحب والله تصوره على من المصداق بتقديم المصدر أي ما يستحب عند السؤال هو التوكول  
ولمثال عند الخلفات كثيره قوله (عبد الله بن محمد) أي الجني المنسب خدم في باب أمور  
الاجمعي وفي (معين) أي من جينه في أول الكتاب (وعمر و بنار) أي أي منكم الجني الأثرم مرف  
باب كنه العلم (سعيد بن جبير) نعم لجم وفتح أو حذفت كوفي مرف كتاب موسى (وفاة)  
بصح النون ومكون الواو والماء ابن علقمة جرح الله والمجمعة أبو يزيد النفس النكالي كسر  
أو حذفت مصروف الكاف واللام ويا أمه الخيري وهو ابن أمه كسر الأصاير وقرن ابن أخيه وهو  
متصرف في لقب المصيبة وفي بعض غير مصروف وكسب بدون الألف والنكالي حتم أبو حده  
وقد ذكر النكالي قوله (إن موسى) أي صاحب الخبر الذي قص الله عنها سورة في النكالي قال  
هو موسى بن عبيدة لا موسى ابن هارون وموسى غير متصرف في لقبه والمجمعة قال قلت لعل  
كعب بن علقمة قال في إسرائيل وكعب بن علقمة لفظ آخر وهو نكرة قلت قد نكرة أمضيت ووصف

وف  
النكالي



بِإِسْرَائِيلَ إِنَّمَا هُوَ مُوسَى آخِرُ هَالِ كَذَبَ عَدُوُّ اللَّهِ حَدَّثَنَا أَيُّ بْنُ كَثْبٍ  
عَنِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ مُوسَى النَّبِيُّ حُطًّا فِي بَيْتِ إِسْرَائِيلَ فَسُئِلَ أَيُّ  
النَّاسِ أَكْثَرُ فَعَالَ أَمَا أَعْلَمُ سَبَّ اللَّهُ عَلَيْهِ إِذْ لَمْ يَرُدِّ الْعِلْمَ إِلَيْهِ فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ  
أَنْ عَسَا مِنْ عِبَادِي مَنْ جَمَعَ التَّحَرُّيَّ هُوَ أَعْلَمُ مِنْكَ قَالَ يَا رَبِّ وَكَيْفَ بِهِ  
فَقِيلَ لَهُ أَتَحِلُّ حُرُوفًا فِي مِثْلٍ فَإِنَّا فَتَنَهُ هُوَ ثُمَّ فَاتَعَلَّقَ وَأَسْطَلَقَ بَعَثَهُ يُوْشَعَ

ما ذكره قال قلت كيف يذكر العلم قلت ان تاوون بواحد من الائمة (عليه السلام) به قال قلت فهل جرى  
بالتاوين حفظ قلت نعم قال قلت آخر هو أم من التخصيص ثم لا يستعمل أحد الوجهة الثلاثة  
قلت عجب عليه الائمة النصف مضطجلا عنه معنى التخصيص بالكلية قال قلت فهل يكون قلت لا  
إذ هو غير متصرف للوجهة (الاسماء) وورث الفعل قوله (كذب عدو الله) قال قلت كيف يكون  
عدو الله وهو مؤمن وكان حائفاً لأمته إيماناً بالحق وحشياً قلتم قال العبد هو على وجه التعليل  
والزجر عن مثله قوله لا أنه يعتقد أنه عدو لله وقديمه حقيقه وربما قاله ساله في انكاره وكان  
ذلك في حال نصب ابن عباس لشدة الإنكار وحال النصب نطق الاتفاق ولا يراد بها جعله  
هوله (أي) بضم الهاء وفتح الهمزة وشدة الياء الصحابي يظن الأمازي من الانصار تقدم في  
طلب ما ذكر في دعاب موسى إلى الخضر قوله (أنا أعلم) قال ذلك حسب اعتقاده وإلا فكان  
الخضر أعلمه (مورد) يجوز دعوى أمته بضم الهاء وتكون كسر هاء (اله) أي إلى الغرض بضمها  
إلى الله يعني كان منه ان يقول أقامهم بغير علم فاحضوا كونه على لا يسمي إلا الله قال تعالى وما يعلم  
بجود ربك إلا هو قوله (هنا) أي المختار (جميع الحرب) أي منى بحرى فارس والروم  
بما على المختار قوله (صكبه) أي كيف لا يقتل والانساء أي على أي حال يكون  
العلم بينك ولا قاله قوله (حرفاً) أي حكمة قبل حل بمكة بمكة (والمشكل) بكسر اللام وفتح  
القوة لأنه لسانه الزجر (فلما حدثت الموت هرب) أي القيد إلا علم منك (تم) أن هناك قوله  
(عبد) فلما ظلت المصائب مستمرة من الدنيا فقلته منه قلت التصريح بالمعنى التأكيد قوله

أمر ثوب وحللاً حُرّاً في مقتل حتى كانا عند الصخرة وصما رؤسهما وناما  
فأنسل الخوت من المكان فأتعد سبيته في البحر سرياً وكان لموسى وقته  
تجماً فاطلقاً به ليلتهما ويومهما فبأصبح قال موسى لفتاه آتنا عدداً  
لقد لقينا من سفرنا هذا نصاً ولم نجد موسى عساً من النصب حتى جاور  
المكان الذي أمر به فقال له فتاه أرايت إذ أوتنا إلى الصخرة فأنى نعت  
الخوت قال موسى تلك ما كنا نرى فارتدنا على آثارهما فصصا فبشا اثنيهما  
إلى الصخرة إذا رجل منجى ثوب أو قلل نجي ثوبه فسلم موسى فقال

(يوشع) بضم الهمزة الخانيه وتفتح المنة وبالعين بيملة (ابن موي) بالواو والياء  
مضمومة وهو متصرف من الله الله صبح كنوح وفي بعضها قل أبو هد الله يفل بالسب والشبه  
يوشع ويوشع قوله (عند الصخرة) أي التي عند ما حل الخوت فقال له من لسي بين الجنة  
وأصاب روح المروءة إلى السمكة خبت وعلقت وانسلت من الكتل فأتعد سبيته في البحر سرياً  
ذهب يفل سرب سرياً في الماء يذهب ذهبا منه وقرن أفت لله جره الماء على الخوت فصل  
طبه مثل الطل وحصل منه في من السرب وهو عند الخوت مجزء موسى عليه الصلاة والسلام  
أو اختصر قوله (يومها) جمع اسم وكما قالوا (النداء) يصح القين المسجدة والمجرى العلام إلى  
يؤكل أول النهار (النصب) الثوب قالوا جمع الثوب والجوح ليجلب العند يذكره مسان الخوت  
وعند لم يحسب من ذلك قوله (سبيت دعوت) أي قعد أمره وما يكون منه فإن  
قلت كيف بي ذلك ومنه لا يسي لكونه أمرة على المطلوب ولاه تمسج بين حيلة السمكة الملوحة  
لما كزل منها على المشهور وانصاب الله مثل الطلق وهو دعا في مثل السرب منه قلت قد نظفه  
الخطاط يوشعوه والتعود نقاده أمثالاً عند موسى من العتاب والاستئناس بأحواله موجب  
لغة الإيهام بعنونه (ذلك) أي قدان الخوت هو الذي كنا بمعناه أي نظله لأنه علامة وجدان

الْحَضَرُ وَأَنِّي بِأَرْضِكَ السَّلَامُ هَالِ أَنَا مُوسَى فَقَالَ مُوسَى بِي إِسْرَائِيلَ قَالَ  
 نَعَمْ قَالَ هَلْ أَتَيْتُكَ عَلَى أَنَّ تُعَلِّقَ مَتَّ عَلَيَّ وَشَدَّ قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ  
 مَعِيَ صَبْرًا بِمُوسَى إِلَى عَلَى عِلْمٍ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ عَلَيْهِ لَا نَعْبُدُهُ أَنْتِ وَأَنْتِ عَلَى  
 عِلْمٍ عَلَيْكَ لَا أَعْلِيهِ قَالَ مُوَحِّدِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا  
 فَانْطَلَقَا عَمِيَّانَ عَلَى سَاحِلِ الْبَحْرِ لَبَسَ لِمَا مِئَةً قُرْبَ مِئَةٍ سَعِيَّةً  
 فَكَلَّمُوهُمُ أَنْ يَحْمِلُوهُمَا فَغَرِبَ الْحَضَرُ فَحَمَلُوهُمَا نَحِيرَ بُولٍ لِحَاةٍ مُصْعُورٍ فَوَقَعَ  
 عَلَى حَرْفِ السَّيْفِ فَنَقَرَ نَقْرَةً أَوْ نَقْرَتَيْنِ فِي الْبَحْرِ فَسَالَ الْحَضَرُ بِأُورُشَلِيمَ  
 مَا نَقَصَ عَلَيَّ وَعَلَيْكَ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ إِلَّا كُنُقَرَهُ هَذَا الْمَصْعُورُ فِي الْبَحْرِ فَصَمَدٌ

الْمَقْصُودُ (فَارْتَدَّ) أَيْ وَحْدَانِيَّةً أَوْ خِلَافًا لِمَا قِيلَ فِيهِ مِنْ تَعَالُوهُ (مُوسَى) أَيْ مَطْلُ  
 وَهُوَ صِفَةُ لَوْجِلٍ أَوْ شَيْءٍ وَالْحَضَرُ بِمَعْنَى أَحَدٍ وَكُسِرَ الْعَدَدُ وَنُقِصَ فِي بَابٍ مَا ذَكَرَ فِي ذَهَابِ  
 مُوسَى وَجِهَانِ أَنْفَرَانِ فِي مَحْ سَبَبِ تَقْيِيهِهِ وَالْإِخْتِلَافُ أَنَّهُ بِي أَوْ لَوْ فِي حَيَاتِهِ لَأَكُنَ وَوَجُودِهِ بَيْنَ  
 أَظْهَرْنَا وَغَيْرِ ذَلِكَ مَرَّةً (أَنِّي) هُوَ لِلْإِسْهَامِ أَيْ مِنْ أَيْ السَّلَامِ فِي هَذِهِ الْأَرْضِ إِلَى لَا يُعْرِفُ  
 مَعَهَا السَّلَامَ فَظَنَّهُ أَنِّي نَأَى عَمِّي مِنْ أَيْ مَوْجِي وَحَيْثُ وَكَيْفَ مَرَّةً (رَشَدًا) فِي الْكُتَابِ أَنْ قُلْتَ  
 أَمَا دَلَّتْ حَاجَتُهُ إِلَى التَّحَمُّلِ مِنْ آخِرٍ فِي عَهْدِهِ أَنَّهُ كَمَا جَاءَ مُوسَى مِنْ مِثْلِهِ لِأَنَّ النَّبِيَّ يَجِبُ أَنْ يَكُونَ أَحَدُ  
 أَهْلِ رِمَانِهِ قُلْتَ لَا يَخُصُّ بَالِي فِي أَحَدٍ الْعَمَلِ مِنْ مِثْلِهِ وَأَقُولُ هَذَا بِأَجْوَابِ الْأَمْرِ عَلَى تَقْدِيرِ وَلَا يَتَّ  
 فَالْجَوَابُ أَنَّهُمْ يَسْأَلُهُ عَنْ شَيْءٍ مِنْ أَمْرِ الدِّينِ وَالْإِيمَانِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَا يَجِيبُونَهُ مَا تَعَلَّقَ  
 بِهِمْ أَلَيْسَ كَعَمَلِهِمْ أَنَّهُمْ وَرَبُّهُ أَلَيْسَ بِغَيْرِ ذَلِكَ بِجَوْلَةٍ (خُذُوهُمَا) وَفِي يَدَيْهِمَا فَحَمَلُوهُمَا فَتَحَمَّلَ  
 كَلَامَهُ وَقَالَ كَلَّمُوهُمْ بِحَقِّ الْإِجْمَاعِ فَلَمْ يَلْزَمُوا مَتْنِي قُلْتَ يَبْسُجُ دَائِعَ مَا كُنِيَ دَاكِرَ الْأَصْلِ عَنْ التَّرْعِ  
 وَلَقَدْ عَرِفَ إِذَا هُوَ صَيِّدٌ يَجْهَرُ مِنَ الْمَرْقَةِ مَرَّةً (نَحِيرَ بُولٍ) بِمَعْنَى التَّوْبِ أَيْ بِعَمْرِ أَحْمَرٍ

الْحَضِرُ إِلَى لُوحٍ مِنَ الْأَوَاحِ السُّعْفَةِ هَزَّعَهُ فَقَالَ مُوسَى هَوْنًا بَعِيرٍ مَوْلٍ  
عَمِلْتُ لِي سَعِينِهِمْ فَحَرَّقَهَا تُحْرِقُ أَهْلَهَا قَالَ أَمْ أَهْلُ إِنْكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ  
صَبْرًا قَالَ لَا تُؤَاجِزْنِي بِمَا نَيْبُ فَكَانَتْ الْأَوَّلَى مِنْ مُوسَى نِيَانًا فَانْطَلَقَا  
فَكَذَا عَلَامٌ يَلْبَسُ مَعَ الْعِلَاسِ فَاحْدَا الْحَضِرُ بِرَأْسِهِ مِنْ أَعْلَاهُ فَانْقَضَعَ رَأْسُهُ يَدِهِ  
فَقَالَ مُوسَى أَقْنَلْتُ نَفْسًا رَكِيَّةً بِعَيْرٍ نَفْسٍ قَالَ أَمْ أَهْلُ لَكَ إِنْكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ  
مَعِيَ صَبْرًا قَالَ أَسْ عَيْتَهُ وَهَذِهِ أَوْ كَذَلِكَ فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا آيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطَعَا

والتولوا والوالا المظبوط وحرف السبعة خلفه طرفها قوله (ما خصي) هو من الغصص متديا ومن  
الانفصال لازما وقد هو المراد من قلت نية انظر إلى البحر منه المتأخر إلى التناهي ونسبه عليهما إلى  
علم الله نية التناهي إلى غير التناهي ولقنره إلى البحر في الجهة نية ما تفرق عليهما عنه لا نية  
له إلى علم الله قلت المفصود منه التنبه في القلة والحفزة لا الهامة من كل الوجهة قال العلامة لفظ  
المنصر هنا ليس على ظاهره وإنما معناه أن عنى وعطك فكلمته إلى علم الله كسسه ماخر المنصور  
إلى حد البحر وهذا على التعريب إلى الإيهام وإلا فليس عليهما أقل وقال بعضهم نفس بمعنى أخذ لأن  
النفس أقد خاص قوله (فكانت الأولى) أي المسئلة الأولى (من موسى نيانا) وفي بعض النسخ  
بالرفع من كانت غير مقصود والا ولي مبتدا وهو سبر ما هو خير مبتدا بعدون وكانت فاستأ وكانت  
رائده قوله (وكنة) أي طاهره من القنوب لأن الصغيرة تجمع فيسحق لفظ الفلام بدل عنه لانه  
حقيقة الفلام وقال بعضهم إنه بالغ والليل هذه لفظ بعير نفس (د معناه أنه من يجب عليه انقصاص  
والنفس لا تقام على والجواب عنه أنه المراد به التنبه على أنه قتل مبر حق أو أي سرهم كان  
إيجاب انقصاص على النفس كالأمر في شرعنا أن يوجد مراده للكنة قوله (أو كذا) والاستدلال  
عليه إنما هو برأيه ذلك في هذه المرة الغرضي قال قلت ما معنى برأيه لك قلت وبأنه المتكلمة  
والنائب على بعض الوصية والوصية هذه الصبر عند الذكر الثاني قوله (حتى أتيا) جدي لفظ



أهلها فأبوا أن يصيروه معهم جداً معها جداراً يريد أن ينقض فأقامه قال المنصور  
 بيده فأقامه فقال له موسى لو شئت لأخضت عليه أجراً قال هذا عراق بني  
 ويثك قال النبي صلى الله عليه وسلم يرسم الله موسى لودنا لو صبر حتى  
 ينقض علينا من أمرها

إذا في بعض النسخ ولكن ما هذه تلاوة القرآن صلى إذا أتى (والقصة) انطاقة وهي آية وهي أنه  
 أَرْضَ الله من نفسه وإسناد الأمانة إلى الجدار مجاز لا يراد له حصة وإنما هنا المقارنة  
 وهذا الاستدلال على أن الجدار واقع في القرآن و (بعض) كما يشرح ستم طه قوله (قال المنصور)  
 أي أشد فيه بيده فأقامه عن وهذا دليل على أنه لا معجزة ولا دلائل له لا حيل أنه كرامة  
 وكلفه الخال حال منطرد واقعد إلى لطمه وقد مسحه الحاجة إلى آخر كسب دبره وهو  
 السؤال فلم يجبه مواضعاً فلم أقم الجدار من سلك موسى عليه الصلاة والسلام فما رأى من الحرمان  
 وبس الحاجة أن قال ولو شئت لأخضت عليه أجراً حتى يدفع به الضرورة قوله (هذا) قاله  
 قلت هذا زنده إلى ماذا قلت قد تصور مرأتين بينهما عداوة فحل محادثة على ما قاله خلاصاً حتى فاشى  
 قلبه وجهه مبتدأ ويعتدل أرب يكون إشارة إلى السؤال الثالث أي هذا الاعتراض سبب التفريق  
 قوله (لودنا) اللام هي جواب قسم محذوف (ولو صبر) كما في تفسير المنصور أي لو صبر موسى  
 أي لأنه فرح بصبره لا بصبر أصحابه وهذا حكم كل فعل وقع معه صبراً أو جهداً من بعده  
 الزعمشري في قوله تعالى ودور الرئوس مناموسو دهالكه و (بعض) بكسر الميم و (من أمرها)  
 مقبوض على قسم فاعله التورى ويعد استعجاب الحقل على ويرد مقتزده السرور على طلب العلم والأدب  
 مع العلم وسرته المشايخ وبرك الانراض عليهم وتأويل عالم جهم ظاهره من أنوالم وأقسطم  
 والوقت يهودم والاعتذار عند الخفاقة وفيه إتيان كرامات الأولياء وجور سؤال الطمان عنه  
 خاسيه وجور الاجاره وركوب السفه ونحو ذلك يعبر آجره رضا صاحبه وانه الحكم بالظاهر  
 حتى يبين خلاصه وفي أن الكذب الإخبار عن خلاف الواقع عدا أو سوء حالاً للضرورة وانه  
 هذا معارضه بعد نداء مع أهلها بار تكليفاً لهما كما عرفت المين فجمع به وهو عاب عليها وهو يان

بِاسْمِهِ مَنْ سَلَّ وَهُوَ قَائِمٌ عَلَيْنَا جَالِسًا حَتَّى نَأْتِيَهُ قَالَ أَخْبِرْنَا بِحَرْزٍ  
عَنْ مَصُورٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

أَمْرٌ عَظِيمٌ وَهُوَ يَجُوبُ الْقَسِيمَ كُلَّ مَهِيْبَةٍ فَنَزَعَ وَرَأَى كَأَنَّهُ لَا يَنْظُرُ حَتَّى يَمُوتَ وَلَا يَجِبُهُ  
أَكْثَرُ قَسِيمٍ وَلَا يَجِبُهُ كُلُّهُ كَالْقَسِيمِ وَمَوْجِعُ الدَّلَالَةِ قُلُوبُ الْبَلَاءِ وَغَرَضُ السَّجْدَةِ كَانَ صَوْرُهَا  
صُورَةُ الْمَكْرُوكِ وَكُلُّ صَحِيحَةٍ فِي نَفْسِ الْأَمْرَةِ حَتَّى يَهْ كَيْفَ لَا يَنْظُرُ لِلنَّفْسِ قَدْ أُعْطِيَ اللَّهُ نَفْسًا بِهَا  
طَوْعًا وَغَضًا قَالَ وَمَا صَاحِبُهُ مِنْ أَمْرٍ وَفِيهِ أَوَانُ خَيْرٍ مِنَ الْأَحْوَالِ وَالْفُرُوجِ وَالْفُرُوقِ وَفِيهِ صَوْنُ الْغَيْبِ  
عَنِ الْمَضْيَا فِي بَابٍ مَا ذَكَرَ فِي غَضَبِ مُوسَى قَالَ إِنَّ سَلَّ وَفِيهِ أَصْلٌ وَهُوَ مَا صَنَعَهُ سَلَّ بِمَقْصِدِهِ  
مِنْ شَرِيئَةٍ يَجِبُ أَنْ يَكُونَ سَبِيحَ عَلَى الْعَمَلِ وَلَا يَكُونُ لِلْعَمَلِ سَبِيحَ عَلَيْهِ إِلَّا رَأَى أَيْ أَنْكَرَ مُوسَى  
كَانَ صَوَانِي الْقَظَرِ وَكَانَ خَيْرٌ طَوْعًا فِيهِ فَلَمَّا جَاءَ الْخَصْرُ وَجَدَ ذَلِكَ صَدْرَ الصَّوْبِ الَّذِي ظَهَرَ لِمُوسَى  
مِنْ أَنْكَرِهِ حَقًّا وَخُطْبَةً لَقِيَ ظَهْرَهُ مِنْ سَلِّ لِحْزَرٍ صَدْرًا وَفِيهِ سَبِيحَ قَائِلُهُ وَفِيهِ جَدُّ الْقَسِيمِ  
فَإِنَّ لِي دِيْنَهُ وَالرَّسُولَ وَفِيهِ سَبِيحَ وَفِيهِ السُّورَةُ الْفَاتِحَةُ عَنْ يَدِ الرَّبِّ وَفِيهِ سَبِيحَ فِيهِ وَهُوَ فَتَالِي  
وَمَا صَاحِبُهُ مِنْ أَمْرٍ وَفِيهِ جَدُّ عَلَى أَمْرِهِ فَارْحَمِي فَلَا يَجُوزُ إِلَّا حَصْرُهُ أَنْ يَكُونَ حَصْرًا تَرْتَعِبُ وَمَوْجِعُهُ  
بِهَا لَا يَأْتِي بِغَيْرِهَا لِأَنَّهَا لَمْ يَكُنْ إِلَّا بِمَوْجِعِهَا مِنْ سَلِّ وَفِيهِ سَبِيحَ فِيهِ وَفِيهِ سَبِيحَ فِيهِ وَفِيهِ سَبِيحَ فِيهِ  
الْإِخَارُ عَنْ أَعْدَاءِ الْمَلِكِ السَّجْدَةِ مِنْ أَسْرَاحِ الْكِبَرِ فَلَمَّا بَيَّنَّ لَا يَنْبَغُ كَيْفَ لَا يَدْرِكُهَا بِالْوَحْيِ وَفِيهِ سَبِيحَ  
لَنْ قَالَ صَوْرَةُ الْخَصْرِ حَتَّى يَكُونَ صَاحِبُهُ (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) وَفِيهِ (حَالَةُ) حَصْرٍ مَسْمُومٍ وَفِيهِ  
حَالُهَا الْعَاقِلُ وَفِيهِ (حَالُهَا) حَصْرٍ مِنْ أَسْرَاحِ الْكِبَرِ وَفِيهِ سَبِيحَ فِيهِ وَفِيهِ سَبِيحَ فِيهِ وَفِيهِ سَبِيحَ فِيهِ  
الْمُفَضَّلَةُ وَالْمَلِكَةُ الْبَاقِيَّةُ وَفِيهِ الْفَرَقَةُ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ وَفِيهِ (حَالَةُ) حَصْرٍ مِنْ أَسْرَاحِ الْكِبَرِ وَفِيهِ سَبِيحَ فِيهِ  
هُوَ صَحْبُ الْحَيْمِ وَفِيهِ الْمَكْرُوكَةُ مِنْ عَدُوِّهِ أَوْ عَدُوِّ اللَّهِ وَفِيهِ (مَصُورٌ) هُوَ مَنْ يَخْشَى مِنْ عَدُوِّهِ  
رَبِّهِ جَهَنَّمَ الرَّبُّ وَفِيهِ ثَلَاثَةُ أَهْلِ الْبَيْتِ وَفِيهِ ثَلَاثَةُ الْفَرَقَةِ وَفِيهِ (أَبُو وَائِلٍ) هُوَ تَقْبِيصُ  
بَيْتِ الْمَسْجِدِ وَفِيهِ الْخَصْرُ قَالَ أَرَضَمُ الْقَسِيمِ مَا رَأَى إِلَّا وَفِيهِ مَنْ خُفِيَ عَنْ أَهْلِهَا  
وَفِيهِ (أَبُو وَائِلٍ) هُوَ تَقْبِيصُ الْمَهْمِ وَفِيهِ الْبَابُ مِنْ سَلِّ لِحْزَرٍ أَيْ مَا رَأَى الْوَجْهَ كُلَّهُ كَوَجْهِ  
وَفِيهِ (أَبُو وَائِلٍ) هُوَ تَقْبِيصُ الْكَلَامِ وَفِيهِ (أَبُو وَائِلٍ) هُوَ تَقْبِيصُ الْكَلَامِ وَفِيهِ (أَبُو وَائِلٍ) هُوَ تَقْبِيصُ الْكَلَامِ  
لِقَائِهِ وَفِيهِ (أَبُو وَائِلٍ) هُوَ تَقْبِيصُ الْكَلَامِ وَفِيهِ (أَبُو وَائِلٍ) هُوَ تَقْبِيصُ الْكَلَامِ وَفِيهِ (أَبُو وَائِلٍ) هُوَ تَقْبِيصُ الْكَلَامِ  
عَلَيْهِ وَفِيهِ (أَبُو وَائِلٍ) هُوَ تَقْبِيصُ الْكَلَامِ وَفِيهِ (أَبُو وَائِلٍ) هُوَ تَقْبِيصُ الْكَلَامِ وَفِيهِ (أَبُو وَائِلٍ) هُوَ تَقْبِيصُ الْكَلَامِ  
عَلَيْهِ وَفِيهِ (أَبُو وَائِلٍ) هُوَ تَقْبِيصُ الْكَلَامِ وَفِيهِ (أَبُو وَائِلٍ) هُوَ تَقْبِيصُ الْكَلَامِ وَفِيهِ (أَبُو وَائِلٍ) هُوَ تَقْبِيصُ الْكَلَامِ

وَسَمَّيْنَاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الْقِتَالُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَانَ أَحَدًا يُقَاتِلُ عَنَّا وَيُقَاتِلُ  
حِمَّةً مَرَعَ إِلَيْهِ رَأْسُهُ قَالَ وَمَا رَمَعَ إِلَيْهِ رَأْسُهُ إِلَّا أَنَّهُ كَانَ قَاتِمًا قَاتِلًا مَنْ قَاتِلُ  
تَشْكُونَ كَلِمَةَ اللَّهِ فِي الْمَلَأَ هُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ

انتهى المصنف إليه قوله (فصبأ) المصنف مر حلة فصل عند عباد من القتب لا يريدون قتالاً ولا حية  
من المصنف على الحرم وقيل هو الآفة والعمرة والمصلحة عن الشبهة والأول المصلحة إلى مقتضى القوة  
الضمنية والثاني إلى مقتضى القوة الظاهرية أو الأول لا أجل دافع المصنف والثاني لا أجل حجب المصنف  
قوله (مرع) أي مودع فصل فقد طبعوا المصنف إلى السائل (ولأنه كالكلمة) مستخرج من قوله  
الاسم والخبر في عدم مصدره المصنف أي ما رجع لأمر من الأمور التي لا تلبس بالأجل قوله (كالمصنف) أي  
دعوه إلى الإسلام (وحي) فصل أو مبتدأ ومما تأكد فصل كالمصنف المصنف رأيت المصنف يمدون سائر  
الكلام كان قلت السؤال من مبادي القتال والمجرب ليس مما يل عن المقاتل قلت به المجرب  
وربما أول القتال بمعنى لم القتال أي المقاتل بمره لفظ قد أحدا وما يل قلت أنه علم للمصنف  
ولشبهه مظهر وفي ذلك أنه تميزه هناك غلام يتبرع معنى الوصية به إذ مر حراً من القربى من العلم  
وعيره عند حصارها القهشري في قوله صلى الله عليه وآله في السموات والأرض كل له قاتلون  
قلت قلت كعب جده عا القتي يميز أو العلم مع قوله قاتلون قلت هو كقولهم ميمان مامعركي لنا  
أو تقول ضمير هو رجع إلى القتال الذي في ضمن قاتل أي قتاله قتال في سبيل الله كان قتال من  
قاتل يطلب ثوبه الآخر أو لطلب روح الله هل هو في سبيل الله قلت هم لأن طلب إعلاء كلمة الله  
وطلب الثواب والزحاً كلها متلازمة وسبيل الجواب أن القتال في سبيل الله قتال متفقاً القوة  
الضمنية لا القوة الظمنية أو الشهادية وانحصار القوى الإنسانية في هذه الثلاث مذكور في موضع  
قال ابن عثال يجوز أن يرمى إلى الله عليه وسلم بغير حفظ قوله والله أعلم من أجل أن المصنف والمصنف  
قد يكونان قد بدلت وهو كلام مقرر من جوابه التي متى الله عليه وسلم بالمصنف لا بالمصنف الذي سأله  
السائل لإدانة اتهامه ونسبه التباس الجواب عليه لو صمم له وجهه المصنف والمصنف وهذا من جوامع  
الحكم التي أودعها في الله عليه وسلم بالتورجيه بيان أن الأحكام مما يجب باتت المصنف وإلى  
الفتن الذي ورد في المصنف من قاتل لا قتال الله تعالى وفيه أنه لا بأس أن يكون المصنف

**باب** السؤال والفتيا عند رؤى المنار حدثنا أبو نعيم قال حدثنا عبد  
العزيز بن أبي سلمة عن الزهري عن عيسى بن طلحة عن عبد الله بن عمرو  
قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم عند المنار وهو يسئل فقال رجل يا رسول

الله هذا كل ما لك عند وكذا طالب مناجاة وفي إقبال المتكلم على المقامبات والله أعلم بالصواب  
السؤال والفتيا عند رؤى المنار (السؤال إسم هو من جانب المستفتي والفتيا من جانب  
المفتي و(المنار) جمع منارة وسميت منارات لمنسك وهي ثلاث منارات يرمين بالمنار والمنارة  
المقصود قوله (أبو نعيم) يضم الثوب ويقع المبة المقصود بن ذلكم يضم نلمة ويقع  
الكتاب المذكور التي تقدم في باب من منار الفينة قوله (عبد العزيز بن أبي سلمة) المبة  
والقلام المقصودين هو المقصود ذلك لكنه عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة لما جئوا جمع الجمع  
وكبرها أبو عبد الله الحنفى العصبه التي يمكن منادواتها ستة أربعم وستين ومائتين ومائتين عليه المبهى  
حرفين في حشر عيسى قال عيسى بن سعيد كان جواب المقصود ثم قل الالسة وفي كل من سانه المحدث  
طالبهم بعد ذلك كسر عنه وقال جليل أهل بغداد حدثنا وقال بن السري لم يسمع لما جئوا من  
الزهري فقال أحد بن سفيان منادى أنه عرض وقال ابن أبي عثمة أنه كان من أصحابه هذا  
الحدث وكلم جليل الناس فيمن هو في سوق وسئل أحد بن حبل أنه قال صلى الله عليه وسلم كذا قال الزجل  
يحول شوي شوي قلبه وقال رافع بن عمر عن الماجنون قريش وأما سمي به لأن وجهه كانا  
حرا وبن حصى المقاصد به كذب ثم به أهل الحديث بالظهور جمع الجمع وضم المقصود والماتون  
قال الحنفى الماجنون اسمه محبوب بن أبي سلمة وسمي أبي سلمة بسوق والماجنون المقاصد به كذب  
حرفه ومنه الحرف ويال الأيض الآخر وقال البخاري في التاريخ الأوسط الماجنون هو لقب  
يقصود بن أبي سلمة أخو عبد الله بن أبي سلمة بن جلي عنه وعن أبي سلمة وقال الهارثي إنما  
الجب والمجنون من جهة ويقال إن سكنه يضم المبة عند الحسن بن جلي رضي الله عنهم  
محبته بذلك قوله (عيسى بن طلحة) أي ابن عبد الله أبو محمد القزويني البجلي مرق في باب القبا وهو  
والقب جل القبا و(عبد الله بن عمرو) بن الناصر القزويني مر مرارا قوله (المنارة) القلام إسم الجرس  
وهو كل منارة كانت من المنارات الثلاث أو المنارة جره العصبه لأننا أطلقنا كالمعنى المنارة



الله تَحَرَّتْ قُلُوبُ مَنْ أَرَى قَالَتْ لَهُمْ وَلَا حَرَجَ قَالَ أَحَرُّ يَا رَسُولَ اللَّهِ حَلَفْتُ قُلُوبُ  
أَنْ أَتَحَرَّ قَالَتْ تَحَرَّتْ وَلَا حَرَجَ قَالَتْ سَأَلُ عَنْ شَيْءٍ هَتَمَ وَلَا أَتَحَرُّ إِلَّا قَالَتْ أَفْعَلُ  
وَلَا حَرَجَ

١٢٥  
القول  
من الدين

بِاسْتِحْبَابِ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى (وَمَا أَوْفَوْهُمُ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ  
حَمَّصٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَّاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ سَيِّدَانِ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ  
عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ يَقِينًا أَنَا أَمْشِي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَرْبِ  
الْمَدِينَةِ وَهُوَ يَتَوَكَّأُ عَلَى عَصِيٍّ مَعَهُ قَسْرٌ يَمُرُّ مِنَ الْيَهُودِ فَقَالَ لَعْصِمٍ لَعْصِمِ

قوله (تَحَرَّتْ) تَحَرَّتْ فِي الْأَوَّلِ فَكَانَتْ كَالْفَتْحِ فِي الْقَمَرِ وَهِيَ وَالْفَتْحُ فِي الْقَمَرِ وَالزَّجْرُ فِي الْقَمَرِ  
وَيَأْتِي الْحَدِيثُ عَامَّةً وَهِيَ قَدْ تَحَرَّتْ فِي هَبِ الْقَبْلِ قَالَ ابْنُ جَالٍ وَمَعْنَى هَذَا الثَّابِتُ أَنَّهُ  
أَنْ يَسْأَلَ الْعَالِمُ مِنَ الْعِلْمِ وَتَجِبَ وَهُوَ مُشْتَرِكٌ فِي طَاعَةِ اللَّهِ لِقَاءَ لَا تَرَا الطَّلَاقَ إِلَى هَرِّهَا إِلَّا لَلْ  
طَاعَةِ أُخْرَى بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى (وَمَا أَوْفَوْهُمُ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا) قَوْلُهُ (لَيْسَ) فَتَجِبَ الثَّابِتُ  
وَيَكُونُ الْمُنَاقَاةُ التَّحَانِيَّةُ وَالْمِلَّةُ (أَبُو حَمَّصٍ) صَحَّحَ الْمِلَّةُ وَالْمِلَّةُ كَوْنُهَا الْمِلَّةُ فِي الْقَضَائِعِ  
بِالْقَابِضِ وَالْمِلَّةُ فِي الدَّارِ أَبُو عَبْدِ الْبَصْرِ مَاتَ سِتْمِيعٌ وَعَشْرُونَ وَمَاتَتِ قَوْلُهُ (عَدَا الْوَاحِدُ)  
بِحَذِّهِ لِمَلَّةٍ أَوْ بِشَرِّ تَكْسِرٍ لِمَوْجِدَةٍ رَأَتْهَا مِنْ رِيَادِ الْبَزَائِ الْمَكْسُورَةِ وَالتَّحَانِيَّةُ الْبَصْرِيَّةُ قَوْلُ  
سَنَةِ سِتٍّ وَسَعِينَ وَمَعْنَى قَوْلِهِ (سَلْبِي) أَيْ ابْنُ سَهْلِ أَبِي عَبْدِ الْأَعْمَشِ وَ(أَبُو إِسْحَاقَ) هُوَ ابْنُ زَيْدٍ  
الْبَصْرِيُّ وَ(عَلْقَمَةُ) هُوَ ابْنُ قَيْسٍ التَّحْمِيْمِيُّ وَالْمَدَنِيُّ رَأَتْهَا رَأَتْهَا لِمَلَّةٍ كَوْنُهَا تَصْرِيفٌ سَلْبِيٌّ  
(عَبْدُ اللَّهِ) هُوَ ابْنُ مَسْعُودٍ الصَّغَانِيُّ الْمَشُورُ الْجَدِيلُ تَقْدِمُوا فِي هَبِ طَلَمِ دُونَ طَلَمِ قَوْلُهُ (فِي حَرْبِ  
الْمَدِينَةِ) فِي نَعْمَةٍ صَحَّحَ الْخَطَّاءُ وَكَسَرَ الرَّاءَ فِي نَعْمَةٍ تَكْسِرُ الْخَاءَ وَخَطَّ الرَّاءَ بِالْوَحْدَةِ مَعَهَا الْجَوْهَرِيُّ  
لِثَرَابِ حَدِّ الْهَاءِ وَفِي خَرَبِ الْمَوْجِدِ بِالْكَسْرِ هُوَ خَرَبٌ وَهُوَ يَرُورُ أَيْضًا بِالْمِلَّةِ وَمِلَّةً  
قَوْلُهُ (عَصِيٍّ) صَحَّحَ الْمِلَّةُ وَالْمِلَّةُ الْمَكْسُورَةُ الْجَوْهَرِيُّ هُوَ مِنَ السَّحَابِ مَا يَبْدُو عَلَيْهِ

سُوءَ عَنِ الرُّوحِ وَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا تَسْأَلُوهُ لَا يَنْجِي فِيهِ شَيْءٌ تَكْرَهُهُ هَكَذَا  
بَعْضُهُمْ لَسَأَلَهُ فَقَامَ رَجُلٌ مِنْهُمْ فَقَالَ يَا أَمَّا الْقَاسِمُ مَا الرُّوحُ مَكَتَ هَلَكْتُ  
إِنَّهُ يُوحِي إِلَيَّ فَكَمْتُ قَلْبًا أَتَجِدِّي عَنْهُ هَكَذَا (وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ  
الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتُوا مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا) قَالَ الْأَعْمَشُ هَكَذَا  
فِي مَرَأَةٍ مَا

فلنؤمن وما نبغى عنه لغرض هو السعد، قوله (فر) قل قلت ما جوبد بين والمائل فيه إذا كان  
الغناء الجزائي، مجمع على ما يصدقا فيما فلا يعمل من في يتا، قلت لا مسلم أنها جزائية إذ ليس في بين  
معنى العبارة الصريحة بل في رافعه ما مما نكن لا مسلم له، بعد الله الجزاء لا يعمل فيما  
مبدأ ظنوا العاصي وزجرا من قولنا أما زيد فأنا ضارب هو ضارب مسندا للكن في الظن ما أقام ويجوز فيه  
مالا يجوز في غيره سببا ذلك ونقول العاصي فيه هو من مقدر، ولذلك كور مصر له أو نعوب من القصد  
ويؤا أحوه حيث استعمل هذه موضع الفاء غير قوله تعالى: إذا هم يقتطعون، عب أيضا استعمال الفاء  
موضع إذا ثم اعلم أن الله والمشارك الألام إذا هو بعينه وفرد في إذا حيث وقع شبهة سيما  
جرا ما بين لأن إذا وإذا أيا كان هو مضاف إلى ما بعده والمضاف إليه لا يعمل في المضاف في الظن  
الأول لا يعمل في المتقدم على المضاف فما جردكم في إذا هو جوابنا في الله قوله (جذر) النمر  
بالجهرية عدة رجال من ثلاثة إلى عشرة والتعريف مطلق وكذا قلت النمر والعزم إلا سكا، قوله (الهم) د هكذا  
اللفظ مع الألام ودون الألام معرفة والمزاد ه اليهوديون، نكهم حدهم ياء الفسح كما قالوا وهي  
ورج غفري بين المفرد والجماعة، قوله (لا يبي) بالرفع استئناف ونقضي على الجزم أيضا صحيح  
يعني الأول لا ينجي، تكروه عوي (لنأله) جواب لستم محذوف (ويابا اللهم) سلمت الله  
من الألب تحقيقا (فكف) أي سؤل الله صلى الله عليه وسلم و (فكمت) أي حتى لا أكون مشوشا له  
و (اعجل) أي انكشف الوحي أي أثره عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، قوله (الروح)  
الأكثر على أنه الروح الذي في الحيوان سأله عن حقيقته فأعير أنه من أمر الله أي من استأثر الله

بِاسْمِهِ مَن تَرَكَ بَعْضَ الْإِحْتِيَارِ عَلَافًا أَنْ يَقْصُرَ هُمْ بِبَعْضِ النَّاسِ عَنْهُ  
فَيَقْعُوا فِي أَشَدِّهِ حَدِّهِمَا عِنْدَ اللَّهِ بِنِ مَوْصَى عَنْ إِسْرَائِيلَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ  
عَنِ الْأَسْوَدِ قَالَ لِي أُمُّ الرُّمَيْثِ كَانَتْ عَائِلَةً تُسَرُّ إِلَيْكَ كَثِيرًا فَتَ حَدَّثَكَ  
وَالْتَكَمَ فَلَمَّا قَالَتْ لِي قَالَ أَلَيْسَ مَوْلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا عَائِلَةٌ لَوْلَا مَوْلَاكَ

قال منه وهين هو خلق عظيم رسله أحق من الملك وقيل خلق كريمة نفس وقيل جليل هذه السلام وقيل القرآن ومعنى (من أمر رب) من وجهه وكلامه وليس من كلام البشر (وما أوتيتهم) خطاب لهم ومن خطابهم بدمعهم (الاقبال) استكانة من العلم أى لاجل غلبه نور من الإلهام أى الإيتاء غلبه أوصى الضمير أى بالإقبال معك قوله (تلك) أى أوتيتهم بصيحه النفاذ بدفعهم إليه المشورة أو بهم بصيحه الخطاب قال ابن بطال علم الروح عالم بشأ الله تعالى أن يطلع عنه أحد من عبده وهذا يدل على أن من العلم أشد لم يطلع الله عليهما نيا ولا غيره ولقد أهم (عاب من ربك بعض الأسرار) أى القضاة قوله (وأنشد منه) أى من ربك القضاة وقى صاحب الأثر بالرد وقى بعضا من شعر قوله (هذه من موسى) من كلامه من أول كتاب الإيمان قوله (إسرائيل) أى أن يوسف إبراهيم إسماعيل النبي المسمى بالكون أبو يوسف قال أحمد بن حنبل كان سينا خلف وجعل يتعجب من سخطه منحه منى ومائة مع جده إسماعيل عمرو بن عبد الله السهمى مع المجرى كسر النملة لمحمد تقدم ذكر أبي إسحق في باب الصلاة من الألف قوله (الأسود) أى ابن ربيعة بن النخعي قال ابن ربيعة أدركه من أبي إسحق عليه رسم ولم يره مات منه خمس وسبعين بالكونة سائر ثمانين سنة ومعه لم يسمع فيها وكذا ابنه عبد الرحمن الأسود سائر ثمانين سنة ومعه لم يسمع فيها قال ابن كتيبة كان يهودى ثلثه ليث ليك أنا الحاج من أجداد وكان يهودى كل يوم سماعة ركنه وصار عليا ويخط وكثيرا يسمونه آب الأسود أهل اخيه وقول الرواة كلام كوهون قوله (من الزم) أى عبد الله أول مولود ولد في الإسلام بعد الهجرة من المهاجرين أمير المؤمنين بسط الصدوق فيهم خدم في بابهم من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم قوله (مسر) عطف على كذا للشيء كسر البضوع قلنا قد مر منه فلا سموا أو ذكرنا لفظ الضارع واستبعدوا الصورة الإبراهيمية

فرمان  
ان یولگی

حديث عهدهم قال ابن الزبير تكفر لعصت الكعبة فجعلت لها مائتين باب  
يَدْخُلُ النَّاسُ وَبَابٌ يَخْرُجُونَ قَعْلُهُ ابْنُ الزَّبِيرِ

(الكعبة) أي شأن الكعبة وسببها لأن الكعبة المنصورة وهي ناشئة من الأرض الجومري  
سبب ذلك لترسبها قال في مكعب أي به وفي مريم قوله (عدهم) هو فاعل حديث وحديث  
غير المتبني قال قلت لفرق بين التسمية أن خير بعد لولا ما لترفعه عنه لا يلزم تصديق  
منها قلت ذلك إذا كان الخبر عند أم لو كان عناب لا يجب حذفه قال

ولو لا الخبر ما لم يذكرى لكانت الم اسم أشعر من ليد

وفي معناه لولا أن قرعك زاده المصنف قوله (قال ابن الزبير) قال قلت هذا الكلام لا يدخل له  
لصحة أن يقال لولا فومك حديث عهدهم تكفر لعصت المذكور على عدم انطباق الكلام  
منه قلت ليس خلا يدرى الأسود أن ما حدثت إلى لفظ عهدهم من الزبير لحاشاة باختلاف  
للى الكعبة يكون لفظ تكفر فقط كلام ابن الزبير والثاني من كنه الحديث يدرى عن أبيه وأبي  
أبو خدمت يدرى ابن الزبير في رواية أخرى سمعنا ما حدثت عظمه أي أم الأسود أشعر  
إلى أول الحديث كما يقال فرأى لذلك الكتاب وأراد به السورة يذهب عن ابن الزبير أن آخره ذلك  
قال قلت لائقه القتي ذكر ابن الزبير من هو مرفوع عنه قلت اللفظ جتنى المرفوع لم يسعه  
للرسول أنه صلى الله عليه وسلم سكن السياق يدل على أنه مرفوع وإلا ذلك الآخر أي ما جرى  
رواه قال قلت لشيخه من أيها وأصل السند قلت هو مخلص من صحابيح أو له من عائشة وآخر من  
ابن الزبير قوله (في ما) هو بالنصب يدل أوبان ما بين وفي معناه ما رجع أي أحدهم باب يذهب  
الناس والآخر باب يخرجون منصوص به المصنف يدرى من دخل أوهر من باب تنازع المصنفين من  
يَدْخُلُ وَيَخْرُجُونَ في معناه قوله (نصفه) أي المذكور من النفس وجس الجرح قال أمير بطالة  
فيه أنه قد يترك سبب من الآخر بالمعروف إذا حسي منه أن يكون سببا لفقه قوم منكروه وهو أن  
الشمس يجب أن يسارها إلى ما ناس إلى في دين الله من غير الفرائض قال أبو الزناد إنما نسي أن  
شكروا فربما ناس لقرع عهدهم بالكعبه ويظنون أنه من ذلك يصرده بالضم ووجهه وقد روى  
أن هريشا حين حد الحديث في جففته تنازع بين يحمل الخبر الأسود في وجهه لمحكوا أول  
رجل يطلع عليهم فطلع النبي صلى الله عليه وسلم رأى أن يوضع الخبر في ثوب وأمر كل قبيحة أن



بِاسْمِهِ مَنْ حَسِبَ بِالْعَمَلِ عَرَفَ قَوْمَ كَرَامِهِ أَنْ لَا يَهْتُمُوا وَقَالَ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
 حَدَّثَنَا النَّاسُ نَحْنُ بَعْدُ قَوْمُ الْخُصُوفِ أَنْ يَكْتَفِيَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ حَدَّثَنَا عَيْدُ اللَّهِ  
 ١٢٧  
 ١٢٨ عَنْ مُوسَى عَنْ مَرْوَفِ بْنِ حَرْبٍ عَنْ أَبِي الطُّمَيْلِ عَنْ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ

تأخذ بطرف القرب ثلاثاً عرّف أحد سبب القصر فلا أرقتد القبة من أن القرب به حاصل القوي  
 وجه طيل القواعد من إنا منصرف مصدق ومعهده وسير الجمع بين عمل المصلحة ورك المصلحة  
 بدعي بالأم لا أن النبي صلى الله عليه وسلم أخبر أن رد الكعبة إلى قواعد رابعهم عند الصلاة والسلام  
 مصدق ولكن بطرف مصدق أصح من غيره فيكون من السبب في ما كانوا يريدون من غير ما عاينوا  
 فتركه النبي صلى الله عليه وسلم ومما فكر في الأمر في مصالح وجهه واجتنب ما يخالف مع قوله  
 طرر عليهم في دين أو دماً إلا الأمور التي رتبها كآخذ الزكاة وإقامة الحج ومما خلف قريش وحسن  
 حالهم بأن لا يسموا ولا يترضى ما يخالف تصحيحه عليه السلام مكن عنه ترك أمر شرعي وقال العلماء  
 في الجيف حسن مرفق بكنه فلا تكلم رابعهم صلوات الله وسلامه عليهم ثم لم يشر في الجاهل ولا حشر  
 النبي صلى الله عليه وسلم هذا القيد ولا خمس وثلاثون سنة من بناء ابن الزبير ثم لم يشر في بن يوسف  
 وأسير إلى الأمان بناته ومن بن مريم بن أخرى أو ثلاثاً ظهراً ولا غير عنه وقد ذكر أبو طاهر الرشيدي  
 قال السالكين حسب ورعاً القيد من الزبير مثلاً ذلك في ذلك بالخير المزمع لا يعمل هذا القيد عليه  
 للترك لا بها أحد إلا نسبه وما تصعب فيحسن مرفق الناس (باب من حسن العمل قوماً يعرفهم)  
 أي غير قوم و (كيفية) بالاستدانة لا ثوب قوله (علي) أي أمير المؤمنين ابن أبي طالب رضي  
 الله عنه وقد سئل عن أبيه من كتب على النبي صلى الله عليه وسلم و (حدثنا) أي سمعنا الأمر أي كانوا  
 الناس على قدر عقولهم و (يعرفون) بالاحتساب و (يعرفون) أي يعرفون و (يكتب) أي يجمع في ذلك  
 أن الشخص إذا سمع ما لا يجهل كما لا يتصور إمكانه من عند استماعه جهلاً لا يصح وجوده فأنه أنه  
 إلى الله وإلى رسوله بزم ككديهما قوله (حديثه) أي ابن موسى بن جازم ومراً أيضاً و (مرفق  
 ابن حريز) صحيح فلهذا وقد روى عنه النوحه وقال في نفسه وقد روى عنه النوحه الخ  
 حقه من ميسر قوله (أي الضيق) ضمن لينة وفتح الفاء من بن وانه تكسر لينة النبي  
 الكنان وقد قام أحد ولدك عبد بن من حبه وسون الله صلى الله عليه وسلم وروى له من

مرفق  
 ابن حريز

أي الضيق  
 ابن حريز

إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا مَعَاذُ بْنُ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ قَالَ حَدَّثَنَا  
 أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَمَّادُ رَدَّهُهُ عَلَى الرَّحْلِ قَالَ  
 يَمْعَادُ بْنُ جَسٍ قَالَ لَيْسَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَبِعَدَمِكَ قَالَ يَمْعَادُ قَالَ لَيْسَكَ يَا رَسُولَ  
 اللَّهِ وَبِعَدَمِكَ ثَلَاثًا قَالَ مَا مِنْ أَحَدٍ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ  
 اللَّهِ صِدْقًا مِنْ فَمِهِ إِلَّا حَرَّمَهُ اللَّهُ عَلَى النَّارِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا أُحْبَبُ بِهِ

رسول الله صلى الله عليه وسلم تسعة أحاديث وكل من سببه صلى الله عليه وسلم سكن الكوفة ثم أتاهم  
 مكة حتى مات ٢٠ سنة مائة وربع والثاني وهو آخر من مات من الصحابة في جميع الأرض روى  
 عنه عنهم ١٢٠٠٠ قلت لم أجد الإسناد عن ذكر المتن قلت انه لغيره من طريقه أسند الحديث وسند  
 الآثار وإذا كان لفراد ذكر المتن باختلا تحت ترجمه الباب وإذا لم يصب في الإسناد بسبب من  
 هو يورد وإذا كان الثاني وجوز الأمرين بلا غشوى في المقصود ولهذا وقع الإسناد في بعض النسخ  
 حقيقاً على الخبر قوله (سبح) أي من رآه به وقدم في بعض من هو وهم (وعماد) بضم الميم  
 ابن هشام بكسر الهمزة وتخفيف العين أجمعه ابن أبي عبد الله السجستاني بالهمزة وبن ماثون  
 وبن ياقان. التتابعه المصري مات سنة مائتين وأربعه هشام تقدم في باب زمانه الأمان ونقصاته  
 و(قنادة) منج القنادة أبو الخطاب السجستاني الأكره من في باب من الإيمان أن يحب لأخيه  
 و(مائتين جيل) سبق في أول كتاب الإيمان قوله (ردجه) أي ركب عظمه رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم و(الرحل) القبر وهو أصغر من القنب وعلى الرحل تعلق بردهه وإبله على و(قال)  
 هو خبر لأن ونحن أن يكون على الرحل سالماً من القس صلى الله عليه وسلم قوله (يا معاذ بن  
 جبل) مختار فيه خرج القائل عجز ضمها و(ليث) معناه أبلغتم حتى طاعتكم و(سعدك) أي ساعد  
 طاعتك وهما من المصادر التي يجب حذف فعلها وكان حصص أن يقال ساعدك وسعدك لك ولكن  
 تبا على من قلنا كيد والتكثير أي ألباه بعد الطلب أي ألقاه بعد إجابته بعد إجابته وإسعاداً  
 بعد إسعاد ولفظ ثلاثا ينشأ من هو معاد ويحصل أن يتعلق قول النبي صلى الله عليه وسلم أيضاً

ساد  
 في هشام



قول النبي صلى الله عليه وسلم وأخير به التمس فأجاب بأنه احترق من إثم كتمان العلم على نفسه  
 حب الله تعالى من الكتمان فكيف لا يتأثم من مخالفته رسول الله صلى الله عليه وسلم في التمسيم  
 قلت كل ذلك مقيداً بالانكشاف فإذ زال القيد زال التمسيم علم معاد أبي الهيثم من الأخير لأجل  
 أن لا يمتدوا عليه ويتركوا المصنف والقوم يومئذ كانوا إحدى المهدد بالإسلام فلا استفادوا  
 ونجوا عازداً حريصاً على نفسه حيث علموا أن معاد الله يريد نفعاً إليه أحرم به أو علم أنه  
 صلى الله عليه وسلم لم يبه من الإخبار به محرم أو يقول وي ذلك فقد ورد الأمر بالتسليم  
 والتوجه على الكتمان والله كان من ذلك أو لم ينفع ما كان الأمر للعلم لأنه من الأسرار  
 الإلهية التي لا يجوز كشفها إلا لخاصة ضرورة أن يسمع ذلك من لا علمه فيكشف عليه وهذا  
 لم يحرم النبي صلى الله عليه وسلم إلا من أمن عنه الانكشاف من أهل المعرفة وذلك ساد أيضاً  
 هذا المسلك عند أخير من الخاص من وآء أهل ذلك ولا يبعد أيضاً أن يقال قد أتى الرسول  
 صلى الله عليه وسلم معاداً ثلاث مرات كل التوضي في ذلك عند الله عليه أفتى قلت  
 أعدت منصفاً مرجحة والاعتقاد بغيره يستلزم على بساط الشريعة والمخرج من القبط  
 والداخل في الخط والمفسد على روافقه معاد المسلمين وحب آدمهم وقد انتهى إلى القصد  
 الإحتياط لموجهه قلت في كل ذلك من قول المفسر في شدة ذلك الورد به عند أن معاً  
 وجب عليه ومن الشبهة من صدق القبط فيما في آراءه حرمها وجعل أراد أن كل كافر يشهد بذلك  
 ومات قيل أن يسكن من العمل حرمه الله على النار أو هو من قلة عتادهم والقرية ومات عليه  
 أو خول مخرجه ومعارضة حاله من الزيادة في عذاب العصاة قال من يطال معاد حرمه الله على  
 الخلق في النار تكون حرمه عليه الصلاة والسلام أسروا من النار من في ذلك مثقال حبة  
 من زعفران قال وفيه أنه يجب أن يرضى بالمرحوم فيهم القبط وحقه القبط ولا يدل الحق الطيب  
 من لا يستأنس من القبط ومن يخافه لرحمى والانتكاف لتسليم همه وأنهم وفيه جوارح كروب  
 اثنين على ذاته وأسد وفيه مرة معاد وعزته عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تكرار  
 الكلام وفيه جوارح الاستعانة من الأمان قلت في رغبة اليه لخصيص القرب وما في الحديث  
 دل على تخصيص شخص واحد وهو معاد قلت القصد جواز التخصيص إذ شككس وإما  
 بما ذكره وأما من اختلاف المفسر من أو ليس خصوصاً بخصم وأسد لأن أبا أيضاً سمع من  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كادت عليه السبي وأقل اسم الجمع اتان أو معاد كادت أمة تقتله  
 جميعاً قال ابن مسعود قتيل له يا أبا عبد الرحمن ليس البرم كاد أنه قتال إنا كنا نضبه



مُسْنَدٌ قَالَ حَدَّثَنَا مُصَرِّفٌ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي قَالَ سَمِعْتُ أَسَا قَالَ ذَكَرَ لِي أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَمُعَادٍ مِّنْ لَّمَعِي لَا يَشْرِكُ بِهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ قَالَ لَا

مُسْنَدًا بِالرَّمْزِ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ غَرِيبٌ (مسند) بنو الميم والسين والهمال المهددة  
 الميمتين المقترحتين تقدم مراراً و (مسند) بنو الميم وسكون الميمه وفتح القوتية  
 وكسر الميم والراء ابن سفيان بن عرعاع بنع الميمه وسكون الراء وبفتح الخفاء والهمزة أبو محمد  
 المصري حدثت به سبع وعشرين ومائة بالمصره كل التمس بنو نون يوم موته مات بغيرها بمقتضى  
 وأبو سفيان أو المصنف يقال له عيسى وكان مولد له من نون بمقتضى سلك ثابت القدر أخرجه  
 قبله بنو يمين وقدموه صدر إسناده ثم قال سبه ما رأيت أحداً أصح من سفيان كله إذا حدث عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم سير بوجه وقال أحمد شمس الدين بن سفيان وكان من القمديين بسكن القل  
 كله بوضو هذا الآخره وكان هو واسمه مصر بنو نون بالين في المساجد يصليان في هذا المسجد  
 مره وفي ذلك أغري ومقتضى جهه بنت بالمصره من ثلاث وأربعين ومائة والرجال كلهم يصرون  
 على ذلك لفظ ذكر يقتضى أن يكون هذا مدعاً عن أسد وبأن لا يمكن إلا ذكره بطوبى كل من أبى  
 الرواه عن المجهول من هو قاض في الحديث قلت فليقللوا بنو الصمصمه كان ثانياً من طريق  
 آخر وكما المجهول بدسليم أن أسد لا يرى إلا من القمديين سوء روى عن الصحابي أخرجه وفي  
 الملهة يحصل في المتاحات والمجاهد مالا يحصل في الأصول غريبه (لا يشرك) شيئاً) أي بوجه  
 كان ذلك الإشراف لا يصور في القسمة وفق الظاهر أن يقال ولم يشركه أي في الدنيا قلعه  
 أحكام الدنيا من صحتها إلى الآخره فقام يشرك في الدن بعد الانتقال إلى الآخره بمقتضى أنه لا يشرك  
 في الآخره أو المراد بقوله أنه تعالى فقد أجل الله أي مات سال كونه موحداً حين الموت كان قلعه  
 التوحيد بدوب إثبات الرحلة كيف تنفعه علاه من أعتهم محمد رسول الله إلى لا إله إلا الله للصحف  
 مثل من موحداً محمد صلاته أي عند حصول سائر شرائع الصلوة فمقتضى من أبي الله موحداً عند  
 الإيماني سائر ما يجب الإيعان أو غير رسول الله صلى الله عليه وسلم أن من التمس من يشهد أن  
 لا يشرك شيئاً يدخل الجنة قال رداً لذلك الاعتقاد السائد عن النبي لا يشرك دخل الجنة أي لا  
 غيره فليقلل من دخل الجنة وإن لم يسلم عملاً حقيقاً قلت يدخل الجنة وإن لم يسلم إنما يسلم  
 حصول الثواب وما بعده وذلك بمقتضى الله تعالى إن شاء الله تعالى وفي ثانياً حديثه ثم أدخله الجنة غريبه

أَبَشَرَ النَّاسُ قَالَ لَا بَقِيَ أَحَافٌ أَنْ يَنْكَلُوا

بِاسْتِحْبَابِ الْحَيَاءِ فِي الْعِلْمِ وَقَالَ جَاهِدُ لَا تَعْلَمَ الْعِلْمُ مُسْتَحْيٍ وَلَا مُسْكِبٍ

وَقَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا لَمَّا سَأَلَ الْأَنْصَارُ لِمَ يَجْتَنِبُ الْحَيَاءُ أَنْ تَتَعَبَّيْنِ فِي الدِّينِ

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو مَعَاوَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ

رَبِّبَاتِهِ أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ قَالَتْ جَاءَتْهُمُ سَيِّمَةُ أُمِّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

(لَا أَحَافَ) لَيْسَ لَا دَاخِلَةَ عَلَى أَحَافٍ إِذَا الْخُوفُ مَثَلَتْ لِأَسْمَاءٍ لَمْ تَنْهَ وَأَحَافٍ مُسْتَحْيٍ

كَلَامٌ عَلَى سَبِيلِ التَّحْيِيلِ كَمَا قَالَ مِثْلُ ذَلِكَ أَهْلُ الْأَهْلِ أَنْ يَسْتَحْيُوا عَلَى جُرْمِ التَّوْحِيدِ وَفِي يَصْطَفِي لَا يَنْ

أَحَافٍ أَنْ يَكُونُوا قَالَ ابْنُ طَالِبٍ هَذَا كَانَ عَلَى نَزْوِلِ الْفَرَاخِ أَوْ بِالنَّبِيِّ لِي مِنْ أَدَى حُرُوفِ الْإِسْلَامِ

أَوْ نَابِ هَدْمِهَا (بَابِ مَعْرِفَةِ الْعِلْمِ) الْحَيَاءُ مَعْرُوفٌ وَهُوَ الْإِسْتِحْشَارُ مِنْ بَعْضِهِ بِبَعْضٍ مِمَّا يَحْتَ

بِتَيْهِ بِهِ الْإِسْلَامُ مَعَ تَعَامُلِ مَا حَتَمَ مِنْ تَضَائِقِهِ وَوَجْهٌ مِنْهُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى قَوْلُهُ (يَجَاهِدُ) عَنِ الْمُهَذَّبِ كَرِ

الْمُهَذَّبِ جَبْرٌ بِأَلْفٍ تَقْوَاهُ وَدَوْرُهُ الْمُسَاكِينُ أَيْ الْفَقِيرَاتِ الْمُسَرِّعَاتِ مِنْ تَأْيِيسٍ مَكْرَمٍ فِي أَوَّلِ كِتَابِ

الْإِيمَانِ قَالَ أَهْلُ الْعَرَبِ يَمَالُ بِسَبْحِ يَدِ جَبَلِ الْأَلْفِ بِسَبْحِ يَابِثٍ وَكَانَ أَيْضًا اسْتَحْيَ

بِسَبْحِ يَدٍ وَحَدَّثَ فِي الْخَطِّ عَلَى مَا جَاءَ مِنْهُ مَسْتَحْيٍ سَاءَ وَحَدَّثَ وَمَسْتَحْيٍ جَدُّ الْيَدِ هَوْرَةٍ

مُسْتَقِمْ أَوْ مُسْتَقِمْ وَالْمُسْكِبُ وَالْمُسْكِبُ هُوَ التَّعْظِيمُ وَ (عَائِشَةُ) هِيَ الصُّدُوقَةُ بِنْتُ

الصُّدُوقِ بِنْتُ أَبِيهَا عَنْهُ قَدِمَتْ فِي كِتَابِ الرُّوحِ (وَقَالَتْ) كُتِفَ عَلَى قَالِ جَاهِدُوه كَرَمًا الْبُخَارَى

تَحْقِيقًا عَمَّا وَجَّهَ أَنْ يَكُونَ وَقَالَ صَفْهُ عَلَى لَا يَسْلَمُ فِكْرُهُ مِنْ مَعْرِفَةِ جَاهِدِ أَيْضًا وَالْإِصْحَاقُ

بِحَسْبِ سَمْعٍ مِنْ عَائِشَةَ نَكْرَ الظَّاهِرَ الْأَوَّلِ وَسَاءَ الْأَنْصَارُ لِمَا أَمَلُ الدِّينَ مِنْ التَّوْحِيدِ قَوْلُهُ (عَنْ)

ابْنِ سَلَامٍ) الْيَكْدَى تَخْفِيفُ الْإِلَامِ عَلَى الْإِكْتِرَافِ فِي دَابِ عَوْلَاتِي صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا أَعْبَسُكُمْ

بِاللهِ قَوْلُهُ (أَبُو مَعَاوَةَ) هُوَ مُحَمَّدُ بْنُ عَارِمٍ بَلَّغًا الْمُسْجِمَةِ وَبِالزَّيْنِ الْمَكْسُورَةِ الْقَطْرِ النَّبِيِّ

مَرَّ فِي دَابِ الْمُسْلِمِ مِنْ سَلَامِ الْإِسْلَامِ وَهَشَامُ نَكْرَ الْفِدَى وَغَضِيفُ الدِّينِ ابْنُ هُرَيْرَةَ بْنِ الزَّيْنِ بْنِ التَّوْحِيدِ

مَرَّ ذَكَرَهُ وَذَكَرَ آيَةَ فِي كِتَابِ الرُّوحِ قَوْلُهُ (وَقَالَتْ) بِنْتُ أُمِّ سَلَمَةَ بَنَتْهُ الْإِلَامُ هِيَ بِنْتُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان الله لا يستحي من الحق فهل على المرأة من  
عقل اذا خلعت ثيابها صلى الله عليه وسلم اذا أت الماء فغطت أم سلة  
نحو وجهها وقالت يا رسول الله وتحتل المرأة قال نعم أت يبيك في شياً

من الأبدان فومئذ قال صلى الله عليه وسلم لا إلا ما لا تشرب ولا ما لا يمسك رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وأما ما لا يشرب فأنه صلى الله عليه وسلم لا يشرب من الماء الذي  
وكانت من أخصه رطباً ما لم يمسكه غيره وروى هذا الخبر في حديث واحد (أم سلمة) هي زوجة  
رسول الله صلى الله عليه وسلم عند موت أبي أمية فاجرت مع زوجها إلى أبيه فوافقت له ما ذهب  
ثم سببه وفضل إلى أم سلمة لولا طبعه دخلت في دينه ما جره وماتت أي سلمة أرملة فزوجها رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فقدمت في حجاب العلم والغطاء القليل مرة (أم سلمة) صدمت لغيره فخرجت فقام  
منه منحنى تكسر لعم وسكون اللام وبندمة والمثلون فجاءه الإصرار به أي سببه أو  
ربيه فآذاه فيها وملكته في مكان أو حليقة أو العيص أو الرصيد فاصاد أمية فيها وأغره  
الأخيرة صيرته القصير بوجهها فلكس الشعر فالتصا المموعة أو فليس مالك فوافقت له  
أنه لم يكل لها مراً فأبلى عظمه أو طلعته وهو مراً فأبى ودعت إلى الإسلام فسلم فسلم  
أو أنزرك وبك ولا أعبدك صدقاً لا سلامك مزوجها أبو طلحة وروى هذا عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أبو بكر عثر حديثاً حرج الحنري بها ثلاثة وهي من فضلات الصحابات قوله (لا  
يسنى) أي لا أسمع من ينادي بكذا أنا لا أسمع من سواي أما فأنه صلى الله عليه وسلم  
الله في البعد من السؤال منه لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي ينادي  
بهم فحين وهو اسم لقول شعور وفتح الحروف حصر وأما فأنه صلى الله عليه وسلم  
ومن رآه أي من حصل به صلى الله عليه وسلم (احتشيت) مشتق من احتشيت وهو عاراه فقامت تقول  
هو حرج فأنه صلى الله عليه وسلم (أرأت أمية) أي عليها صلى الله عليه وسلم فأنه صلى الله عليه وسلم  
طرحه أو إذا رأته صلى الله عليه وسلم فأنه صلى الله عليه وسلم فأنه صلى الله عليه وسلم فأنه صلى الله عليه وسلم  
فلا يرى من فأنه صلى الله عليه وسلم (صفت أم سلمة) فأنه صلى الله عليه وسلم فأنه صلى الله عليه وسلم  
من رواه صحابته فأنه صلى الله عليه وسلم فأنه صلى الله عليه وسلم فأنه صلى الله عليه وسلم

١٣١

وَلَمَّا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ  
ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ مِنَ الشَّجَرِ شَجَرَةٌ لَا يَسْقُطُ  
وَرَفْهَا وَهِيَ مِثْلُ الْمِسْمِ حَدَّثَنِي مَا هِيَ مَوْقِعُ النَّاسِ فِي شَجَرِ الْبَادَةِ وَوَقَعَ  
فِي نَفْسِي أَنَّهَا النَّحْلَةُ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَاسْتَحْيَيْتُ فَهَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْبَرْنَا بِهَا  
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هِيَ النَّحْلَةُ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَحَدَّثْتُ أَبِي بِمَا

عَلَّمْتَنِي إِلَيْهِ النَّحْلَةُ إِنَّمَا هِيَ الْكَلَامُ بِصِلَتِ وَجْهِي وَفِيهِ رَسُولُ اللَّهِ قَوْلُهُ (يُؤْمَرُ جِهًا) هَذَا الْإِدْرَاجُ  
مِنْ مَرَّةٍ ظَاهِرٍ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مِنْ دَاوُدَ وَحَدَّثَهُ وَبِإِسْرَافٍ فِي إِدْرَاجِ قَوْلِهِ (وَعَلَّمَ الْمَرْءَ)  
هُوَ عَطْلٌ عَلَى مَعْنَى بَعْضِهِ الْبَاقِي أَيْ أَقُولُ ذَلِكَ أَوْ أَرَى أَمْرًا لَهَا. وَهِيَ أَوْ مَعْنَى قَوْلِهِ  
(تَمَتَّ) بِكَرِّ الرَّءِ وَ (عَيْنُكَ) هِيَ عَيْنُكَ وَهِيَ كَثِيرٌ وَالْأَمْرُ فِي مَعْنَاهَا كَلَامٌ أَصْلًا أَتَمَّتْ  
لَكِنَّ الْعَرَبَ اتَّخَذَتْ اسْمَهَا غَيْرَ قَائِمَةٍ حَقَّقَهَا الْإِسْنِدُ عِدَّةُ كُرُونٍ رَوَى عَيْنُكَ أَوْ ذَلِكَ وَقَالَ  
اللَّهُ وَلَا أَبْلُوكَ وَمَا أَشْبَهَ يَفْعَلُ بِهَا عِنْدَ أَكْثَرِ النَّاسِ أَوْ الْوَجْرَ عَنْهُ أَوْ الْكَمَّ عَنْهُ أَوْ أَمَرَ عَلَيْهِ أَوْ  
الْإِحْبَابَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَسْقُطَ مِنْهُ خَيْرٌ لَا يَرَادُ حَقِيقَةً قَوْلُهُ (عَمَّ) أَصْلُهُ عَمَّا خَلَعَتْ الْأَلَمَ  
وَمَعْنَاهُ أَنْ الْوَلَدَ لَا يَنْبَغِي الْأَمُّ إِلَّا لِأَنَّ مَلْعًا يَنْبَغِي مَا. الرَّجُلُ صَدَّ الْجَمَاعَ وَمَنْ كَانَ مِنْهُ إِتْرَالُ الْمَلَّةِ  
عِنْدَ الْجَمْعَةِ أَمَكُنْ مِنْهُ إِتْرَالُ الْمَلَّةِ عِنْدَ الْإِحْتِلَامِ قَالَ أَسْبَغَالُ أَرَادَ الْبَتَوَى بِهَذَا الْبَابِ يَأْتِي أَيْ  
الْمُعِدَّ الْمَسَاحَ مِنْ مَلَبِّ الْمَلَمِّ مَعْنُومٌ وَنَظَرُكَ بِهِ أَبْيَرُ بِجَهْدٍ وَنَظَرُهُ وَأَمَّا إِذَا كَانَ الْخِصَامُ عَلَى جِهَةِ  
التَّوْبِيرِ وَالْإِحْلَالِ فَبِهِرٍ حَسَنٌ كَمَا قُلْتُمْ أَمْ سَبَّ وَجْهًا وَمَعْنَى لَا يَسْمَحُ لَا يَبْرُكُ لَنْ الْحَبَابِ  
هُوَ الْإِحْقَاضُ بِتَبْيِيرِ الْأَسْمَاءِ إِلَيْهِ وَنَظَرُكَ لَا يَجُوزُ عَلَى لَفْظِ تَمَلَّى وَجْهَهُ أَيْ الْمُعِدَّ بِخُصْصٍ أَنْ لَا يَجْعَلَ مِنْ  
طَلَبِ الْخِصَامِ وَجْهَهُ لَمْ يَرَأَ لَمْ يَحْمَلْ بِهِ أَنْ ذَلِكَ نَادِي فِي النَّاسِ وَنَظَرُكَ أَنْتُمْ تَهْ أَجْمَعَهُ وَأَقُولُ وَجْهَهُ أَنْ  
حَكَّمَ الرَّجُلُ أَيْضًا ذَلِكَ يَمْنُ لَا يَجِبُ عَلَيْهِ الْفَسْلُ بِجَرْدِ الْإِسْتِغْلَامِ بِلَاحِدٍ مِنْ رُؤْيِهِ نَسَبَهُ لَنْ حَكَّمَ  
حَسَنَ لَفْظِهِ وَسَلَّمَ عَلَى وَجْهِ حَكَّمَ عَلَى الْجَمَاعَةِ إِلَّا إِذَا كَانَ دَلِيلٌ عَلَى تَخْصِيصِهِ قَوْلُهُ (أَسْمِعِلْ) أَيْ  
أَبِي أَبِي أَوْسٍ مَرَى فِي مَعْنَى تَحْمِيلِ أَمَلِ الْإِسْمَاءِ يَرَوِي عَنْ عَالِمِ الْإِمَامِ مَالِكٍ قَوْلُهُ (صَدَّ



وَقَعَ فِي مَضَى هَذَا لِأَنَّ سَكُونَ ظَنِّهَا أَحَبُّ إِلَيْكَ مِنْ أَنْ يَكُونَ لَكَ كَذَا وَكَذَا

بِاسْتِحْسَانٍ مِنْ اسْتِحْيَا فَأَمَرَ عِيْرَهُ بِالسُّؤَالِ فَخَرَّجْنَا مُسْتَدًّا قَالَ حَدَّثَنَا

١٣٢  
عبد الله بن داود عن الأعمش عن مندر الثوري عن محمد بن الحنفية عن

عبد الله بن داود عن الأعمش عن مندر الثوري عن محمد بن الحنفية عن

عبد الله بن داود عن الأعمش عن مندر الثوري عن محمد بن الحنفية عن  
الحديث من أن باب قول الحديث وفي باب طرح الإسماء مستخرج من حديث لا من هذا القطع وهو الحديث  
أي إلى آخر الحديث قوله (لأن يكون) خرج الكلام فقلت يكون مستعمل وقتل ما مضى وحق  
الظاهر أن يقال لأن كنت ظننت قلت العرض منه لأن يكون في الحال موصولة بهذا القول الصادر  
في الماضي أحب إلي من كذا وكذا أي من حر القم وغيره وظننت كذا مر صريح الحديث وهو من  
الكلمات قال ابن بطال وفي من حر رضى الله عنه أن عابوبه أنه أتى على الله عليه وسلم بم  
ومعنى تصدقه من الله أن لا يجل ما يحل له من على ظهوره في العلم على القبر وهو سرور بهلاكه وبل  
[ثم على ذلك] طلقا بسرا إلى من الله عليه وسلم بأصنافه وهو في الأثر في التوفيق لتمامه من مكاتب

عبد الله  
بن داود

الدين وأما قوله (بعض أصحابنا) فخرجنا بالسؤال (عبد الله بن داود) عن بعض أصحابنا  
مستدوا إلى غيره في هذا الموضع ما خرجنا بالمراد أبو محمد وأبو عبد الرحمن في الكوفي الأصل  
قال ما كنت عبد إلا لله وحده في صري قال رأيت دعه إلى الكوفة فقلت لي ولم أكن حجت  
وقال كم مره وحده من غيره إلى الكوفة ثم عذره لأهل طامع حبيب أبي فأجبه دليل وأجبه  
على رأيي وأمر على وسهلي إلى مكة فبقيت ثلاث عشر يوما ثم (في الأعمش) عن سليمان بن مهران  
خلاته الإسلام منذ المحدثين يسمى بالصحاح لصفته من مرو قوله (مندر) بضم الميم وسكون  
الواو وكذا هذا الموضع من يعل فتع المثلثات جانبها يكون مكو على مئة وخم فلام أبو من الثوري  
بالحكمة الكوفي قال ملزم محمد بن الحنفية حتى قال بعض وف افتد حنا هذا السطح على أبت روى له

عبد  
الله بن داود

أما قوله (محمد بن الحنفية) هو محمد بن علي بن أبي طالب القاشي أبو القاسم المعروف في حقه  
واستعبه في أمه عروة بنت جعفر الحسن الثاني وكانت من سبي بني حنيفة قال علي رضي الله عنه قلت  
لرسول الله صلى الله عليه وسلم إن ربي له يد أمية يملكها وأكرهه يملكها قال نعم وله سجين  
حيثما من خلافة عمر وغيره لا يملك أحد أمية عن علي عن أبيه صلى الله عليه وسلم لا أكرو ولا أمية ما

عَلَى قُلُوبِكُمْ رَجُلًا مِنْهُ قَامَرْتُ الْقِيَادَ أَنْ يَسْقُ النُّبَى صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ هَذَا هُوَ الْوُصُوءُ

بَابُ ذِكْرِ الْعِلْمِ وَالْعِلْمِ فِي الْمَسْجِدِ حَدَّثَنَا عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ  
 حَدَّثَنَا الْحَلْبِيُّ عَنْ سَعْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا نَافِعٌ مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ عَنْ  
 عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَجُلًا قَامَ فِي الْمَسْجِدِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ أَيْبَنُ قَامَرُنَا  
 فَلَمْ يَهْلُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهْلُ أَهْلُ الْمَدِينَةِ مِنْ ذِي الْخَيْفَةِ

مبتدأ وخبراً وإن يكون مبتدأ أو فاعلاً وغيره أو صلة مضاف إلى واجب أو محب ومفتوح من متعلق  
 بفعل وأجمع مضافون على أنه لا يرجب للنسب بل ذلك عند الفقد الذي هو لفظ الرسول فكل من  
 سماعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم أو من الخلفاء فلتظاهر هذا السبق أنه سمعه من الرسول  
 صلى الله عليه وسلم حيث لم يقل قال المتقدم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن سلساً عدم  
 ظهوره فحكمه حكم من سماعه صلى الله عليه وسلم قال ابن جلال إنما امتنع بذلك بقوله فاعلمه ومكث الجواب محمود  
 لأنه لا يمنع من فهم ما جهل وبك من يعوم مقامه في ذلك وفيه جواز غير الواحد وأقول وجه  
 جواز الاستدلال بالامتناع وأنه يجوز الاعتماد على الخبر المختص مع الفقرة على المنقطع به  
 تكون على معنى أنه تنص على قول المتقدم مع تمكنه من رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا أنه  
 قد ينزع عنه ويقال لعل هناك ما يحضره من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت السؤال وإنما  
 ينبغي أن يكون السؤال منه بنفسه وفيه استحباب حسن المعاشرة مع الأصغر وإن الزوج  
 يستحب له أن لا يذكر له ما يتعلق بجميع النساء ولا الاستماع من محضه أفكاره وأنه سبحانه  
 وسأل أهل (بابه ذكر العلم والفتن في المساجد) قوله (واقفاً) عطف بما على العلم  
 وما على ذكر قوله (حقية) فصيحة منه من باب السلام من الإسلام. و(الفتن سجد) في  
 أول كتاب الوصي قوله (نافع) هو من سرجين صبح لمبة ويكون الركن وكرر الجمع وبانها  
 أصل من المغرب وعين من غياض وعين من سبي كابل وعين من جبال الطائف أمه عبد الله بن  
 عمر في بعض عهده أنه قال مالك إذا سمعت من نافع تحدث عن أبي عمر لا أبال أن لا أحسن من  
 غيره وبك عمر بن عبد العزيز إلى مصر صدم السن مات باقية في سبب عهده ومات قوله  
 (المسجد) أي مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم و(هل) انضم التوبو كبر المحدثين من

وَيَنْهَى أَهْلَ الثَّمَامِ مِنَ الْجَنَّةِ وَيُنْزِلُ أَهْلَ النَّجْدِ مِنْ هَرَمٍ وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ  
وَيَرْحَمُونَ أَنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَيَنْهَى أَهْلَ الْيَمَنِ مَنْ يَلْمِزُ  
وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَقُولُ لَمْ أَهْضِ هَدِي مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الاحلال وهو جمع الصوت بالفتحة والمتصرف منه السؤال عن موضع الاحرام أى الميثاق المشككى  
عنه (فى خدمه) بضم الميم وقبح اللام يصير فلفظه باللام الفخوة كالنصبه وهى بي. سعد  
ل. ثام حسبها خلفا. وهو موضع على عشرة فراسخ من مكة قال الرازمى على يمين من المدينة قال  
جوزى على ستة أميال عونه (ويمن) أى يحرم أهل الثمام أى الاقليم المعروف وهو من البريش  
الى الثراب ومن أية الى بحر الر يوم مباحته فخصه من قل (و) (الجنه) بضم الجيم وسكون الحاء  
نعيمة موضع بين مكة والمدينة لى باب القباى محلى ذى الخليفة وكان اسم ميمه حتى لم يسكن  
الماء وقبح التثنية فأجيب السبب بأهله أى أوجههم هبت بضم السين وهى على سه أو سهه من حل  
من مكة التورى على ثلاثة فراسخ وهو قريه من البحر وكانت حرة كثيرة ثوبه (بجدة) هو  
من بلاد العرب وهو ما ارتفع من أرض هامة الى أرض القراقرم على باب الزكاه من الاسلام  
(ورى) حتى الفاصولى مكان الرمحين وهو أشهر كاهب من مطر على غرابة قار وعلط الجارى  
مماحه عطيط فقال جنى الروم عن ابي اويد القري محسوب اليه والصواب يسكنون الر رأه  
أويد محسوب الى مكة يقال طير مرد وهو على نحو من حلتين من مكة وأقرب لمواقيت الب. عوف  
(وقال من عمر) هو عطف على لفظ من عطفه على عطف من عطفه على عطف وهو قال رسول الله صلى  
ولا محوب وتعمل أحبالا لصدا أن يكون بطيخا من البحارى وعنده حكم وكان من عمر جاك غلت  
الوارى ولا محوب قسفت فاشطوف طه ققت هو عطف على عطف وهو قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ذاك ولا بد من هذا التعديل لأن الواو لا تدخل بين الفنون ولفظ لا الزم وما أن  
يراد به قول الشخص أو لفظ المشهور فـ قوله (لأهلى) هى اللادى مشهوره (و) (يلم) بفتح التثنية  
وقبح الكلامين جيل من جبال عطفه على من حلتين من مكة وحال أيضا لأهل جنب ال. حمزة عوف  
(لم ألقه) أى لم ألقهم ولم أعرف (عنه) أى هذه المعلقة وهى من أهل اليمن من يدعى الرافى  
لأهلى يشمل على عهد وهامة وكذلك أحجاز وذا أطلس ذكر بعد كل امرأة بعد السجدة وميقات



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ بِأَجَابَ السَّائِلَ بِأَكْثَرِ مَا سَأَلَهُ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ  
 ١٣٤  
 أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَنِ الزُّهْرِيِّ  
 عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَهُ مَا يَكْتَسِبُ

فَقَالَ جَبَّارُونَ وَإِذَا قُلْنَا مِثْقَاتُ الْحَبْلِ يَلْمُزُ أَرْدَابًا بِأَمَامِهَا لَا تَقِلُّ الْحَبْلُ وَقَالَ الْقَوْدِيُّ فِي شَرْحِ  
 مَجْمُوعِ سَلَمٍ فِي حَقِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَمَلُ يَحْدُثُ فِي  
 وَفِي بَعْضِ النُّسخِ حَرْفٌ بَعْدَ الْإِثْقَابِ وَفِي بَعْضِهَا مَا لَا يَجُوزُ لِأَنَّهُ أَمْرٌ جَلٌّ مُوجِبٌ  
 مَعْرُوفٌ وَالَّذِي وَفَعَلَ بِهِ الْإِثْقَابُ بِمَرَأَتِهِ وَأَمَّا حَدِيثُ الْإِثْقَابِ مَا كَانَتْ عَادَةُ بَعْضِهِمْ يَكْتَسِبُونَ  
 حَسَنَاتٍ أَوْ سَيِّئَاتٍ بِمَرَأَتِهِمْ وَفِي بَعْضِهَا أَنَّ يَرْوَاهُ أَكْثَرُهُمْ فَكَانَ مَعْرُوفًا أَمَّا كَلَامُهُ فَقَدْ قُلْتُ  
 عَلَيْهِمْ مَعْرُوفٌ أَمْ لَا فَقُلْتُ إِنْ أَرَادَ أَنْ يَكُونَ مَعْرُوفًا وَإِنْ أَرَادَ أَنْ يَكُونَ مَعْرُوفًا فَفِي بَعْضِ النُّسخِ  
 فَانَّهُ عَلَى خُذِّهِ زَادَهُ الْمَعْرُوفُ بِمَرَأَتِهِ وَفِي بَعْضِهَا نَوَافِلُ أَنْ يَرَادَ حَبْلًا أَوْ حَمْلًا حَرَمَ عَلَيْهِ  
 بِمَرَأَتِهِ بِغَيْرِ إِسْرَامٍ لَكِنْ يُلْزَمُ الْهَمُّ وَيَصِحُّ بَسْكَ (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)  
 هُوَ أَيْ يَسْتَتِمُّ مَرَى أَمَّا الْمُسْلِمُ مِنْ سَمِّ الْمُسْلِمِ هُوَ (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) يَكْتَسِبُ الْإِثْقَابَ  
 الْخَفِيفَةَ وَالْهَمْدُ السَّائِلُ كَمَا كَانَ جَدُّهُ مُحَمَّدٌ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ يُدْعَى مِنْ فَيْسِ التَّابِيعِينَ لِأَسْحَابِ أَهْلِ بَيْتِهِ  
 وَمَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَرِيقَ أَحَدٍ إِلَّا قَامَ حُورَى ابْنُ أَبِي ذَنْبٍ فَقَالَ لَهُ الْحَمِيدُ بْنُ  
 جَبْرِ هَذَا أَمْرٌ الْإِسْمِ خَالٍ أَمَّا حُورَى فَاسْمُ ابْنِ الْعَامِلِينَ فَقَالَ أَهْلِي دَعَا فَقُلْتُ كُلُّ حَمْدٍ  
 فِي رَأْسِي وَقَالَ أَبُو جَعْفَرٍ لَمْ يَكُنْ حُورَى قَوْلِي فِي الْحَمْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ فَقُلْتُ قَالَ إِنَّهُ يُنْصَرَفُ  
 الْمَدِينَةَ قَالَ مَا يَدْعُو فِي مَرْنِ أَوْ خَلَا مَا يَدْعُو رَبِّ هَذَا إِلَهُكَ لِحَامَتِهِ فَأَخَذَ الرَّحْبُ بِبَعْضِ مَا قَالَ  
 لَهُ أَبُو جَعْفَرٍ كَفَّ عَنْهُ وَأَمْرُهُ بِثَلَاثَةِ دَنَارٍ مَرَى فِي عَيْنِ حَفْظِ الْقَلَمِ هُوَ (وَالزُّهْرِيُّ) وَفَعَلَ فِي  
 بَعْضِ النُّسخِ مَعْلُومٌ لَطْفٌ وَفَعَلَ إِلَى التَّحْوِيلِ مِنْ إِسْنَادٍ إِلَى آخِرِهِ مِنْ دُكْرِ لَيْسَ وَمَعْنَاهُ مَرَّارًا  
 وَالزُّهْرِيُّ يَجُوزُ مَعْلُومًا عَلَى نَافِعٍ وَفِي أَبِي ذَنْبٍ يَرَوِي عَنْ الزُّهْرِيِّ لَا مِنْ سَالِمِ بْنِ آدَمَ يَرَوِي عَنْ بَنِي  
 أَبِي ذَنْبٍ لَا عَنْ الزُّهْرِيِّ هُوَ (سَالِمٌ) هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ بْنِ حَمْرٍ وَفِي حَمْرٍ إِذَا أَطْلَقَ لَا يَرَادُ بِهِ  
 إِلَّا هَذَا اللَّهُ فِي حَمْرٍ الْمَطْلُوبُ قَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ بْنُ حَسَنِ الصَّحْبِ الْإِسْنَادُ الزُّهْرِيُّ مِنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ  
 هُوَ (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) مَا مَوْصُوفَةٌ وَفِي بَعْضِهَا نَوَافِلُ لَأَنْ لَيْسَ بِهَا بَلِيَّةٌ أَوْ مَوْصُوفَةٌ أَوْ مَوْصُوفَةٌ

الْمَحْرَمُ فَتَالَا يَلْبَسَ الْقَمِيصَ وَلَا الْعِمَامَةَ وَلَا السَّرَاوِيلَ وَلَا الْبُرُوسَ وَلَا  
ثَوْبًا مِنْهُ الْوَرُوسُ أَوِ الرَّعْرَعُ أَنْ قَالَ لَمْ يَجِدِ الثَّمَنَيْنِ فَلْيَلْبَسِ الْخَفَيْنِ وَلْيَقِطْهُمَا

والجسر ما لجم مصدر لبست الثوب ألبس بكره الأيمن في الماضي وفيمها في المضارع وافتتح مصدر  
لبست عليه الأمر ألبس متعدي في الماضي وكسر هاء في المضارع (المحرم) أي لا يدخل في الحج أو قصره  
وأصبه فداخل في الحرم وهو مفرد حرم مصدره كل حلاله له كالصندوق وغيره قوله (لا يلبس) بضم  
السين من بمعنى التلبس وكسر هاءه وفي (العيمه) بكسر العين وفي (السراويل) أعيدت عربت وجعل  
لقطع جمع وهي واحدة تذكر بكونه ولم يعرف الأصمعي هذا إلا بالتأنيب وجمع على السراويلات  
وله خال هو جمع وحده سرولة قال الطاهر

عليه من الثوب سرولة فلبس يرى غسخته

وهو غير منصرف على الأكثر قوله (البروس) بضم دوحه وسكون الراء وضم التوف  
ثوب راسه من مثوى به ومن ثقبوه طرية وكان السالك بفسوس في صدر الإسلام قوله  
(ولا ثوباً) وفي معناه ولا وبه فوصه إما هو متعدي من مالم بضم فاعله أي لا يلبس ثوب  
قال قلت لم عدد عن طريق أحرفه قلت لأن الطيب حرام على الرجل وامرأه فأرد أن بضم دحكم  
للحرم والحرمه غلاف ثياب المذكورة فأنها حرام على الرجل فقط قوله (الورس) بضم الواو  
وسكون الراء وبها يفتتح أصغر يكون بالثمن فصاع بفتح ثياب من ثمنه السره الوجه وفي (الرعرع) ب  
صح الزبي والفداء جمع زعفران وفي (التمل) أضاء ومن مؤنثة تتيب سلال بك قطعاً قد أنزل من  
يجب ليس الحجاب المنصوص لأن ظاهر الأمر الوجوب قلت لا بد هو شرح تفسير فلا يناسب  
التشبه وأظنه صلى الله عليه وسلم سئل عما يجوز لبسه فأجاب بما لا يجوز لبسه دون ما لا يرد  
من طريق المنصوص على ما يجوز وأما هذا من أبواب المبرج إليه لأنه أخضر وأحمر قال ما  
يحرم أهل وأخط ما يحل ولأنه وقال لمس كذا وكذا رعا أوم أي ليس شيء ما عهد من لئلا  
وليس كلفك أو لأن المثل قال من حقه أن يكون مما لا يلبس لأن الحكم العام من المصالح إلى  
الإن هو الحرم وأما جواز ما يلبس كتابته بالأصل معلوم بالاستصحاب ولذلك أي بالجواز على  
وفيه تيبه عنه وفي عطف البرانس على القبله دليل على أن الحرم يعني أن لا يلبس رأسه ما يستد  
عنه مده صلى الله عليه وسلم بالمعصن والسراويل على جميع المقيطات يزار أورداه وكذا بالوروس

## حَقُّ يَكُونُ نَاحِيَةُ الْكُفَّينِ

والإضراب على منسواها من أنواع الطير وهو سرهم على الرجل والمرأة قل قلت ما قصدت به وما تأخر عنه ليس بالرسالة بل أثر علم عمومها خصوصها قلت المصنف من حيث إن الألفاظ كلها للذكرين وأما المصنف في الألفاظ الخارجية عن هذا الحديث وبركها وإبرافع ولا توبخ الجواب الطير قل المصنف في غير هذا بل في ذكره على المصنف أن بعد من القرب ونصف يصفه الخاشع الدليل وقد ذكر أنه محرم في كل وقت يكون أقرب إلى ذكره أذكر ما أبلغ في مراقبته وصانته بعده واستغنى من أن تكلم المصنفات ولقد ذكره في نوت وليس إلا كما والتمت يوم القصة حادثة من مذهب آل أبي طالب والخشعة في محرم الطير أن بعد من رتبة القصة ولا داع إلى الجمع ولا داع إلى الحاج فله أتمت غير ومحصله إرادته أن يجمع هذه لفظة الأخيرة واستطوى في قطع الخلف قل أحد لا يجر القطع لحديث ابن عباس من لم يجد بعض فليس خصي حتى جلد مطلقا عن غير قصد المصنف وأما في دعوى نسخ حديث من صرح في قوله وأن خطيبا لئلا حال وقال المصنف المطلق عمل على التقيد والزيادة من لفظة مقبولة والإضافة إليها مكرها حتى عنه وأما ما ورد السريع به فليس بما جاءه من قال بل يجب الإبقاء له قال بل يقال جلاء لذهب فيه من لفظة أنه يجوز العالم يستل عن الشيء أن يجب إجماله إذا كان في جوامع ما يبال منه فأما الزيادة على القرآن حكم المصنف إنما زاد عليه الصلاة والسلام عليه عشقة السر وما ليس الناس من أحسن الناس دمه لم وكذلك يجب على المسلم أن يبه الناس في مسائل على ما ينبغي وهو يسعون به عالم يكن دمه في أي حصص شيء من حدود الله تعالى هذا هو ما جاءه كتاب العلم وما فيه كتاب الوصية ما من غير ذلك وما بعض الخير انتفع بنا بالخير ووقلتمدي وأخفا بالصديق وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## كِتَابُ الْوُضُوءِ

بَابُ مَا جَاءَ فِي الْوُضُوءِ وَهُوَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى (إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا  
وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ)  
قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَيَنْبَغِي لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَرَحَّصَ الْوُضُوءَ مَرَّةً مَرَّةً

ما جاء  
في الوضوء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الهم من على عمد وحرر في سنة سنة كتابه

### كتاب الطهارة

(ذهب مجدد في الوضوء وهو أن الله عز وجل إذا قمتم إلى الصلاة فاعسوا وجوهكم وأيديكم إلى  
المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين) الأحكام الشرعية شرعت لمصالح العباد حصلوا  
وإحسانا وهي إمداد بديه تتعلق بالعبادات أو ديارها تتعلق بالماليات ولنا تكات وموجها والله حبه هي  
أشرف لأهمها المقصود من خلق العالم ولأهمها موجه لشر للعبادات الإلتزام والصلاة مقدمه  
على سائر العبادات لأهمها أفضل ولايتها تنكر في كل يوم خمس مرات وهي موجهة على الوضوء  
فهي أهم كتاب الوضوء على سائر الكتب الأحكامه والوضوء بهما يضم الوعد الأول إذا أريد به  
الفضل الذي هو المقصود وجعلها إذا أريد به أحد الذي برضا به وذهب الخليل إلى أنه بالفتح  
فيها وحكي صاحبها غلط الغم فيها وهو مشتق من الوضوء وهو الغمس والنظافة يسمى به لأنه ينظف





قَالَ أُخْبِرْنَا عَنْدَ الرَّارِقِ قَالَ أُخْبِرْنَا عَنْهُ عَنْ هَامٍ بْنِ مَاهٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَمَّا هُرَيْرَةَ  
عُورُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَغْلُصُ صَلَاةً مِنْ أُخْذَتْ سَحَى  
نَوْصًا قَالَ رَجُلٌ مِنْ حَضَرِ مَوْتَ مَا الْخَبْرُ يَا أَمَّا هُرَيْرَةُ قَالَ فَسَاءَ أَوْ ضَرَأُ

(باب لا تغلص صلاة غير مبرور) الطيور جمع الغلظة لشد الذي يتطير به ويصحب الغنم الذي  
هو مصدر والمراد به منها الوضوء قوله (المنظلي) فتح الميمية وسكون اللام وضع الغلظة  
المجسمة المبرورين باب رفوعه مرق باب حضر من علم (عند الرارقي) أي ابن عباس الصديق كانت  
الرسالة عليه من أسفل الأرض و (مصر) بفتح الميم ابن راشد البصري ثم الميم و (هام)  
بفتح هاء وفاء وخاء الميم ابن مسعود الغمر وفتح الميم وكسر الميم منه المصنفه الصديق بضم الميم باب حسن  
سلام بدم قوله (لا تغلص) بضم الميم وفيه لا يغلب الله و (حضر موت) فتح الميمية  
وسكون الميمية وفتح الميم اسم له ابن وهبة أيضا وهما أسيف جلالها وأسد الأسم الأول  
عنه من على القمح على الأصح إذ هو سائمه ومن بغيرهما غلظت هنا حضرموت ربيع الرد وجر  
التاء قال الوعشمي فيه نضال الله كيب ومع له في والثانية الإضافة فإذا أضفت جز في المضارع  
إليه الصرف وركه قوله (ب) بفتح الفاء بفتح الميم الفناء وفتح الميم كرهما  
ربما خارجا من قدر تمازى يكون الأول دون الصوت والثاني مع الصوت طالع حدث ليس  
محسورا بهما قلت قال ابن بطال أعم اقتصر على بعض الأحداث لأنه يجب ما خلا ما له عن  
خصه تحدث في صلاة عرج جوه على ما يسبب الحصى من الأحداث في صلاة لأن الوضوء القاطن  
ومحرمه غير مبرور من الصلاة المنظلي لم يرد ذكر حدس التوجه من شخصهما ومصر الحكم عليه  
بل دخل في معناه كل ما يخرج من الدبلي ونحو هذا كل أوسع من ذلك الاسم كل الحكم للمع  
ولعله أوداه أرى ثبت الباقى بالقياس عليه للمع مشترك بينهما وأقول ولعل ذلك لأنه  
منه عطف من الفاء فالطريق الأولى وعظم أن حال الجميع عندهم أرواح المخلص إلا الخارج  
النجس من المعتاد وما يكون منظره كزوال العيل فأشار الله على سيد الخال كما جال الاسم ربه  
وكذا ويسى منه بريد بالتأني أو جال كل أو غيره بطلان طرفه بأشأنه أحدث جعله كوجها  
حدثا فمصر من عكسها يا ناعا قلت قال فلتحدا بالصلاة التي تكون بالتيهم هل تكون مصير لقلبت التيم

بِاسْمِهِ فَضِلَ الرُّضْوُ وَالْعَرُّ يُخْطِطُونَ مِنْ آتَارِ الرُّضْوِ حَدَّثَنَا يَحْيَى

١٣٦

عبد الرضو

بْنُ مُكَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا قُلَيْبٌ عَنْ خَالِدٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي هِلَالٍ عَنْ نَعِيمِ بْنِ الْحَمِيرِ  
قَالَ دَخِلْتُ مَعَ أَبِي هُرَيْرَةَ عَلَى ظَهْرِ الْمَسْجِدِ فَتَوَضَّعَ هَذَا إِنِّي سَمِعْتُ النَّبِيَّ

قَامَ مَعَ الرُّضْوِ وَبَدَلَهُ فَهُوَ حَكْمُهُ وَلَمْ يَكُنْ عَلَى سَكَمِ الرُّضْوِ بَطَرٌ إِلَى كَوْنِهِ الْأَصْلَ فَطَبَقَتْ هَذِهِ  
إِلَى مَرَّةٍ بِرُضْوٍ أَمْرِي بِهِ فَلَمْ يَسُدَّ أَحَدٌ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ أَبِي هِلَالٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ كَفَرْتُ  
بِصَلَاةِ الْبَنِي أَمْرِي بِهِ وَفِيهِ مِنَ الْبُشَى أَنْ الصَّوَاتِ كُلُّهَا مَسْمُورَةٌ إِلَى قُبَابَةٍ وَدَحْلٍ فِي  
صَلَاةِ الْبَنِي وَالْبَنِي وَفِيهِ مِنَ الْبُشَى أَنْ الطَّرَافَ لَا يَزِيدُ فِيهِ طَبَقٌ إِلَّا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
سَاءَ صَلَاةُ طَرَفِ صَلَاةِ الْأَمَةِ أَمَّا عَدَدُ الْكَلَامِ وَخُفْيَا فِي الْمَوْجِ الرُّضْوِ هَلْ ثَلَاثَةٌ  
أَوْ بَعْضُهَا أَمْ يَجِبُ بِأَحَدٍ وَجَدَ مَا مَوْجَعًا وَكَانَ لَا يَجِبُ إِلَّا عَدَدُ الْقِسْمِ إِلَى الصَّلَاةِ ثَلَاثَةٌ يَجِبُ  
بِالْأَمْرِ وَهُوَ الرُّضْوُ لَا يَخْفَى عَلَيْكَ أَنَّ أَمْرَ الْحَدِيثِ حَرُّ نَوْحًا وَاللَّيْلِ إِذْ رَجَعَ وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ مِنْ مَعْنَى  
(بِبَعْضِ الرُّضْوِ وَالْعَرُّ الْمَعْنَى مِنْ آتَارِ الرُّضْوِ) وَفِي بَعْضِهَا وَالْعَرُّ الْمَعْنَى بِالرُّضْوِ وَجَدَ أَنَّهُ يَكُونُ  
الرُّضْوُ دَسِيمًا وَمَعْنَى أَيِّ مَعْنَى عَلَى عَرِّهِمْ وَنَحْوِهِ أَوْ يَكُونُ مِنْ آتَارِ الرُّضْوِ حَيْثُ دَخَلَ الرُّضْوُ  
مُسْتَوْفًا آتَارِ الرُّضْوِ وَالْبُشَى بِصَفَائِهِ إِلَى الْخَفَاءِ بِبَعْضِ الرُّضْوِ وَبِجِهَةِ الْجَمْعِ وَنَحْوِهِ أَوْ يَكُونُ حَرُّهُ  
عَلَى حَيْثُ الْخَفَاءِ وَوَدَّ مَكْنَى أَمْرَ الرُّضْوِ مِنْ آتَارِ الرُّضْوِ قَوْلُهُ (عَبْدُ بْنُ مُكَيْمٍ) يَضُمُّ  
لِوَحْدَةٍ وَفَتْحَ الْكَلْبِ الْمَعْنَى وَالْقَوْلُ هُوَ مِنْ بَعْضِ النَّبِيِّ الْمَعْنَى وَتَقْدِيمُ فِي كِتَابِ الرُّضْوِ وَ(عَالِدٌ)  
هُوَ مِنْ بَيْتٍ مِنَ الرِّيَاةِ لِمَعْنَى أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَسْكَنْدَرَانِيِّ الْعَرَبِيِّ الْأَصْلَ الْقَمْعُ لِمَعْنَى الثَّانِي  
مَعْنَى سَنَدٍ وَثَلَاثِينَ وَمِائَةً قَوْلُهُ (سَعْدِ بْنِ أَبِي هِلَالٍ) الْخَبِيُّ أَبُو السَّلَامِ الْمَعْنَى وَفِيهِ عَصْرٌ وَفَضْلٌ  
بِالْمَعْنَى مَرَّجِعٌ إِلَى مَعْنَى فِي ثَلَاثَةِ عَشْرٍ مِنْ بَيْتٍ ثَلَاثِينَ وَمِائَةً قَوْلُهُ (نَعِيمٌ) يَضُمُّ الْقَوْلُ وَفَتْحُ  
الْمَعْنَى وَكَوْنُهُ لِمَعْنَى ثَلَاثِينَ عَدَدُهُ (الْحَمِيرُ) اسْمُ قَائِلٍ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ عَلَى الْأَشْيَاءِ مِنْ مَعْنَى  
الْتِمَاسِ الْبَدْوِيِّ لِمَعْنَى هُوَ مِنْ مَعْنَى الْقَطْبِ وَاسْمُهُ لِأَنَّهُ كَانَ مَعْرُوفًا بِمَسْجِدٍ أَيْ بِمَعْنَى الْمَعْرُوفِ  
قَالَ جَالِدٌ أَمَّا هُرَيْرَةُ فَتَعْنِي أَنَّ رُضْوً لَمْ يَكُنْ يَرْتَفِعُ عَنْ رُضْوٍ سَمِعْتُ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْوَلِيدِ أَيْ سَعْدَ  
الْمَعْنَى عَلَى حَرِّ الْعَرِّ وَاسْمُهُ لِمَعْنَى وَجَلَّ عَلَى عَمَارٍ لِمَعْنَى قَبِيلِهِ الْخَمِيرُ الْوَلِيدُ الْخَمِيرُ  
مَعْنَى نَبِيٍّ اللَّهِ وَيُطْلَقُ عَلَى مَنْ مَعْنَى عَمَارٍ قَوْلُهُ (رَأَيْتُ) يَكْسِرُ الْقَائِلُ أَيَّ مَعْنَى وَاسْمُهُ صَاحِبُ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحُولُ إِنْ أُمِّيَ مَدْعُوْنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ نَحْنُ الْمُحْبِلِينَ مِنْ آثَارِ

الطَّلَعِ حَتَّى يَنْتَفِخَ بَخِيرٌ وَدُخَانٌ مِنَ الْمَسْجِدِ أَيْ مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَرَحُّوا  
وَقَالَ مُسْتَلْزِمٌ كَانَ يَتَلَاَّى مَاذَا مِنْ قَالِ بَرَحْنَا ثُمَّ قَالِ مَاذَا قَالَ فَضَلَّ قُلُوبَهُمَا لَمْ يَذْكُرْ بَيْنَهُمَا وَادَّ  
الْقَبْلَةَ وَبَيْنَهَا وَبَرَحْنَا الْوُجُوهَ وَبَرَحْنَا ذَكَرَ لَفْظَ الْمَضَارِعِ اسْتَحْضَرُوا الصُّورَ أَيْ صُورَةَ الْمُسْكِبَةِ  
عَهَا وَالْأَفْضَلُ قَالِ لَفْظُ لَامِي وَالْإِمَامُ ابْنُ حَبَّابٍ وَهُوَ الْقَبْلَةُ وَابْنُ الْقَيُّمِ جَمَعَ وَأَمَّا عَمْدُ  
مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَطْلُقُ عَلَى مَعْنَى أَمَّةٍ أَدْعُوهُ وَهِيَ مِنْ نَحْوِ أَيْمَنَ أَيْ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَّا  
الْأَجَبَةُ وَهِيَ مِنْ صَفَةِ أَسْمَاءٍ وَهِيَ أَيْمَنُ مَهَا وَ (يَدْعُوْنَ) إِيَّاهُ مِنْ أَعْلَى عَمَلِ التَّسْلِيمِ وَإِنْ كَانَ الْقَبْلَةُ  
مَعْنَى الْقِسْمَةِ مَعْدُومَتِ أَيْ رَحَا أَيْ سَبِيحَةً قَوْلُهُ (عَرَا) مَرَّجَعَ أَمْرٌ أَيْ دَوَّرَهُ وَهِيَ بِالضَّمِّ  
يَأْخُذُ فِي جِهَةِ الْفَرَسِ مَرَى الْهَرَمِ وَالْأَعْرَاقُ الْإِيضُ وَدَرَجُ أَعْرَاقُ شَرَفٍ وَظِلَانُ عَرَا قَوْمَهُ  
أَيْ سِدْمُ وَالتَّحْصِيلُ يَأْخُذُ فِي مَرَمِ الْفَرَسِ أَيْ ثَلَاثَ مَهَا أَوْ فِي دَرَجَةِ ظِلِّ أَوْ كَثَرِ بَعْدُ  
أَوْ بِحَاوِي الْأَرْمَاعِ وَلَا يَحَاطَرُ التَّكْنِيَةَ وَالْمَرْحُومِينَ وَإِذَا كَانَ الْقَبْلَةُ فِي مَرَامِهِ الْأَرْبَعُ مَرَّجَعَ  
أَرْبَعٌ وَإِنْ كَانَ فِي الرَّجُلِ حَمَلًا مَرَّجَعَ الرَّجُلِينَ وَإِنْ كَانَ فِي يَدَيْهِ رَجُلِيَّةً مَرَّجَعَ الرَّجُلِ  
الْبَيْنِ أَوْ الْيَسْرَى وَكَانَ فِي ثَلَاثَ مَرَمٍ دُونَ رَجُلٍ أَوْ دَعَا مَرَّجَعَ تَلَاَثُّهُ لَا يَكُونُ التَّحْصِيلُ وَقَدْ  
مَدَّ أَوْ بَدَنَ مَرَمٍ يَكُونُ مَهَا أَوْ سَهَا رَجُلٍ أَوْ رَجُلَانِ وَاتَّصَفَ مَرَّ عَلَى خَالٍ وَتَحْتَلُّ أَنْ يَكُونَ  
مَحْصُولًا ثَمَّ مَدْعُوْنَ كَمَا خَالَ فَلَا مَرَمَ دَعَا لَنَا وَمَعْنَاهُ أَنَّهُمْ إِذَا دَعَا عَلَى رُؤُوسِ الْأَشْهَادِ  
أَوْ إِلَى الْجَنَّةِ كَانُوا عَلَى هَذِهِ الْعَلَاةِ أَوْ أَهْلُهَا بِمَعْنَى يَدِ الْأَسْمَاءِ بِأَيْ طَبَقَتِ مِنْ آثَارِ الْوُضُوءِ قَالَ  
أَصْحَابُنَا حَوِيلَ الْعَرَةِ مَرَّ عَلَى نَفْسٍ مِنْ مَعْدَمِ الرَّأْسِ وَمَا يَحُولُ الرَّجُلَ رَاغِدًا عَلَى الْقَدْرِ الَّذِي يَجِبُ  
صَلَاةَ الْأَسْمَاءِ كَالْوُجُوهِ وَتَطَوُّرًا فَحَمَلُوهَا مَرَّجَعَ مَرَّجَعَ الْكَبِيرِ وَهَذَا سَحَبٌ بِالْخِلَافِ  
لَكِنْ اخْتَلَفُوا فِي ذَلِكَ فَالسَّحَبُ عَلَى أَوْجِهٍ أَسْفَلًا أَنَّهُ يَسْحَبُ الزَّيْدُ مَرَّقَ الْكَبِيرِ وَتَلَوَّقُ مِنْ  
خَيْرِ مَرَجَّتْ وَتَلَاَثُّ يَسْحَبُ إِلَى نَحْوِ الْمَعْدَمِ وَالسَّاقِ وَتَلَاَثُّ فِي الْكَبِيرِ وَالرَّكْبَةُ قَالَ ابْنُ حُظَّافٍ  
لَا تَسْحَبُ الرَّجُلَ عَلَى الْكَبِيرِ وَافْرَقَ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ رَأَى عَلَى هَذَا أَوْ خَصَرَ قَدْ  
أَسَاءَ وَظَنُّهُ وَأَجِيبَ أَنَّهُ لَا يَصِحُّ الْأَسْحَابُ بِهِ لِأَنَّهُ يَدْرَأُ مِنْ رَأَى فِي هَذِهِ الْمَرَاتِ قَالَ الْعَدِيدُ فِي الثَّوَرِ  
الَّذِي يَكُونُ عَلَى مَوْضِعِ الْوُضُوءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَرَا وَتَحْصِيلًا تَقْبِلُهَا بَرَّةُ الْفَرَسِ وَتَحْصِيلًا وَتَحْصِيلًا  
بِهِ عَلَى أَنَّ الْوُضُوءَ مِنْ صِلَاتِ هَذِهِ الْأَمَّةِ وَبَعْدَ لَيْسَ الْوُضُوءُ تَحْتَهُ وَإِنَّمَا الَّذِي احْتَصَتْ بِهِ هَذِهِ  
الْأَمَّةُ الْفَرَسُ وَالتَّحْصِيلُ عَمَلًا بِجَوَهِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا وَنَحْنُ وَنَحْنُ الْإِنْيَادُ عَلَى فَاجِبٍ بِهِ



الْوُضُوءُ فَمَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يَطِيلَ عُرَّتَهُ فَلْيَفْعَلْ

١٣٧

لا يثبت  
في الوضوء

**بَابُ لَا يَوْحَا مِنْ الثَّلَاثَةِ حَتَّى يَسْتَقْبِلَ حَرَمًا عَلَى قَالِ حُنَانُ سُفْيَانُ**

قَالَ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ عُبَادِ بْنِ تَمِيمٍ عَنْ عَمِّهِ أَنَّهُ سَمِعَا

حَدِيثَ طَعْفِ وَاقَةٍ رَوَاهُ أَحْمَدُ أَنْ يَكُونَ الْإِتْبَادُ خُصَصَ بِالْوُضُوءِ دُونَ الْقِيَمِ إِلَّا هَذِهِ الْوَقَّةُ  
بِهِ (فَمَنْ اسْتَطَاعَ أَنْ يَطِيلَ عُرَّتَهُ) أَيَّ يَسْلُ عُرَّتَهُ مَا يَرِوَحُ مَا مِنْ عُرَّتِهِ إِلَى مَحَلِّ  
الْحَلَاكَةِ حَوْلًا وَمِنْ الْأَدْنَى إِلَى الْأَعْلَى عُرَّتَهُ قَالَ طَعْفُ لَمْ يَتَمَرَّ عَلَى ذِكْرِ الْعُرَةِ وَلَمْ يَذْكُرِ التَّحْسِيلَ فَلَمْ  
يَذْكُرْ لَانَّهُ كُنِيَ بِهِ عَنْهُ لَدَلَالَتُهُ عَلَيْهِ مِنْهُ مِنْ حَبِّ سَرَامِيلَ تَقِيكُمْ الْمَرْءَ وَإِنَّمَا لَمْ يَذْكُرْ بِهِ بِمَا لَا  
يَطْرُقُ فِي الْعُرَةِ بِطَلْقِ الْإِدْنِ أَجْزَاءَهُ الرَّاغِبُ عَنْ أَكْثَرِهِمْ قَالَ مَنْ طَالَ يَطْلُ عُرَّتَهُ بِمَا  
وَالْفُتُولُ وَالْقَوْمُ عَنِ الْمَقَارِبِ أَيَّ مَنْ اسْتَطَاعَ أَنْ يَوْحَا عَلَى الْوُضُوءِ كُلِّ صَلَاةٍ فَاتَّ بِطَوْنِ  
فُوتَةٍ أَيَّ فُوتَةٍ يُوَدُّ وَبِضَاعَتِهِ سَلَاةً فَكُنِيَ بِالْمَرْءِ عَنْ بَرِّ الْوُجْهِ وَنَقَلَ عَنْ أَبِي الْوَدَائِدِ أَنَّهُ قَالَ كُنِيَ  
بِالْمَرْءِ عَنْ الْحَبْلَةِ لِأَنَّ أَمْرَهُ كَانَ يَتَوَصَّلُ إِلَى صَفِّ سَائِلَةٍ وَالرَّجُلُ لَا يَسْبُلُ إِلَى الْوَدَائِدِ وَخَلَصَ بِهِ  
أَسْبَابُ الرِّجْلِ فَانْقَضَ وَجِبَ وَأَقُولُ اللَّهُ تَوْحِيَّتُ أَرْبَعَةٍ كُنِيَ الرَّاغِبُ لَبَّ مَا هُوَ الْمَعْنُومُ  
عَنْ مَحْسَبِ الْقَوْمِ وَمُحَرَّدُ عَلَيْهِمْ أَنَّ الْإِطْلَاقَ يَكُنِي فِي الْوُجْهِ أَيْدِي مَا يَسْلُ إِلَى حَصَّةِ الْقَوْمِ مَثَلًا  
وَبِهِ حَوَازِ الْوُضُوءِ عَلَى ظَهْرِ الْمَسْجِدِ وَهُوَ مِنْ مَاءِ الْوُضُوءِ فِي الْمَسْجِدِ وَفِي كَرَمِهِ قَوْمٌ وَأَجَازُهُ  
أَلَا كَثُورٌ وَقَالَ بِنُ الْقَوْمِ إِذَا يَوْحَا فِي مَكَانٍ مِنَ الْمَسْجِدِ يَدُ وَيَتَأَدَّى فِي النَّاسِ فَلَقِيَ أَكْرَهَهُ  
وَلَمْ يَحْسَ عَنْ الْمَسْجِدِ وَرَدَ ظَلَى لَا أَكْرَهَهُ بَوَاقٍ فِي الْقَوْمِ) أَيَّ قَعْلَمِ الْإِطْلَاقَ فَفَلَمَّا نَامَتْ  
الْمَعْنُومُ عَنِ الْأَسْلِ وَهُوَ فُطْلُ الْعُرَةِ قَعْلَمِ الْإِحْتِمَارِ وَالْإِحْتِمَارُ عَنِ التَّكْرَارِ وَالْإِشَارِ  
بَارٍ أَسْلَ هَذَا فَتَقَعْلَمُ بِهِمْ (بَابُ لَا يَوْحَا مِنْ ثَلَاثَةٍ حَتَّى يَسْتَقْبِلَ) وَالْعَلَّامَةُ بِحَسَبِ  
اصْطِلَاحِ الْقَوْمِ عَقْدَادُ سَاوِي الْعَرَبِ وَالظَّنُّ احْتِقَادٌ وَجَبَ وَالْقَوْمُ عَقْدَادُ مَرْجُوحٍ وَصَبَّ  
الْقَوْمُ نَكَادٌ لَا تَقْرَأُ بِهِ الثَّلَاثَةُ بَوَاقٍ (عَلَى) أَيَّ أَمْرٍ عَدَّ اللَّهُ فَالْمَعْنُومُ بَارٍ الْقَوْمِ مَرْكَزُهُ  
بَابُ الْقِيَمِ فِي الْعِلْمِ وَ(سَمِيحًا) أَيَّ بَارٍ هَيْئَةً وَ(الزُّهْرِيُّ) أَيَّ بَارٍ سَهَابٌ تَقْدِمُ مَرَارَ وَ(يَسْبُلُ)  
(الْمَسْبُوبُ) حَتَّى لَقِيَ هُوَ الْمَعْنُومُ وَتَقْدِمُ بَابُ مَقَالَةِ الْأَمَلِ هُوَ الْمَعْنُومُ قَوْمُهُ (هَذَا) مَضْجَعُ الْمَرْءِ  
وَشَعْرَةُ الْوُضُوءِ وَبِالْمَعْنُومِ لِمَقَالَتِهِ تَقْدِمُ وَتَقْدِمُ بِالْمَعْنُومِ الْوُضُوءِ لِمَقَالَتِهِ تَقْدِمُ عَلَى الْوُضُوءِ

لَيْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّجُلُ الَّذِي يُحِبُّ إِلَيْهِ أُمَّهُ يُجِدُ الشَّيْءَ  
 فِي الصَّلَاةِ هَالِكًا لَا يَقْتُلُ أَوْ لَا يَنْصَرِفُ حَتَّى يَسْمَعَ صَوْتًا أَوْ يُجِدَ رِيحًا

يقول ابن خمس سنين فاذا ذكر أنبياء وأعب وكنائس النساء في الأعلام حوطا من بين مرقطة وقطع إلى  
 الأثير وغيره إنه ناسي لا محال وهذا القول هو المظهر قوله (من سمع) أي عند الله بن ربيع  
 جالس الصالح الذي المار في شدة أحسا وما صدعها من المشاهدة واستشعر في شهوده حرا وهو قاتل  
 سيده الكتاب شريك وحيا في قتله رماه وحيا ماخره وقطع حد الله بسيفه وقتل يوم الجمعة  
 مائة سنة به ثلاث وستين وهو غير عبد الله بن ربيع من حد وبه صاحب رؤيا الأديب وإن خطب  
 في بعض الأكارب جبي ابن عبيد قال قلت لفظ من سمع يتحقق من السبب وبصد كلهم أو صاد  
 وسعد قلت الظاهر أنه سخطي بها لأن سعيد سمع من عبد الله كثير وإن حصل أن يكون بالنسبة  
 إلى سعيد مرسلا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله (الرجل) هو طعل سكا و(الذي يحيل)  
 صفة له وإن مع الاسم والمظهر مضمون ما لم يسم فاعلم ويحتمل أن يكون الذي يحيل مضمون سكا  
 وفي معنى شك صفة المجهول وفي معنى بدون لفظ الذي وأما غيب هو مجهول مصادغ التخييل  
 ومعناه يقبه ويخايل ويظن على الغيب أي ما قيلت أي شئت يعني على عرو من غير  
 بين قوله (يحدثني) أي غريبا عن الله (يصال) أي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 (وإحليل) بالفاء واللام من الانفصال وهو الانصراف يقال فله فاضل أي صرعه فانصرف وهو  
 قلب لصدره ويخرج ما به في وجهه ما به في وجهه (أو) لحدث والظاهر أنه من عبد الله بن  
 رد (وصوتنا) أي من الله و(ريحا) أي سناجنا وكذا من قبل حدث القاصي الخطابي لم يرد ذكر  
 هذه التوحيين من أحدث غلبتها وقصر الحكم عليها حتى لا يحدث بغيره وإما هو جريب  
 خرج على حرف المسئلة التي سالها السائل وقد دخل في معناه كل ما خرج من السيفين وقد  
 خرج منه الأرج ولا يسمع له صوتا ولا يجد له ريحا فيكون عليه استشفاء الظاهر إذا من ذلك  
 قد يكون بأنه وفر فلا يسمع الصوت ويكون أحسن فلا يجد الريح وأما إن كان أوسع من  
 الاسم كل حكم للنسبة أصل في كماله فثبت هنا فانه لا يرفع حكمه بالشك كمن يصح لفظه  
 من الحكم في ذلك لا يزعم البين وقد يستدل به في أن ربه الخبير به في صلاحه لا ينقص  
 طهارته ولا يصح الاستدلال به لأنه ليس من باب ما تقدم فوي فيه من أن المصنف إذا كان أوسع

17A

المشاورين  
والأخصائيين

باب التَّخْفِيفِ فِي الْوُضُوءِ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ قَالَ أَخْبَرَنِي كُرَيْبٌ عَنْ أَبِي عَاسِمٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَامَ حَتَّى ضَحَّ ثُمَّ صَلَّى وَرَدَّ قَالَ امْطِئْجِعْ حَتَّى يَفْجُرَ ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى ثُمَّ حَدَّثَ بِهِ

من الاسم كل حكم للمعنى لأنه هو ما يقع تحت الجنس الراد ولا يثبت له مقصود به جنس  
لما جاءت من العدى فالتبدي إلى غير جنس المقصود به اعتصاب الكلام وعنوانه وقال مالك  
إدراكه في الحديث يصل الأماح تصحيد الوضوء إلا أنه قال إذا كان في الصلاة حاجة منه الصلاة  
بعض في صلاته وأسد قوله حجة عليه في الآخر قال ابن طلال فحدثت ورد في الذي يشك  
في الحديث كثير إدراكه لا يكون إلا من غفلة وتقصير لا يكون حفيضة وأنون وصورة  
الصدرا أيضا مشربا أن الرجل كان من شأنه ذلك وحاشية أنه جواب السائل الثاني في حديثه عند حركة  
القدر فلا يرد أن الحديث يختص بعين النورين وبوجه ما ثبت أنه حصل الله عليه وسلم قال إنما  
وجد أحسنكم في بطنه شيئا فأشكى عليه أخرجه عنه سي. أم لا فلا يخرج من المسجد حتى يسمع  
صوتا أو بعد رجعا وقال ابن جماعة من العلماء قالوا الشك لا يزيل المعنى ولا حكمه وأنه متى سمع  
المعنى قالوا لولا ما في الأصل حديثا كان أو غيره وروى عن مالك أن من شك في حديثه يجب يصح  
الطهارة عليه أو مرسوخة أنا سمعنا ما دام الصلاة بعينه الطهارة فإذا عبرا الشك عليه بعد أن طلب  
كذلك الطهارة إنما نام مضطجعا قال الطهارة واجبة عليه باجماع وليس النوم في نفسه حدثا وإنما هو من  
أسباب الحدث انتهى ربما كان. وما لم يكن غفلة إنما شك في الحديث فقد رآه عين الطهارة  
قال من السه حياء حتى يبيض الحديث لا أن يسمع الصوت أو وجود الرجح شرط (باب  
التطهيع في الوضوء) قوله (على بن عبد الله) أي من الحديث و (سليمان) أي ابن  
صفينة و (عمرو) أي ابن دينار من في كتابه الصلوة و (كريب) بضم الكاف وقح الرا.  
ومكون الاحتياطية وافر حده من أي اسم القريب الماشي مولى عبد الله بن عباس يكنى أبا رستم  
يكنى أبا له وسكون الفتحة وكسر همزة والاحتياطية والثوب تكتبه باسم أنه مات بالمدينة سنة  
ثمان وسبعين قوله (فخرج) بالخاء فتنطه أي من خيشومه وهو المخرج عنه بالنقط كما مر في  
باب السمر في القمور وما أحسن التقدير وقد استعمل التثنية وهنا يحمل الأمرين والمعرض أنه

سُئِلَ مُرَّةً بَعْدَ مُرَّةٍ عَنْ عَمْرٍو عَنْ كُرَيْبٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ تَنَزَّاهُ عَنْ  
 خَالَتِي مَسْمُومَةٍ لَمَّا فَتَمَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْكَلْبِ فَلَمَّا كَانَ فِي بَعْضِ  
 الْكَلْبِ قَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَنَوَضَّأَ مِنْ شَيْءٍ مُعَلَّقٍ وَصُورًا حَقِيقًا  
 يُجْعَلُهُ عَمْرٍو وَيُحَلِّقُهُ وَهَامُ يَصَلِّي فَنَوَضَّأَتْ نَحْوًا مِمَّا تَوَضَّأَتْ ثُمَّ جَثَتْ فَجُمِعَتْ  
 عَنْ يَسَارِهِ وَرَمَّهَا قَالَ سُبْحَانَ عَنْ شِبَالِهِ لِحَوْلَتِي لِحَقْلَتِي عَنْ يَمِينِهِ ثُمَّ صَلَّى  
 مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ اصْطَبَحَ فَتَمَّ حَتَّى صَبَحَ ثُمَّ أَنَاهُ الْمَادِي فَأَدَّاهُ بِالصَّلَاةِ فَهَمَّ

لَمَّا قَالَ فِي هَذِهِ الرُّوَاةِ هَلْ تَامَ اصْطَبَحَ وَرَدَ لَفْظُ تَمَّ هُوَ (محدث) أَيُّ قَالَ فِي الْمَدْرَجِ م  
 حَدَّثَ وَمَسْمُومَةٍ هِيَ أُمُّ الْقُرْمَتَيْنِ وَحَرَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَحْبَبَ بِهِ لَعْنُ اللَّامِ وَمَا يُؤْخَذُ مِنْ  
 بَيْتِ الْمَثُورِ لِقَوْلِهِ رَوَاهُ السَّيِّدُ أُمُّ عَبْدِ اللَّهِ وَتَقْصِلُ وَظِيْرُهَا مِنْ قُلُوبِ الْمَدَى كَوْرًا أَفَّا قَوْلُهُ  
 (ظَاهِرًا) أَيُّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَحْتَمِلٌ أَنْ تَكُونَ نَامَ وَمِنْ رَأَيْهِ أَيُّ ظَاهِرًا وَجَدَ بَعْضُ  
 طَائِفَةٍ مِنْ بَعْضِهَا فِي بَدَلٍ مِنْ قَالٍ فَلَمَّا هَذِهِ الْقَدِّ الدَّارِخَةُ عَلَى غَلَا إِذْ مَضَى مِنْ هَذِهِ جَمَلَةٌ فَهِيَ  
 مَضْمُونٌ فَتَمَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْكَلْبِ وَوَلَدَتْ مِنَ الْمَغْبَرَةِ يَنْ يَنْطَرُفُ وَتَقْصِلُ عَلَيْهِ  
 فَلَمَّا لَيْسَ نَحْسٌ مَضْمُونَةٌ إِذَا الْوَرْدُ يَحْسُ وَتَقَاتُ مَعْلُومٌ هُوَ (ش) بِهَيْئَةِ الشَّيْءِ فِي الْفَرَةِ الْوَقْرَةِ  
 إِلَى أَيْ خُلِقَ وَإِذَا كَانَ الرُّوَاةُ مَطْلُوعًا لَفْظُ التَّكْرِيرِ فَهَذَا بِالنَّسَبِ أَوْ السَّعَادَةِ أَوْ الرُّوَاةِ وَفِي  
 الرُّوَاةِ الْآخَرَى شَيْءٌ مَعْلُومٌ نَائِبَاتٍ فَتَأْوِيلُ الْفَرَةِ هُوَ (ب) جَمْعُهُ حَرَدٌ (أ) أَيْ مِنْ دَنَا (وَجَلَّ) هُوَ  
 هَذَا إِذْ رَاجَعَ إِلَى الْمَطْلُوعِ بِنِجَاسٍ مِنْ سَبَابِ عِيَّةٍ فَارِغَاتٍ مَالِغَرِيَّةٍ التَّحْصِيفِ وَالتَّقْدِيلِ فَلَمَّا التَّحْصِيفُ  
 مَقَابِلَةُ التَّقْدِيلِ وَهُوَ مِنْ بَابِ الْكَفِّ وَالتَّقْدِيلُ مَقَابِلَةُ التَّكْثِيرِ وَهُوَ مِنْ بَابِ فَكَّمَ قَالَ ابْنُ بَطَّالٍ يَرِيدُ  
 بِالتَّحْصِيفِ مَعَامُ جَعَلَ الْأَصْدَافَ دُونَ التَّكْثِيرِ مِنَ الْأَمْرِ الدَّخْلِيَّةِ وَفَكَانَ أَدْنَى مَا يَجُوزُ الصَّلَاةُ  
 وَإِنَّمَا جَعَلَهُ لِيُحَدِّثَ لِمَنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلْبًا يَنْوَضَّأُ كَلْبًا فَتَقَدَّرَ وَجَدَ الرُّوَاةُ  
 بِالْإِسْمَةِ إِلَى التَّلَاتِ التَّحْصِيفِ هُوَ (ه) أَيْ قَدْ قِيلَ مَثَلًا لَأَنَّ حَقِيقَتَهُ مِثْلَتُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا  
 يَنْدَرُ عَلَيْهِ تَعِيرٌ هُوَ (و) عَائِلٌ هُوَ إِذْ رَاجَعَ مِنَ الْمَدَى إِلَى الشَّيْءِ الْبَكْرَةِ فَهِيَ الْفَرَةُ حَقِيقَةُ حَلَا



مَعَهُ لِلَّهِ الصَّلَاةُ صَلَّيْ وَلَمْ تَوْصَاغُلَا لِمُرُوْهُ إِنَّ نَاسًا يَقُوْلُوْنَ إِنَّ رَسُوْلَ  
 اٰلِهَةٍ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَنَامُ عَلَيْهِ وَلَا يَأْمُ قُلُهُ قُلْ عَمْرُو سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ  
 عُمَيْرٍ يَقُوْلُ رُؤْيَا الْاَنْبِيَاءِ وَخَيِّ ثُمَّ قَرَأَ (إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْكُرُ)

١١٣٩

١١٣٩  
١١٣٩

**بَابُ إِسْبَاحِ الْوُضُوءِ** وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ إِسْبَاحُ الْوُضُوءِ الْإِتْقَانُ حَدَّثَنَا  
 عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْبُكَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ

الْبَيْهَقِيِّ وَجِهَانِ الرِّبَيعِ إِلَى سَبْعِينَ نَحْوَهُ الْفَتْحُ وَفِي خِلَافٍ لِيُجَوِّبَ قَوْلَهُ (عَائِدَةً) أَيْ أَعْلَى  
 يَجِبُ مَادَّةُ لَفْظِ الْخَارِجِ بِدُونِ الْقَدْرِ (مَعَهُ) أَيْ مَعَ خِلَافٍ أَوْ مَعَ الْإِدْنِ قَوْلُهُ (تَقَاتًا) أَيْ قَاتِلًا  
 مِمَّا قَاتَلَا لِمُرُوْهُ (عَبْدٌ) بِصِيغَةِ التَّصْيِيرِ لِيُعَدَّ الْحَرَامُ مِنْ حَيْثُ تَصْبِيحُ حَرَامٍ وَإِنْ قَاتَلَهُ الْبَيْهَقِيُّ  
 عَالِمٌ أَمْكِيٌّ مِنْ أَنَّهُ رَأَى الْبَيْهَقِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ قَاتِلٌ لِقُلٍّ مَكَوْنٍ مِنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْجَاهِلِيَّ  
 قَوْلَهُ (رُؤْيَا) هُوَ مُصَدَّرٌ كَالرَّيِّ وَتَقَاتُ بِرُؤْيَا فَتَقَاتُ بِأَيِّ الْقَاتِلِ وَالرُّؤْيَا بِالْبَيْهَقِيِّ  
 وَالْإِسْتِدْلَالُ بِالْأَلَاةِ عَلَيْهِ مِنْ جِهَةِ أَنَّ الرُّؤْيَا لَوْ تَكُنْ وَجِبَتْ بِجَلْوِ الْأَبْرَهِمِ الْإِسْلَامِ عَلَى وَجْهِ وَفِيهِ  
 لَكِنَّ حَرَامٌ فَلَوْلَا أَنَّهُ يُبَيِّنُ لَهُ فِي الرُّؤْيَا بِالْحَرَامِ لَمْ يَكُنْ لَكِنَّ الْإِسْلَامَ وَفِيهِ أَنْ مَرَقَتْ الْآمُومُ الْوَاحِدُ عَنْ  
 بَيْنِ الْأَمَامِ وَفِيهِ أَنَّهُ إِذَا وَضَعَ يَدَيْهِ يَتَحَوَّنُ إِلَى يَمِينِهِ وَأَنَّهُ إِذَا نَامَ يَتَحَوَّنُ حَوْفَهُ الْأَمَامِ وَأَنَّهُ الْقَتْلُ  
 الْقَتْلُ لَا يَطْلُقُ الصَّلَاةُ وَأَنَّ صَلَاةَ الْبَيْهَقِيِّ حَبِيبَةٌ وَفِيهِ جَوَابُ إِتْيَانِهِ الْإِسْلَامَ إِلَى الْأَمَامِ بِحَرَامِ الصَّلَاةِ  
 وَفِيهِ بَعْدَ صَلَاةِ الْبَيْهَقِيِّ وَجَوَابُ إِتْيَانِهِ فِي صَلَاةِ الْقَتْلِ وَفِيهِ أَنَّ يَوْمَ رَسُوْلَةِ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 مَجْتَمِعًا لَا يَنْقُصُ الْوُضُوءُ وَذَلِكَ لِأَنَّهُمْ يَمْنَعُونَ قُلُوبَهُمْ عَنْ خُرُوجِ حُدُودِ الْخِلَافِ مِنْ مَرَاتِنِ  
 وَهَذَا مِنْ خِصَالِهِمْ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قُتَيْبٌ رَوَى أَنَّهُ مَرَّ بِأَمَامٍ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ فَجَدَّكَ عَلَى اخْتِلَافِهِ  
 أَمْرُهُ فِي الْقَوْمِ عَمَّا كَانَ يَمْنَعُ أَنْ يَسْكُنَ يَوْمَ اسْتِجَابِ مَنَادِ الْوُضُوءِ (الْخَطَّابِيُّ) اتَّصَحَّحَ الْقَوْمُ يَطْلُبُ  
 رَسُوْلَةَ فَتَقَاتُ بِأَيِّ حَيْثُ مَنَعُوا فِي خِلَافِهِمْ بِدَلَالَةٍ عَلَى أَنَّ الْقَوْمَ لَيْسَ بِمَجْتَمِعٍ أَمَّا  
 هُوَ فَكَانَ قَاتِلًا كُلِّهِمْ بِالْإِسْلَامِ عَلَى حَالٍ بِأَمْنٍ مِنْهُ أَعْدَتْ خِلَافًا لِكُلِّ قَوْمٍ قَاعِدٌ وَهُوَ مَسْكُونٌ مِنْ بَعْضِ  
 وَضُوءٍ (بَابُ إِسْبَاحِ الْوُضُوءِ) وَالْإِسْبَاحُ بِأَيِّ الْأَعْيَانِ تَقَاتُ بِأَيِّ الْقَاتِلِ بِبَيْتِ الْمَلَكِ إِذَا  
 الْأَعْيَانُ بِأَيِّ الْأَعْيَانِ قَوْلُهُ (عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْبُكَةَ) بِفَتْحِ الْمِيمِ وَكَوْنِهِ بِأَيِّ الْقَاتِلِ بِالْهَمْزِ بِفَتْحِ الشَّيْخِ



فَرَعًا فَأُتِيَ الرُّسُولُ ثُمَّ أُتِيَ الصَّلَاةُ صَلَّى الْقَرِيبُ ثُمَّ أَتَى كُلُّ نَاسٍ  
مَعِيَّةً فِي مَرَّةٍ ثُمَّ أُتِيَ الْعِشَاءُ فَصَلَّى وَلَمْ يُصَلِّ بِهَا

فخصص لعموم الأوقات الحركات للصوت الحسن على النبي صلى الله عليه وسلم وفيه دليل أنه لا يجوز أن يصلي الخياط إذا أطاق من حرقات حتى يذهب وأن عليه أن يجمع بينها وبين العشاء جميع على ما سئل الرسول صلى الله عليه وسلم عنه رويته حرره ولو أخراته في غير ذلك لمكان ما أخرها عن وقتها لمكان ما في سائر الأيام والوقت ليس فيه دليل على أنه لا يجوز. إذ فيه الجهر لا بعد إلا على القصد والاعتماد في شرطه ولو أخراته في غير ذلك أوجها مبرره لأن ذلك كان سائر جوف قاعها لو كان منه التأخير إذا الأصل عدم الجهر. قال وفيه بيان أن لا صلاة جنباً ولا أدنى لو جده معها ولكن يكتم بصلاته صلاة معها وفيه أن يبرر العمل إذا غفل عن الصلاة غير ما طلع نظام الخلع فيها لقوله ثم أتاح ولكنه لا يكتم فيها. وأقول ليس منه ما بعد على عدم قطع البصر وعلى قطع الكثير. يدل على عدم القطع مطلقاً. أو كثيراً وكذا ليس منه ما بعد على عدم جواز التكلم فيها وهذا هو الصحيح التأخير إذ لا يترتب منه الولا. وأما سنة الأذن عند تعدد رواه جاز في حديث الطويل في حبه الزواج أنه صلى الله عليه وسلم صلى صلاة دله المخرجاً مأذناً واحداً وقلبتين ورواه الله معروفاً وفي هذا الحديث ليس إلا عدم التمرس به لا التمرس بعده قال وأما وصية ورثة الإباح فالبصير في ذلك مستصحب الظاهر في سيرة الأهل على ما يعلم بعد ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم بتأخير في هذه الأحوال أن يكون على ظهر وإمام يسمي لأنه يحصل تلك لصلى بها وهذا أسهل من أن يسمع في وضوءه بعد الصلاة دليل على أن الوضوء في حبه عليه ورواه ابن ميسرة لا على الصلاة وكان صلى الله عليه وسلم يخدم الظهارة إذا أوى إلى فراشه لكونه يديه على ظهره قال ابن ميسرة ولم يسمع الوضوء يريد منه أنه يوحى إليه وإمام من ذلك لأنه أمله دعه الحاج إلى الزدفة فلو أن يتوضأ وضوءه يجمع به الحسنة لأنه صلى الله عليه وسلم كان لا يبرئ ظهره وأما من يرمي بجمع ما عصى قط وبراءه وضوء الإستهلال لقوله مدح من أسند الصلاة برسول الله لا حال أن يكون له الصلاة يوم يوحى وضوء الصلاة وأنشأ من أسند لا يحسن أن يكون مراداً يريد الصلاة ثم لا يتوضأ وضوء الصلاة إلا أن يملأ من الجوارب المانع للصلاة هو أن جال أن كان القطع بين سرعي ومن يوحى

١٤٠  
من يوبى

**باب غسل الوجه بالنس من عرفة وأحقة حديث محمد بن عبد الرحيم**  
**قال أخبرنا أبو سلفة الشراعي منصور بن سلفة قال أخبرنا ابن لؤلؤ يعني**  
**سليمان بن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن ابن عباس أنه قال فغسل**

بجب حمل الغسل على بشره فلا بد من غسله على الوجه الذي تصح الصلاة قال ومعنى الصلاة  
 أمارة أن منه الصلاة من دفع من عرفة أن يصل الناس بالزود له ولم يعلم إمامة ذلك بد كذا ذلك  
 في حقه الوداع وهي أول ما سها رسول الله صلى الله عليه وسلم في جميع بين الصلوات بالزود له بل أن  
 الغزوة أصبح الزود أحد بالاضطر والآن كل على عادته ويضمن الغسل أن الأول قد ذكر الإهل  
 وإنما حسي إمامه أن يسي الصلاة كما كان فيه من الشغل فأجابه صلى الله عليه وسلم أن الصلاة تلك  
 اللبنة موحدة لا يشقى إلا من ضروره مع أن ذلك كان في سر ومن سته عليه الصلاة والسلام  
 يجمع بين صلاتي بك وصلاتي غيره لوقت (صلى) وجه اشتراك وقت صلاة المغرب والعباد وبه  
 حقه من لا شغل في العصر وأجيب بأنه ليس شبه الألف في ذلك التعليل فيها أما تركه مطلقا فلا والله  
 سبحانه ومال أعلم (باب غسل الوجه باليد من عرفة وحده) الزود بالفتح معنى  
 وبالفتح معنى معروف وهي من السكب وقرأ أبو عمرو (لا من غفر عرفة حقه) ويمكن أن أبا عمرو  
 يطلب شاهد على قرآنه من أثمار العرب فله الحاجة وهو من الال المس خرج ذات يوم  
 مع أبيه فله هو براكب بنقد قول أمه بن أبي الصلت

وبما ذكره العموس من الأسر له فريده بكل الفضل

قال قلت لهما الخبر قال ما سمعنا هذا قال أبو عمرو فلا أدري بأي الأمرين كل فرسخ أكثر موت  
 الحجاج أو يولد ووجه لا تشهد لقراءته أي كما أن مصرح الترجمنا على المخرج كذا مصرح النقرة  
 معنى المعروف وهو ما تقدم والضح عطاء ما قال (محمد بن عبد الرحيم) بن أبي ربيعة البدوي ليومني  
 المعروف بصفته ومعنى جالس له حفظه وتنه ضله وكل متناظرا عطاء ما قال شيئا به حسن  
 وعسى وماتين عوف (أبو سلف) يجمع الجملة واللام الخواص ضم المنفعة وبالزاد منصور بن  
 سلفة بالجملة واللام المقوسين أي من عبد المنز من صباغ السدادى وهو أحد الثقات لم يخط  
 خرج إلى الخبر فالت المصحة سنة عشرين ومائتين قرى (يحيى) يحمل أن يكون كلام محمد بن



وَجِبُّهُ أَطْرَعَةٌ مِنْ مَاءٍ فَصَصَ بِهَا وَاسْتَشَقَّ ثُمَّ أَطْرَعَتْهُ مِنْ مَاءٍ فَجَلَّ

عبد الرحيم أو كلام البحاري ومرد ذكره في باب أمور الأئمة ع (وهو من أسلم) منع  
أفهمه وسكون لثمة دهن اللاب (نظاين يدر) صح لثمانيه وجاهلية وبراءة فقه في  
كفره العظم ع (مسل) فان طلع الفل فلذكر هو من التوضو فكيف دخل الماء فيها  
فقد هي فقه، ثم اخذت من الحنبل والفصل وما سائرهم فان طلع المرأة الطاهرة أحد  
عرة فلت لأنه من تسلي على وجه الاستئناف فقلت انصفه والاستئناف لب من غسل  
الوجه فلت أهمل ما حكم الوجه بكونه في الوجه لونه (فصص) انصفته من غير  
للقهقهرة والاصح وادعاه لما عرفت، لا بد وقتا واحدا كان له من غسل أو غسل ثلثي له من غيره  
فيه ثم وجه والله أن غسل الماء في وجهه ولا يشترط إدراكه على التشيود الذي قاله جمهور وكال  
الاستئناف ما يصلح الماء الذي دخل الوجه فلهذا من أقدمه في كونه في وجهه أن يجمع  
بينهما فيه وجهه يصفه من ثلثا ثم يستش من ثلثا وان يجمع بينهما نكل يستص  
من ثم يستش من يستص من ثم يستش من وسط الوجهين والثلث أنه  
يستص من يستش ثلثا، عرفت يستص من كل واحد من يستش من والجمع أن يغسل بينهما  
بهرتين من يستص من أحدهما ثلثا من يستش من الأخرى ثلثا والجمع أن يغسل بهما فلت  
يستص ثلثا، ثم يستش ثلثا، والإصح أن الأفضل هو الرابع قال القوي هو  
الثالث وأخوه على أن المصنوع على كل من منعه على الاستئناف وهو قد قدم بهما أو  
البراط وهو جهار أظهرهما الإصح لاختلاف المصنوع والثالث سبب كنه من الغنى على الأخرى  
وخطير جهار على رتبة مداهب طهر الإمام مالك والإمام القاسم أبيه سئل في الوضوء  
والفصل والتشويخ عند الإمام أحمد أبيه وجان بهما ومعه الإمام أبو حنيفة وجان في الفصل  
دوى الوضوء ومعه داود الطائفي أن الاستئناف واجب في الوضوء والفصل وانصفته بهما  
قال ابن عطاء القريب الأول حينه أنه لا عرض في الوضوء إلا ما ذكره في الخبرين أو أوجه الرسول  
والإصح والكل منه وأما الوجه ما ظهر لا ما يبرر وقد لم يجب غسل ما بين يمين وجهه  
الكوبين عرفت عليه الصلاة والسلام تحت كل شرة خناه في الوضوء وأمر الشرة وفي  
الأص ما يبرر الوضوء لا يرسل إلى غسل الإنسان والتفتيح إلا انصفته وجهه من أوجهها  
فيها عرفت ثلثه ولا يجب إلا ما بين يمين حتى يستمر كما قال في الوضوء فاعلموا أن واجب  
في أحدهما من الفصل واجب في الآخر وجهه لغاري أن الغنى على ثلثه وجهه من انصفته ومن

بها هكذا أعضاء إلى يده الأخرى فصل يها وجهه ثم أحد غرقة من ماء  
فصل يها يده اليمنى ثم أحد غرقة من ماء فصل يها يده اليسرى ثم مسح  
رأسه ثم أحد غرقة من ماء ثم ش على وجهه اليمنى حتى غسلها ثم أحد غرقة  
أخرى فصل يها وجهه يمين اليسرى ثم قال هكذا رأيت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يوحياً

باب التسمية على كل حال وعند الرافع حدثنا علي بن عبد الله قال

١٤١  
عبيد  
على بن عبد الله

يأمر بها وحمل الاستسقاء وأمر به وأمره أنوي من صفة قوله (أعضاء) يارب الوضوء غسل بها هكذا  
(فصل بها) أي بالمرقة وفي بعضها بها أي باليدي وعند فطيم ثم مسح برأسه فغير إذا لا يجوز المسح  
بما غسل به يده وذلك نحو أن يمسح برأسه فمسح برأسه ونظير يوحى ليس من كلام عطاء بل  
من رواه آخر بعد والظاهر أنه من واحد ويوحى عند لفظة وجهه قبل لفظة اليسرى وفي بعضها قبل  
وجهه قال قلت للشيروان الراس والنفس سائران يسلان بهما وعنده فكيف قال أولاً وش ثم  
قال ثانياً حتى غسلها وأيضاً لا يمكن غسل الراس بمرقة واحدة فقلت لفرق يوحى وكذا عدم إمكان  
غسلها بمرقة واحد بل من من ذكره على هذا الوجه يسلان بمرقة واحدة في النجس الذي هو مثله  
الاستسقاء مع قال ابن جلال مع الوضوء مرة واحدة أن الماء المستعمل ظاهر مطهر وهو قول  
الإمام مالك ونحوه بأن الأعضاء كلها إذا غسلت مرة واحدة يسلان بمرقة واحدة من أجزاء النجس  
فقد صدر مستتبلاً مع أنه يجوز في سائر أجزاء ذلك النجس ولو كان الوضوء ما يستعمل لا يجوز لم  
يجز الوضوء مرة واحدة وإنما أحسن أنه جاز استعماله في النجس الواحد ولو كان سائر الأعضاء كذلك  
وقولنا لا يجب فيه للإمام مالك إذا لم يدام اتصاله بالنجس فهو في نفس الاستسقاء فلا يصدق عليه  
أنه صار مستتبلاً ثم إذا اتصل وفرغ من الاستسقاء يصدق أنه متصل ثم لا يلزم الاستسقاء من الجمع  
عليه وهو لقيام الفرق بينهما بالاتصال الذي هو دليل الاستسقاء وعنده ثم ضرورة الإجماع على جواز  
الاستسقاء وهو الإجماع على المحكم بغيره على أنه هو الاستسقاء (باب التسمية على كل حال وعند الرافع)

حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَشْهُورٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ عَنِسٍ  
يُلْقِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ بَدَأَ أَنِّي أَقَعْتُ قَالَ بَسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ  
جَبِّبْنَا الشَّيْطَانَ وَجَبِّبِ الشَّيْطَانَ مَا رَزَقْنَا فَفُضِيَ بَيْنَهُمَا وَلَمْ يَضُرَّهُ

القسمة هي قول بسم الله والواقع بلحاظ غيره (علي بن عبد الله) أي ابن الدليل وجريه مع الجمهور إلا أنه  
لم يكره أن ينادى الشئ الكوفي منصور وهو ابن الحسير الكوفي أثبت أهل الكوفة قسمي ذكرهما باب  
من حسن لأهل الرواية عوف (سالم بن أبي الجعد) هو جندب بن بكر الميموني بالمال لم يقر مع  
الأشعري الثاني الكوفي مات سنة مائة قوله (يلق) أي يصل أي عنس بالحد يمتحن النبي صلى  
الله عليه وسلم وهذا كلام كريب ورضاه أنه ليس موثقاً على ابن عباس بل مسند إلى الرسول صلى  
الله عليه وسلم لكن يحتمل أن يكون بالرواية قد سمعه من صحابي سمعه من الرسول صلى الله عليه  
وسلم وأن يكون بدوي ولما لم يكن قطعاً بأسه أو لم يرد به ذكره بهذه البيعة قوله (أي  
أعني) أي جندب وهو من قبل تلك البيعة وقتل بها من شغل وإنما من شغل هو يمال أو ضلال  
و(ما رزقنا) هو لفعل الثاني لجب. أراد منه قوله ولا كمال لفظ أعم من ذلك ومنه دليل على أن  
الرواية هي مخصوصة بالقتال وإنما كمال الرسول محدوف وهو ضمير المفعول الثاني للروي الذي هو  
كالاصل في أحد الخبرين قوله (ففضي) ففضا، ماض مضمة وناسبتا إياكم نحو وفضي  
ذلك أن لا تقبوا إلا بآية أو غير نحو ففضا من سبع مائة ووجب أي بين الأعداء والأهل وفي  
بعضهم بينهم وذلك باعتبار أن قيل ففضا أثبات والوقد ذكر والآخرى وم يضره حذو تقديره بوجه  
غير أحدكم بسم الله عند إنسان الإهل لم يضر الشيطان ذلك القول قال علي الحديث لا يضر  
إلا على بعض الترجمة أو لادلالة على التسمية على كل حال قلت لما كان حال الوقوع أحد حال من  
ذكر الله تعالى مع ذلك فس التسمية فيه في سائر الأحوال بالطريق الأولى قلت هذه ما وجه  
الترتيب الذي بعده الأرواح أو التسمية إنما هي قبل صل الوجه لا بعده ثم إن غرض الأمر بالحلا بين  
أرباب الزجر لا يناسب ما عليه الرجوع قلت البقاء أي لا يراعى حس الزجر ورجل تصفها  
هو في كل الحديث وما يتعلق بتصحيحه لا غير وهم المقصد ومفعول من قال في هذا الحديث  
صيد قد م يعرف بالمرية أو قوله بالمرية قال من قال بن بقال فيه حد وندب على ذكر

**بَابُ مَا يَقُولُ عِنْدَ الْخِلَاءِ حَرِّشْنَا آدَمَ فَلَمْ يَحْدِثْ شُعَةً عَنْ عَدُوِّهِ**  
**الْبَرِّ بْنِ صُهَيْبٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا يَسُوفَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا**  
**دَخَلَ الْخِلَاءَ قَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخَائِثِ تَابِعَهُ ثُمَّ عَرَّعَ**

أَنَّهُ قَامَ فِي كُلِّ وَقْتٍ عَلَى حَالِ الْفَقَارِ وَغَيْرِهَا وَرَدَّ غَوْلَ مَنْ قَالَ لَا ذِكْرَ اللَّهِ إِلَّا وَهُوَ طاهر ومن  
 كره ذِكْرَ اللَّهِ عَلَى سَائِرِ عِلَى الْخِلَاءِ وَعَلَى الْوَقَاعِ وَبِهِ أَنَّ التَّسْمِيَةَ عِنْدَ التَّيَمُّنِ كُلِّ عَمَلٍ مَسْبُوحٍ بِرُكْنٍ  
 بِهَا وَالتَّحْمِيدُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى هُوَ يُخْرِجُ ذَلِكَ الْعَمَلُ وَالْمَسْجِدَ وَفَالِقًا اسْتَسْبَحَ مَا كَانَ التَّسْمِيَةَ عِنْدَ  
 الْوُضُوءِ وَنَهَى بَعْضُ النَّاسِ إِلَى أُنْهَارِ فِي الْوُضُوءِ فَلَا يَرَوْنَ مِنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا  
 وَضُوءٍ بِنِمْ دَكَرَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ فَأَجَبَ أَنَّ الْإِمَامَ أَحْمَدَ بْنَ حَبِيبٍ قَالَ لَا يَصِحُّ فِي ذَلِكَ حَدِيثٌ وَلَوْ  
 صَحَّ فِي ذَلِكَ حَدِيثٌ لَكُنَّ مَعْنَاهُ لَا وَضُوءَ كَلِمَةٍ كَمَا قَالَ لَا صَلَاةَ دُونَ الْمَسْجِدِ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ ثُمَّ أَنَّهُ  
 لَا يَجِبُ عِنْدَ الْعَمَلِ مِمَّا يَنْقُصُ لِلْإِجْمَاعِ عَلَى أَنَّ مَنْ اغْتَسَلَ مِنْ بَيْتِهِ فَلَمْ يَتَوَضَّأْ وَصَلَّ أَنْ صَلَاتِهِ  
 تَامَتْ مَوْالٍ صَرَخَ بِالسَّخِيرِ لَا وَضُوءَ مِنْهُ ذَكَرَ اسْمَ اللَّهِ إِذَا تَيَمَّمُوا وَمَحْمُولٌ عَلَى التَّحْقِيقِ فَقَدْ تَوَضَّعَ لِحَاجَةِ عَنِ  
 اللَّهِ وَجَعَلَهُ الَّذِي ذَكَرَ الْقَلْبَ وَهُوَ لَوْ جَدَّ كَرَامَتُهُ بِنَاءً وَاسْتَأْذَانَ لَمْ يَرَوْهُ جَعَلُوا الْإِسْمَ صِفَةً لِمَنْ يَدُورُ  
 سَمَاءَهُ وَأَنَّهُ صَالٍ أَغْلَى الصُّرَابِ (بَابُ مَا يَقُولُ عِنْدَ الْخِلَاءِ) وَالْخِلَاءُ عِدُوٌّ يَخْرُجُ وَاسْمُهُ لَا يَلَا لَاسْتَفْعَلَ  
 مَخْلُوقٍ مِمَّنْ (آدَمَ) أَيُّ ابْنِ آدَمَ (وَسَمِيَهُ) أَيُّ ابْنِ الْخِلَابِ عِدُوٌّ مِمَّا فِي بَابِ التَّسْمِيَةِ مِنْ سَمِ  
 الْمُسْلُوكِ (عَدُوٌّ مِنْ صُوبِ) عَدُوٌّ الْمَهْمَةُ وَجَعَلَ نَمَاءً فِي بَابِ سَبِّ الرُّسُولِ مِنَ الْأَعْيَانِ هُوَ  
 (يُجَوِّدُ) وَكَرَّ بَلَقَ بِصَدْرِهِ لِيَسْتَجَارَ لَمْ يَرَوْهُ تَعَالَى قَالَ الْعَدُوُّ لَمْ يَلْزَمْ وَفِي ذَلِكَ الْفَرْكِ يَجِدُ  
 تَكَرَّرَ ذَلِكَ الْعَمَلُ وَبِهِ كَرَّ سَلَفَهُ لَمْ يَرَوْهُ (أَوْ دَخَلَ الْخِلَاءَ) أَيُّ مَا أَرَادَ دَخَلَ الْخِلَاءَ لِأَنَّهُ سَمِيَ اللَّهُ تَعَالَى  
 مَسْتَحْبِبٌ لِقَرَأَةِ بَدَا الْخَبْرَ وَبِهِ الْفَرْقُ وَأَمَّا نَصْرُ حَبِيبَتِهِ الْإِرَادَةُ كَمَا سَدَّ كَرَهُ هُوَ (اللَّهُمَّ) أَسْمُهُ  
 بِاللَّهِ عَلَى الْأَصَحِّ هَقَفَ حَرَقَهُ الدُّنَا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ وَهُوَ مِمَّنْ عَصِيهِ هُوَ (الْخُبْثُ) الْخَطَأُ فِي  
 عَمَلٍ أَوْ السَّيِّئِ لَحِثٌ بَعْضُ الْيَدِ جَمْعُ الْخَيْثِ وَالْخَائِثُ جَمْعُ الْخَيْثَةِ يَرُدُّ مِنْهُ ذِكْرُ الْيَسْتَسْبَحِ وَأَخْلَاهُمْ  
 وَعَلَيْهِ أَصْحَابُ الْحَدِيثِ يَجُولُونَ مَا كُنْ هَلْ وَهُوَ عَطْفٌ وَالصُّرَابُ ضَرْبٌ وَأَصْلُ الْحَدِيثِ فِي كَلَامِهِمْ  
 الْمَكْرُوهُ فَقَدْ كَانَ مِنَ الْكَلَامِ هُوَ الْقِسْمُ وَكَانَ مِنَ الْقَلْبِ هُوَ الْكُفْرُ وَأَمَّا كَلِمَةُ الْعِلْمِ هُوَ الْفَرْقُ  
 وَفِي كَلِمَةٍ مِنَ الْقُرْآنِ هُوَ الْعَدُوٌّ وَقَدْ كَانَ الْأَعْلَامُ الْحَبْلُ وَأَمَّا هَذَا فَكَانَ الْخِلَاءُ لَمْ يَتَيَمَّمُوا



عَنْ شُعْبَةَ وَقَالَ عُثْمَانُ عَنْ شُعْبَةَ إِذَا أُنِيَ الْخَلَاءُ وَقَالَ مُوسَى عَنْ حَبَدٍ إِذَا  
دَخَلَ وَقَالَ مُحَمَّدٌ بْنُ رَجَاءٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْقَرِيرِ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَدْخُلَ

يَحْضُرُونَ الْأَحْمَدِي مَوَاضِعَ جَعَرِ جَاءَ وَكَرَّاهَ تَبْلُغُ هَدَمَ مَا الْأَسْمَاءُ اسْتَرَأَى مِمَّنْ وَقَدْ كَانُوا  
لَهُمْ وَهُمْ سَلِمُوا مِنْ هَذِهِ الْأَعْيُوشِ يَحْضُرُ بَأَى يَحْضُرُهَا الْقَبَائِلُ نَقْلًا مِنْ بَدْرٍ الْخَلَاءُ لَمْ يَكُنْ فِيهِمْ  
فِي أَوَّلِ مَقَامِهِ هَذَا الْقَطْعُ فِي جِلْدَاتِ الْأَنْفُسِ لَمْ يَكُنْ مَقَرًّا لَهَا فَيَعْلَمُ أَنَّ جَعَرَ بَرَّ أَنْ يَكُنْ قَدْ لَمْ يَصِفْ  
وَعَدًا مَسْجُودًا لَا يَسْجُدُ أَمَّا فَتَكُنْ عَلَانِ أَنْ يَوْمَ أَنْ تَكُنْ يَصِفُ جِلْدُورًا لَهَا فِيهِ مَلِكُ الْقَوْمِ وَاصْطَرَفَ  
وَقَالَ فِي تَرْجُومَةِ الْقِسْمِ الْجَدِّ جَمْعُ الْخَلَاءِ جَمْعُ الْخَلَاءِ يَرُدُّ دُكْرَانِ الْقَبَائِلِ وَإِنْهُمْ  
وَيَهْتَمُّ رَوَى مَالِكُ بْنُ الْكَوْنِ وَقَالَ الْحَبِيبُ الْكُفْرُ وَالْخَلَاءُ الْقَبَائِلُ وَقَالَ ابْنُ طَالٍ الْحَبِيبُ بِالْمَعْنَى يَمُ  
الْقِسْمِ وَالْخَلَاءُ الْقَبَائِلُ وَالْمَكُونُ مَصْدَرٌ حَتَّى الْقِسْمِ يَحْدُثُ حَدَثًا وَقَدْ يَجْمَعُ مَا يَأْتِي وَهُوَ  
جَعَرَ دُكْرَانِ عَلَى خَلَاءٍ وَقَالَ عِكْرَمَةُ لَا ذِكْرَ لَهُ فِي الْخَلَاءِ سَنَاءً وَبِكَافٍ خَلْفَهُ وَأَمَّا اسْتِغْلَافُ  
الْخَلَاءِ فَالْوَلَاةُ قَالُوا فِيهَا مَعْتَرِفٌ الْأَبْرَى إِلَى قَوْلِهِ صَلَّى وَقَدْ تَرَأَتْ الْقُرْآنَ عَسَدَ اللَّهِ أَيْ  
إِنَّمَا أَرَدْتَ الْقُرْآنَ عَمَّا أَنَّ الْأَسْمَاءَ مَتَصِفَةً بِالْقُرْآنِ لَا رَمَانَ يَهْدِي وَكَانَ الْأَسْمَاءُ لَمْ يَأْرَدْ دُخُولَ  
الْخَلَاءِ مَتَصِفَةً بِالْحَقِّ وَلَا يَسْجُدُ مِمَّنْ يَهْتَمُّ فِي خَلَاءٍ مَعَ أَنَّ مِمَّنْ رَوَى عَنْ أَبِي حَبَسٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَنَّ كَلِمَةَ جَعَرَ هَذَا إِذَا أُنِيَ الْخَلَاءُ أَوَّلُ مَنْ رَوَاهُ مِمَّنْ رَوَى وَأَرَادَ أَنْ يَدْخُلَ لَهَا رِيضَةً أَيْ فِي  
الْقِسْمِ وَالْأَحْمَدِي بِالْمَعْنَى لَوْ أَنَّ عَمَلَهُ (مِمَّنْ عَمَلَهُ) حَسْبُ الْقِسْمِ الْيَهْتَمُّ بِالْمَعْنَى وَالْمَعْنَى الْمَعْنَى وَالْمَعْنَى  
مِمَّنْ يَأْتِي خَوْفُ الْكُفْرِ أَنْ يَحْضُرَ عَمَلَهُ وَصَمِيمُ الْقِسْمِ رَجَعَ إِلَى آدَمَ أَيْ قَالَ عَمَلَهُ كَمَا قَالَ أَوَّلُ  
دَلِيلِهِ أَيْ شَعْبَةَ أَيْضًا وَهَذَا فِي خَلَاءِهِ الْقِسْمِ وَقَدْ كَانَتْ الْقِسْمِ عَمَلَهُ (عَمَلَهُ) عَمَلَهُ لَمْ يَكُنْ  
وَكُنْ الْقِسْمِ وَقَدْ كَانَتْ لِحْمَةً عَلَى الْقِسْمِ وَالْمَعْنَى وَالْمَعْنَى وَالْمَعْنَى وَالْمَعْنَى وَالْمَعْنَى وَالْمَعْنَى  
وَيَهْتَمُّ مِمَّنْ يَأْتِي خَوْفُ الْكُفْرِ أَنْ يَحْضُرَ عَمَلَهُ وَصَمِيمُ الْقِسْمِ رَجَعَ إِلَى آدَمَ أَيْ قَالَ عَمَلَهُ كَمَا قَالَ أَوَّلُ  
دَلِيلِهِ أَيْ شَعْبَةَ أَيْضًا وَهَذَا فِي خَلَاءِهِ الْقِسْمِ وَقَدْ كَانَتْ الْقِسْمِ عَمَلَهُ (عَمَلَهُ) عَمَلَهُ لَمْ يَكُنْ  
وَكُنْ الْقِسْمِ وَقَدْ كَانَتْ لِحْمَةً عَلَى الْقِسْمِ وَالْمَعْنَى وَالْمَعْنَى وَالْمَعْنَى وَالْمَعْنَى وَالْمَعْنَى وَالْمَعْنَى  
وَيَهْتَمُّ مِمَّنْ يَأْتِي خَوْفُ الْكُفْرِ أَنْ يَحْضُرَ عَمَلَهُ وَصَمِيمُ الْقِسْمِ رَجَعَ إِلَى آدَمَ أَيْ قَالَ عَمَلَهُ كَمَا قَالَ أَوَّلُ  
دَلِيلِهِ أَيْ شَعْبَةَ أَيْضًا وَهَذَا فِي خَلَاءِهِ الْقِسْمِ وَقَدْ كَانَتْ الْقِسْمِ عَمَلَهُ (عَمَلَهُ) عَمَلَهُ لَمْ يَكُنْ  
وَكُنْ الْقِسْمِ وَقَدْ كَانَتْ لِحْمَةً عَلَى الْقِسْمِ وَالْمَعْنَى وَالْمَعْنَى وَالْمَعْنَى وَالْمَعْنَى وَالْمَعْنَى وَالْمَعْنَى

**بَابُ وَضْعِ الْمَاءِ عِنْدَ الْخَلَاءِ حَدَّثَنَا عَنْهُ اللَّهُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا  
 هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ قَالَ حَدَّثَنَا وَرْقَانُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَرْدٍ عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ أَنَّ  
 النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ الْخَلَاءَ فَوَضَعَتْ لَهُ وَضُوءًا فَقَالَ مَنْ وَضَعَ هَذَا  
 فَأَجَبَهُ هَاشِمُ الْقَلْبِيُّ فَقَبِلَهُ فِي النَّجْسِ**

ابن درهم أبو الحسن الأديني البصري أخو حماد بن زيد بن درهم وكنيته يجمعونه  
 حديثه وما يروى البخاري له إلا استنباطا مات سنة وثلاثة إن سبقه وهذه بطي من البخاري لأنه لم  
 يلحقه بالأول متابعة فانه والثاني استنباط يتفق مع الاستناد الأول في الراوي الثاني والثالث  
 متابعه لنفسه والإصحاح استنباط ومن مع الأول في الراوي الثالث (باب وضع الماء  
 عند الخلاء) قوله (عنه الله بن محمد) أي أجمعى البصري قال البخاري قال الحسن بن  
 شجاع من أبي هرونك الحديث وقد وضعت على هذا التكرار يعني البصري من في باب أمور  
 الإيمان قوله (هاشم بن القاسم) أبو النضر هاشم بن المغيرة الساكنة بالبحرين الطي الكنان  
 ذلك أساني رجل يمداد وقلب جدير وهو حافظ فقه صاحب سنة كان أهل بغداد يشعرون به مات ٢٠٠  
 سنة سبع واثنتين مائة (ورقة) مؤيد لأبي عبد الله الكوفي أبو بشر أخيه من  
 أخوهم سكن المدائن قال أبو داود الطيالسي قال ل شيب عليك بورقة فانك قد رى هناك منه  
 وهو من أفراد الأئمة قبل مات سنة سبع وستين ومائة قوله (عنه الله بن أبي بردة) من  
 الرازيه أنكرى مولى آل قرقط بالقفار والراء والهلكة بمنطقة حمدي زهره كان فقه كثير الحديث  
 مات سنة ست وعشرين ومائة قوله (وضوءاً) جنح الواو وهو الماء الذي يوسج به (وقال) أي  
 بعد طهر وج من الخل و (هنا) أي الوضوء (فأخبر) بصحة أبيه في السلم باسم فاعلمه ومعه أنه يجوز أن  
 يجمع السلم بين أمره وفيه دليل قاطع على إجابة دعاء الرسول صلى الله عليه وسلم لأنه صلى الله  
 عليه وآله رضى الله عنه قال إن طالع موقوف أن يضع ملاء عند الخلاء إنما هو للاستسجاء به عند  
 الحديث ومعه رد قول من أنكر الاستسجاء بالمال وقال إنما ذلك وضوء القلب وقال إنما ذلك الرجال  
 يتمسحون بالبحيرة ومعه خدمة العلم وقيل أبو الزناد ذلك الذي صلى الله عليه وسلم أن يحق الله سال

**باب لا تستعمل القصة بما نط أو يول إلا عند الله جدار أو نحوه** من غير

**حدثنا آدم قال حدثنا ابن أبي ذئب قال حدثنا الأوزاعي عن عطاء بن يزيد الليثي** ١٤٤

مروراً منه بغير فصل أو وضع له وهو من أمور الذين روي به بكلفاً بالحد من كانت أصلاً أو عوداً  
مروراً بغير فصل، فيه أن كل الكلام لا يمتثل غير مكر وهو أن لا يصحبه إلا ما من المصنف من المصنف  
دون الأكار وهو أصحاب الاستبعاد، فإنه وإن كانت أصلاً من غير مكر مكر من المصنف لا يستبعد  
بالله، ورغم من المصنف أن المصنف من بطون فكره لا بل ذلك وكان بعض القراء كره  
الوقوف في مقام أبيه جداره وكان يستحب أن يؤخذ في ركوعه ويحرقاً لأنه لم يكن أن  
التي صلى الله عليه وسلم بوحاً على جرأ شرح في ماله جداره حتى من أجل أنه لم يكن يحضره  
الياء الجارية والأخبار ما من كل من ظهر في ماله جداره أو أن يسرع فيها ويتوحد بها كان به  
لأن من غير حرج القروي قد احتلف في المسئلة فقلبي عليه المهور أن لا يفتقر إلى يصح بين الله  
والخير من أجل الخير أولاً حسب الجماعة وتقول بشرها يده تم بسجل الله بالقرآن لا يقتصر  
على أحدهما جاز سواد واحد الآخر أو يحد فأن يقتصر فأنه أنصهر من الخير لأن الله يظهر لكل طاعة  
حبيبه وأما الخير فلا يظهر وأما خصه فله وبيح الصلاة مع التمسك بغيرها  
وخص بعضهم إلى أن الخير أنصهر ورعى أو كلام بعضهم أن الله لا يكره وقال بن حبيب  
أنما لا يكره لا يكره الخير إلا أن عدم الله، وسئل بعضهم هل أن يحب أن يتوحد من  
الأول من دون المصنف والبرك وقال القاضي عباس صف لا أصل له ولم نقل أن التي صلى الله  
عليه وسلم وجده صفها إلى الأول وثق أنه (باب لا تستعمل القصة بما نط أو يول) وفي  
بعضها ولا يول أي لا يستعمل القصة عما يخرج من قدر ولا عما يخرج من قبل المهور  
أصل القاطط لظن من الأرض الواسع وكان في جيل منهم إذا أراد أن يقتضي الحاجة إلى  
القاطط قضى حاجته قبل لكل من قضى حاجته إلى القاطط كثر من العدد الخطأ في أصله  
القاطط من الأرض كانوا يأثروا الحاجة فكأنه من من الحديث كثره كثره بطرس اسمه ومن  
ما رواه العرب القصة في القصة واستعمال القصة في كلامها صواب إلا أنه مما صواب الأصوات والأصوات  
منه (جدار) (جدار) (جدار) أي كالجدار فكثير وفي بعضها أو هو مما يستعمل في قوله  
(عطاء بن يزيد) من الزيادة التي كانت في الجدار في الجدار كثره بالبال واللين

عَنِ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّا أَوْ أَحَدُكُمْ  
الْمُحَافِلُ فَلَا يَسْتَقْبِلُ الْقَبْلَةَ وَلَا يُؤْخِئُ ظَهْرَهُ شَرْقًا وَلَا غَرْبًا

المحفلين أبو يزيد أو أبو محمد المذني وقيل الشامي لأنه سكن مكة الشامية من مدينته ومكة قوله  
(أبو أيوب) هو عمار بن زيد بن كليب الخزرجي الصحابي الجليل ثم القبايلي شهيد بدرًا وقسمة  
والفداء كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل عليه سورة فله من الله وهو مسلم حين قدم المدينة  
شهرًا حتى ببيت مسكنه ومسجده وقدم على أبي هاشم النضره فقال أفي أخرج من مسكني كما  
خرجت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مسكنك فأعلمه ما أغلق عنه الباب وعشرين ألفًا وثمانين  
عبدًا وهو من غلبت عليه كنيته روى في ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة وخمسون حديثًا خرج  
البخاري منها ثمانية وكان مع علي رضي الله عنه في حروبه مات بالقطيفية غزاة من عشرين وذلك  
مع يزيد بن معاوية خرج منه قرص من فل قيل لا يصحبه إذ أنابت به جفون فإذا ما هم بالعبادة فادعوا  
بعت الله ما كنتم تقفون قهره قريب من سورهما معروف إلى اليوم منظم يستمع به فيصغون رضى  
الله عنه قوله (فلا يسلم القبلة) بضم القاف وبضم الهمزة وكذا لا يؤخره وعدا حذف الياء منه وفي نسخة  
فلا تسلم ما دام صبيحة التي بمعنى لا يؤخر ظهره لا يقرب الكعبة ظهره أي لا يستعرضه قوله  
(شمر بن) القشيري الأخذ في ناحية للشرق والغرب الأخذ في ناحية للغرب يقال

ه شمل بين مشرق ومغرب

قد قلت وهذا الأسلوب من الكلام قلت أساليب الإتيان من المعنى إلى الخطاب وهذا  
خطاب لأهل المدينة ومن كانت مكة حتى ذلك قسمت أمة من كانت مكة إلى جهة المغرب أو الشرق  
فانه ينصرف إلى الجنوب أو إلى الشمال قال ابن عسقلان عوفي التزج إلا عند الفناء فليس مأخوذاً  
من الحديث ولكنه لما علم من حديث أبي عمر استند البيوت برب به لال حد، فالتفتي صلى الله عليه  
وسلم كله لأنه سي واحد وإن اختلفت طرقه كما أنما قرآن كله كالآلة الواحدة ومن أكثر وأجهر تشمل  
أن يكون مأخوذاً من هذا الحديث بدليل المسامحة من أجل الحديث ورد في شأن المصطفى إذ  
الإحتمال أي الإختصاص والارتفاع أي يكون في الأرض الصحراوية لا في الأبنية وقال المصنف  
إنما هي عن الاستقبال والاستقبال في الصحارى من أجل من يسكن فيها من الملائكة فيزدحم ظهور  
حجراته مستقبلاً أو مستقبلاً وأما في البيوت ومجوعها فليس ذلك عليه فيحصل أن يكون تخلف من ذلك



بَابُ مَنْ مَرَّ عَلَى لَيْثٍ خَدَشَتْهُ عَدُوُّهُ نَبِيُّ يُوْسُفَ قَالَ أُخْرِيًّا  
عَالِكٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حُذَّافٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ حُذَّافٍ

أَكْرَمًا لِقَبْلِهِ وَبِزِيَارَتِهَا وَقُرْبِ عَدُوِّ الْأَحْيَالِ لَا بَعْدَ الْمَوْتِ بَيْنَ الصَّغِيرِ وَالْأَكْبَرِ ثُمَّ يَحْتَسِبُ  
أَنْ يَهْرَقَ بَيْنَ الْأَمَانِ كَيْفَ يَنْقُصُ فِي الْقِيَادَةِ رَمَا لَا يَكُنْ مَحْرُجٌ كَيْفَهُ أَوْ لَمْ يَخْفُوشْ فِي الْأَمْنِ  
مَصْرُوعًا الْقَبَائِلَ لَا يَلْتَمِزُ الْخَطَأَ أَعْنَى فِيهِ الْإِنْفِصَالُ مِنَ الْأَرْضِ بِمَنْعِ صَلَاةٍ وَمَنْعِ صَلَاةٍ  
وَأَمِنْ وَالْإِمْنُ بِالْمَعَادِ حَسْبًا لِقَبْلِهِ مَسِيرٌ حَا مَسِيرٌ لِلْإِهْدَارِ فَلَيْتَ أَمْرٍ فِي الْأَمْنِ السَّائِرَةِ  
لِلْإِهْدَارِ وَأَنْ يَلْجُلَ أَمَّا بِمَنْعِ الْقَبْلَةِ عَدُوِّهِ وَالصَّلَاةِ وَهِيَ مِنْ أَمْرِ الْخَيْرِ مَكَرَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَاحَ إِلَى عَدُوِّهِ أَوْ لَوْ يَلِيهِ ظُهُرُهُ فَتَكُونُ مَوْرَثَةً لَزَائِدِهِ عَمْرٍو مَرْصُوبٌ قَالَ  
وَأَحْقَرُهُ مَنْ سَبَّ أَوْ أَرَبَّ إِلَى مَسِيرِ النَّهْيِ وَالْمَوَدَّةِ بَيْنَ الصَّغِيرِ وَالْأَكْبَرِ وَأَنْ يَحْرَى إِلَى أَنْ  
تَقْبَلَ بِجَدِّ الصَّغِيرِ وَأَمَّا الْأَمْنُ فَلَا يَأْسُ بِاسْتِبَالِ الْقَبْلَةِ قَالَ وَمَنْعُ بْنُ حَرْوٍ أَوَّلُ  
لَا فِي ذَلِكَ جَوَابٌ إِلَّا بِدَعْوَى الْخَفَاءِ وَمَنْعُهُ عَلَى وَجْهِهِ إِعْمَالُ الْعَبِيدِ مِنْهُ أَنْكَلُ وَاجِبُ  
الْمَوَدَّةِ عَمْرٍو يَزِيدُ الصَّغِيرَ وَالصَّغِيرَ مَا تَشَاءُ الْمَدِينَةُ فِي الْمَدِينَةِ بِرُكْنِ الْقَبْلَةِ عَمْرٍو  
الصَّغِيرَ مِنْ عَدُوِّهِ مَحْرُجٌ فِي الصَّغِيرِ وَلَا يَحْرَى فِي الْقِيَادَةِ وَهُوَ مَنْعُ حَالِكٍ وَالْمَدِينَةُ مَحْرُجٌ  
مِنْهُ وَهُوَ يَوْمٌ أَنْ تَوَرَّأَ وَاحِدٌ فِي رَدِّهِ بِمَحْرُجٍ مِنْهُ جَمْعٌ وَهُوَ مَنْعُ بَاوَدَ الظَّهْرِيَّ لَا يَحْرَى  
الْإِسْتِغْنَاءُ مِنْهُ لَكِنْ يَحْرَى الْأَمْنُ مِنْهُ وَهُوَ حَدِي الثَّوَابِ عَنْ أَوْ سَبْعَةٍ رَأَى عَمْرٍو أَنَّ  
مَنْ وَلِيَهُ جَدُّهُ مَسِيرُهُ بِمَنْعِهِ حَالِكٌ أَمَّا مَنْعُ حَالِكٍ فَهُوَ مَنْعُ حَالِكٍ وَهُوَ مَنْعُ حَالِكٍ  
الْبَيَانُ وَالصَّغِيرُ وَلَا يَزِيدُ كَلَامًا كَلَامِي جَدُّ فِي الصَّغِيرِ لَأَنْ يَكُنْ وَجْهُ الْكَيْفَةِ جَالًا وَأَوْدِيَّةً  
وَهُوَ مَنْعُ مَنْعٍ مِنْ أَمْرٍ عَمْرٍو (بَابُ مَنْ مَرَّ عَلَى لَيْثٍ خَدَشَتْهُ عَدُوُّهُ نَبِيُّ يُوْسُفَ قَالَ أُخْرِيًّا  
عَالِكٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حُذَّافٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ حُذَّافٍ  
الْمَدِينَةُ وَجَبَّ رَحِمَ اللَّهِ عَنْ الْقَبْلَةِ الْوَسْجُ مِنَ الْأَرْضِ وَكَيْفَهُ عَمْرٍو حَالِكٌ الْإِنْسَانُ قَائِدًا مِنْ  
بَحْرِ مَوْطُو (قَالَ) مَنْ لَوْ جَنَّبَ وَجْهُ الصَّغِيرِ وَكَسَرَ الْمَوْجِدَ وَبَحْرًا سَكَنَ الْوَسْجُ مَحْرُجٌ  
قَلَامٌ وَكَسَرَ حَالِكٌ كُلُّ مَا كَانَ عَلَى عَدُوِّهِ أَعْنَى مَحْرُجٌ الْأَوَّلُ مَكْسُورٌ قَائِدًا بِمَحْرُجٍ الْأَوَّلُ  
الْقَلَامُ كَتَبْتُ وَجْهُ كُلِّ مَا كَانَ عَلَيْهِ أَمَّا حَالِكٌ حَالِكٌ وَهُوَ مَنْعُ حَالِكٍ وَالْمَدِينَةُ مَحْرُجٌ  
كَمَعْدُ مَرَلَهُ (عَدُوُّهُ يُوْسُفَ) أَيْ لَيْثٍ وَمَالِكٌ أَيْ الْأَمْنُ وَهِيَ أَيْ ابْنُ سَعْدٍ الْأَمْنُ وَهِيَ  
الْمَدِينَةُ قَدَمُهَا فِي الْأَوَّلِ الصَّحِيحُ مَرَلَهُ (عَدُوُّهُ يَحْرَى) مَعْنَاهُ الْمَدِينَةُ بِمَنْعِهِ وَهُوَ مَنْعُ حَالِكٍ  
وَالْمَدِينَةُ الْأَمْنُ الْمَدِينَةُ بِمَنْعِهِ الْمَدِينَةُ الْإِنْسَانُ كَلَامُهُ حَالِكٌ فِي مَحْرُجٍ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

صَرَّ عَدُّ اللَّهِ بِنِ عُمَرُ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ إِنَّ نَامَا يَهْوُلُونَ إِذَا قَعَمْتُ عَلَى حَاجَتِكَ  
فَلَا تَحْصِلُ الصَّلَاةَ وَلَا يَتُفَّي الْمَقْدِسُ فَقَالَ عَدُّ اللَّهِ بِنِ عُمَرُ لَقَدْ أَرْتَقَيْتُ يَوْمًا  
عَلَى ظَهْرِ بَيْتِكَ فَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى لِسْتَيْنِ مُسْتَقْبِلًا  
يَتُفَّي الْمَقْدِسَ حَاجَةً وَقَالَ لَعَلَّكَ مِنَ الَّذِينَ يُصَلُّونَ عَلَى أَوْرَاقِهِمْ فَقُلْتُ لَا  
أَدْرِي وَاللَّهِ قَالَ مَا لَكَ بِبَنِي النَّبِيِّ يُصَلُّونَ وَلَا يَرْتَفِعُونَ عَنِ الْأَرْضِ سَجْدَةً وَهُوَ

هذه وسلم وكان مع هذه كثير الحديث مات بالمدينة سنة إحدى وعشرين ومائة وولع من حيان  
أبي المذكور آتيا وختلف في أنه يهوى أم لا وحيان يهوى حرة ومنه نظر إلى استغاثه من  
حين تكبر لموحدة إذ طرأ له السعي أوس حب وفي الاستاذ لطفه وهي أن الثلاثة مهم فابن  
يروى بعضهم عن بعض قوله (أنه كان) أي أبو سفيان و(يقع بالمقدس) فيه لسان مشهور كان  
فتح الميم وسكون الفاء وكسر الهمزة المخفضة وضم الميم وقبح الفاء وإبدال الشدة والشددة معناه  
المعلم والمقصود أن يكون مصدر أو مكانا ومعناه بيتا لكل الجني جمع به الطيار فأراد سبحانه  
الطياره ونظيره إسلاؤه من الإصنام والعبادة بها أو من الذنوب ثم أنه من باب استغاثه الموصوف إلى  
صفته نحو مسجد جامع قوله (لقد ارتقت) اللام هي في جواب هم محذوف وأرتقت معناه  
صعدت و(على بستان) حال عرسوب الله صلى الله عليه وسلم وكذا مستقلا ومعنى أن يكونا  
مقررا معين وأن يكونا متباينين قوله (أو ابن عمرو) الخطاب على ملكك واسع و(الاوراق)  
جمع الورق وهو ما بين العقدين من الدين لا يمر بوسايت إذ لم كنعنة قالته لعمركم جواز استقبال  
بيت المقدس وثالثه الصف إلى يومهم وإنما كني عن الجاهل بالسنه فلابد يصور على أرضهم لأنهم على  
الورق لا يكون إلا محلا بالسوا لا الماص طينوا لستقل الجرحي على أن لا ينفق الزجل بالأرض  
بل يرفع بها قوله (لا أدري) أي لا أدري أنا مهم أم لا أولا أدري عنه في الاستقبال  
بيت المقدس قوله (قال مالك) من صر الصلاة على الورق للمعروف بالأرض حلقه السجود  
وهي إما قول البحري حلقه تسبحة وبها عرف هذه الله فيكون دخلا تحت الاستناد المذكور قال

## لَا صِقُّ بِالْأَرْضِ

بَابُ خُرُوجِ الْقِسْمِ إِلَى الذِّكْرِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَكِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا الْكَلْبُ  
 قَالَ حَدَّثَنِي عُثَيْلُ بْنُ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ أَرْوَاحَ النَّبِيِّ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنْ تَخْرُجْنَ بِاللَّيْلِ إِنَّا تَبَرُّنَ إِلَى الْمَنَامِ وَهُوَ صِدْقُ الْحَقِّ

بَيْنَ بَطَالِ أَمَّا قَوْلُ بَابِ عَمْرٍاءَ نَبَا يَقُولُونَ إِلَى آخِرِهِ فَمِنْ رَوَاهُ مَعْقِلُ الْأَسَدِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَنْ تَسْتَقْبِلَ الْفَيْلَ نَبَاخُ أَوْ نَوْبُ وَأَنْتُمْ لَجُلُوسٌ فِي نَابَا حَوْلَ لَا بَابِ عَمْرٍاءَ لَا  
 لَوْ مَعَ وَالْبَابُ لَا يَسَاعِدُهُ وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ حَدَّثَنَا ابْنُ عَمْرٍاءَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ اسْتِقْبَالِ بَيْتِ الْخَنْدَقِ  
 وَاسْتِجَارَةِ وَبِالْأَمْرِ لَمْ يَكُنْ فِي الْأَمْرِ بِهَوْلٍ لَا مَسْجِدًا الْقَبِيلَةَ وَلَا مَسْجِدًا وَقَالَ عَنْ عَمْرٍاءَ كَانَتْ  
 الْجَنَّةُ مَرَاتِيقَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي كَعْبَةٍ مَسْجِدٍ لِلْقَبِيلَةِ وَفِي رَوَايَةٍ مَسْجِدٍ بَيْتِ الْخَنْدَقِ  
 لِفَالِ الْخَنْدَقِ مَسْجِدُ ابْنِ عَمْرٍاءَ وَدَعَى أَبُو هُرَيْرَةَ هُوَ فِي الْبَيْرَةِ وَهَذَا ابْنُ عَمْرٍاءَ فِي الْكَلْبِ  
 وَقَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي يُونُسَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍاءَ مَسْجِدٌ فِي نَابَا حَوْلَ فِيهِ دَلِيلٌ  
 عَلَى أَنَّ الصَّامِيَةَ كَانُوا يَخْتَفُونَ فِي مَعَانِي السَّيْرِ وَكُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ يَسْتَعْمِلُ مَا يَسْجِدُ عَلَى حِمَمِهِ  
 فِي هَذَا وَهَذَا يَنْهَى عَنْ الْإِخْتِلَافِ وَقَدْ دَلَّ كَفَّ جَدَّ لَا ابْنِ عَمْرٍاءَ يَنْظُرُ إِلَى مَعْدِنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ وَالْجَوَابُ أَنَّهُ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِنْهُ اتِّفَاقٌ أَوْ يَكُنْ قَاصِدًا ذَلِكَ فَكُلُّ مَا رَأَاهُ وَهَذَا ذَلِكَ لَا  
 يَجُوزُ كَمَا لَا يَحْتَمِلُ فَتَنْظُرُ ذَلِكَ نَامٍ يَجُوزُ أَنْ يَضَعَ أَيْضًا ثُمَّ يَجِئُ تَحْمِلُونَ قِسْمًا مِنْ ذَلِكَ وَيَحْتَمِلُ  
 أَنْ يَكُونَ ابْنُ عَمْرٍاءَ ذَلِكَ وَرَأَى رَأْيَهُ دُونَ مَا عَدَّ مِنْ ذَلِكَ ثُمَّ تَأْمَلُ تَوَسُّعَ عَمْرٍاءَ كَيْفَ هُوَ جَائِزٌ  
 لِيَسْتَعِيدَ مِنْهُ قَوْلُ مَا شَاهَدَ الْخَطَّابِيُّ النَّبِيَّ عَنْ اسْتِقْبَالِ بَيْتِ الْخَنْدَقِ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ عَلَى مَعْنَى الْأَحْرَامِ  
 لَهُ إِذْ كَانَتْ مَقْبَلَةً لَنَا وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مِنْ أَجْلِ اسْتِدْبَارِ الْكَلْبَةِ لِأَنَّ اسْتِصْلَاحَ بَيْتِ الْخَنْدَقِ بِالْمَدِينَةِ فَهَذَا  
 اسْتِدْبَارُ الْكَلْبَةِ (مِنْ خُرُوجِ الْخَلْفَاءِ إِلَى الْبَرَادِ) فَضَحَّحَ إِلَيْنَا بِاسْمِ الْخَنْدَقِ وَبِاسْمِ الْخَنْدَقِ وَبِاسْمِ الْخَنْدَقِ  
 وَأَكْثَرُ رَوَاةٍ يَقُولُونَ بِكَيْسَرِ الدَّاءِ وَهُوَ غُلَطٌ وَإِنَّا الْبَرَادِ صَفَرُ بَارِدَتِ الرَّجُلِ مَبَارُورَةٌ وَبَارَا عَمْرٍاءَ  
 (بِهِمْ نَبَا) بِصِفَةِ تَصْغِيرِ دَكْنَا هَذَا وَرَجُلٌ مِنَ الْأَسْنَادِ هَذَا الْقَرِيبُ تَقَدَّمُوا فِي كِتَابِ الْوَحْيِ  
 قَوْلُهُ (أَرْوَاحُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) أَيُّ أَمَةٍ الْخَوَاصِ وَفِي ذَلِكَ مِمَّا يَدْخُلُ فِي حَسَنِ الرُّوَايَةِ

١٤٦  
 مَرْجِعُهُ  
 إِلَى أَرْوَ





صَدَّقْنَا وَكَرَّيَاهُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ  
عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَدْ أُدْرِكُ أَنْ تَخْرُجَ فِي حَاجَتِكَ قَالَ  
هَاشِمٌ يَعْنِي الْفَرَارَ

بَابُ التَّيَرُّ فِي الشُّكُوتِ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْكَدَرِ قَالَ حَدَّثَنَا أَنَسُ  
ابْنُ عِيَاضٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَانَ عَنْ عَمْرِو بْنِ حُرَّانٍ عَنْ وَاسِعِ بْنِ حَنَافٍ

عَنْهُمَا قَالَا لَوْ أَنَّ مِنْ دَوَاءٍ سَجَابَ وَهُوَ مَعَالِي دَوَلِ الْفُتُوحَاتِ يَنْقُضُ مِنْ أَسْوَاحِهِ وَتَحْصِلُ  
فُرُوجُهُ وَلَا يَدِينُ رَيْبُهُ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهُ وَيَضْرِبُ فِي عَمْرِو بْنِ عَلِيٍّ الْآيَةَ وَالْإِسْرَافَ  
لِلْمَدِّ مِنْ وَاسِعٍ مِنْ عَمْرِو الْفُتُوحَاتِ الْيَمِينِ الْخَبَابِ هَذَا اسْتِثْنَاءُ الْخَبَابِ حَقٌّ لَا يَرَى مِنْ شَيْءٍ عَمْدَ  
خَيْرٍ وَجِبِينَ وَأَمَّا الْخَبَابُ فَالْكَافِي إِذَا عَاوَزَ الْخَبَابَ يَنْتَهِي وَيُنَازِلُ الرِّجَالَ قَالَ ابْنُ طَالِبٍ فِيهِ مَرَجُهُ  
الْأَوَّلُ لِلْأَعْلَى فِي الشَّيْءِ الَّذِي يَبِيرُ فِيهِ فَهُوَ لَمْ يَرِ فِيهِ إِذَا مَا يَصْدُقُ فِي التَّسْتَوِيَةِ فَهُوَ مَرَجُهُ  
مِنْ إِسْدَى الثَّلَاثِ الَّذِي وَاقِعٌ فِي بَرُولِ الْفَرَّانِ فِيهِ كَلَامُ الرِّجَالِ مَعَ الْخَبَابِ فِي الْفَرَّانِ وَهُوَ جَوْزُ  
وَعَطِ الرِّجَالِ فِي الْفَرَّانِ لَا يَرَى مِنْهُ مِنْ أَسْوَاحِ الْفُتُوحَاتِ وَكَانَتْ هَذِهِ كَلَامُ أَنْبَاءِ الْفُتُوحَاتِ  
فِيهِ عَمْدٌ مِنْ مَحَاجِزِ الْفُتُوحَاتِ فِيهِ الْفُتُوحَاتُ إِلَى الْفَرَّانِ مَرَجُ الْفُتُوحَاتِ فِيهِ الْفُتُوحَاتُ  
جَزْأً مِنَ الْفُتُوحَاتِ فِيهِ عَمْدٌ مِنْ مَحَاجِزِ الْفُتُوحَاتِ وَهُوَ أَمْرٌ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِنَفْسِهِ بِالْفُتُوحَاتِ إِلَى الْفُتُوحَاتِ  
وَفِي لَفْظٍ قَدْ قِيلَ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ جَوْزُ الْفُتُوحَاتِ فِي الْفُتُوحَاتِ وَكَانَتْ هَذِهِ كَلَامُ الْفُتُوحَاتِ  
الْبَرِّ النَّصِيحَةِ وَهُوَ مَرَجُهُ (وَكَرَّيَاهُ) مَرَجُ الْفُتُوحَاتِ وَهُوَ مَرَجُ الْفُتُوحَاتِ  
أَبُو عَمْرِو الْفُتُوحَاتِ الْفُتُوحَاتِ الْفُتُوحَاتِ فِي الْفُتُوحَاتِ وَهُوَ مَرَجُ الْفُتُوحَاتِ  
الْفُتُوحَاتِ الْفُتُوحَاتِ (وَأَبُو أُسَامَةَ) مَرَجُ الْفُتُوحَاتِ الْفُتُوحَاتِ الْفُتُوحَاتِ  
الْفُتُوحَاتِ فِي الْفُتُوحَاتِ وَهُوَ مَرَجُ الْفُتُوحَاتِ الْفُتُوحَاتِ الْفُتُوحَاتِ  
مِنْ الْفُتُوحَاتِ وَهُوَ مَرَجُ الْفُتُوحَاتِ الْفُتُوحَاتِ الْفُتُوحَاتِ  
(عَبْدُ اللَّهِ بْنِ عُثْمَانَ) مَرَجُ الْفُتُوحَاتِ الْفُتُوحَاتِ الْفُتُوحَاتِ  
كِتَابُ الْفُتُوحَاتِ (وَأَنَسُ) مَرَجُ الْفُتُوحَاتِ الْفُتُوحَاتِ الْفُتُوحَاتِ

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ أَرْنَيْتُ قَوْقُ ظَهْرِيَّتِ حَصَصَهُ لِحُصْنٍ حَاجَتِي هَرَأْتُ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْضِي حَاجَتَهُ مُسْتَنْدِرَ الْغَيْلَةِ مُسْتَقْبِلَ الشَّامِ

**بَابُ حَدِيثِنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هُرُونَ قَالَ**  
أَخْبَرَنَا سَمْعَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ حُصَيْنِ بْنِ حَمَّالٍ أَنَّ عُمَةَ وَاسِعَ بْنَ حَنْظَلَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّ  
عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ أَخْبَرَهُ قَالَ لَقَدْ ظَهَرَتْ ذَاتُ يَوْمٍ عَلَى ظَهْرِ يَشَارَافَتْ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاعِدًا عَلَى لِسْتَيْنِ مُسْتَعْمِلِ يَتِّهِ الْمَقْدِسِ

١٤٩

هـ

عن يمين

وبالمنفعة أبو حمزة القمي الملقب بالحق مات سنة مائتين و (عبد الله) هو ابن عمر بن حصص بن حاتم  
ابن عمر بن الخطاب أبو عبيد القحطاني الذي دُرج منه سبع وأربعين ومائة و (عبد بن يحيى  
ابن حنبل) بصح أخذ المهمة وبالموجّه المنفعة وحمه واسع تقبلي في باب من خبر علي  
بن يقطين ورجل الاستاذ قاطبه مديون أعلام في العلم و (حصصه) هي بيت عمرو بن الخطاب  
أخوت عبد الله ثم القومين القوامه مرد ذكرها في باب التناوب إلى العلم قوله (مستند  
الغيلة) منصوب على حاله حال ذلك شرط الحال أن يكون مكره قلت إضافة لفظه لا بعد  
الشرط وقادح كرهه قلنا كد والتصريح به والا فستبين تقدم في الحديث مستند لفظه هذا قوله  
(يعقوب بن إبراهيم) بن يوسف الدوري من باب حب الرسول من الإمام و (يزيد) من  
الوفاء بن هرون بن وائل بالزاهي والفضل المسجدة أبو خالد الواسطي أحد الأعلام متبذّر كان يصلي  
الضحى ست عشرة ركعة وكان يحبس أسماؤه يمدد سبعين ألفا عرق ستست ومائتين يوم سطويحي  
هو ابن سعيد الأنصاري قوله (ذات يوم) أي يوما وهو من باب إضافة التسمية إلى اسم أي ظهرت  
في زمان هو مسمى لفظ اليوم وصاحبه وعلم أن يكون من باب إضافة التمام إلى الخاص أي ظهرت  
تس اليوم فبعد أن أريد إلى اليوم تبه وهذه العبارات الثلاث بيت حصصه وينا وبيت لنا  
محصورة أمر واحد وكذلك مستعين الشام ومستقبل بيت المقدس ومستند الغيلة ومباحث هذه

١٤٠

الاستعجاب

بِسَبَبِ الْإِسْتِعْجَالِ بِالنَّاءِ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلَدِ هِشَامُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ قَالَ قَالَ  
 حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي مُعَاذٍ وَأَسْمَاءَ عَطَاءُ بْنُ أَبِي مَيْمُونَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ  
 بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا حَرَجَ لِحَاثٍ أَجْبَى أَنَا  
 وَغُلَامٌ مَعَهُ إِذَا وَهَّ مِنْ مَدِيَّةٍ نَعْنَى يَسْتَجِي بِهِ

الحديثين ففهمت في باب من يريد على اثنين (باب الاستعجاب، فمعد) الجوهري  
 التجو ما خرج من البطن ويقال أنها أي أحدث واستجى أي مسح ووضع التجو أو  
 عنه ثم كلامه. قال قلت للاستعمال الطلبي فكأن معناه طلب الخبز فقلت لا استعمال في هذا بل طلب  
 الدود فيه غير الاستعجاب فإنه ليس لطلب السب بل لطلب الاعجاب والمهز به القلب فكأن ما  
 هو لطلب الاعجاب. وممن يفسره القلب والاراءة أعلم الخطابي الاستعجاب في لغة التعجب إلى  
 التجو من الأرض لفضاء الحاجة والتجوة هي فلز لغة مبالغة في استنرون بها إذا فسوا ففعل من  
 مد استجى الرجل إذا أزال التجو عن يده والتجو كانه عن أحدث ومن أصل الاستعجاب نزع الشيء  
 عن موضعه وتخلصه منه. يقال استجيت الرطب إذا جنيته ومعناه اصطلاحاً إزالة التجو من أحد  
 الفريقين بالحديد أو بفلس. قوله (أبو الولد هشام) بكسر الهاء وسحب الشين ابن عبد الملك العباسي  
 البصري مر في باب علامة الاعمال حب الأفسار و(أبي معاذ) يعنى نليم وبالألف المنة عطاء بن أبي  
 معاذ البصري مولى أنس بن مالك رضي الله عنه مات بعد الطاعون بالبصرة سنة إحدى وخمسين ومائة  
 والرواية كالمعصومي. قوله (كان أنس) عند الحقيقة شعر فباستمر بذلك والاستعجاب و(غلام) مر فوج  
 ويحتمل انصب بأنه معنوليه و(أداة) منأ و(معنا) خبر مقدم عليه وهو جملة اسمه ومعنى  
 حالاً بدو والواو محو قوله تعالى وما عطلو بهنكم لبعض عذره والأداة بكسر المعجمة المظهرة جنت للهم  
 على الله القصص ومنعاجور فمكروا بالعين قلباً سبب الحكم مع اسم معناه الصبيبة متحركة وما كنة  
 غير أنها متحركة العين يكتوباً سموا حرفاً وفكته حرف لا غير وبعضهم يكتوب العين من مع فقولون  
 مدكم ومعنا وتند أجمعاً على الألف واللام جنت العين وبكسر معناه مع الفهم فتحاو كسر الجوهري  
 مع للصبيبة وقد تسكن وتكون معناه جواهر معاً. قوله (يعنى) فاعلم أنس وفاعل يستجى رسول





أَبَى مُعَاذٌ هُوَ عَطَاءٌ بْنُ أَبِي مَيْمُونَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا حَرَجَ لِحَاجَتِهِ يَسْعُهُ أَنَا وَعَلَامٌ مِنَّا مَعًا إِذَا دَاوَهُ مِنْ مَدِينَةٍ  
**بَابُ** حَمْلِ الْعِدَّةِ مَعَ الْفَاءِ فِي الْأَسْفَحَاءِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ نُسَيْرٍ قَالَ  
 حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي مَيْمُونَةَ سَمِعَ أَنَسَ  
 ابْنَ مَالِكٍ يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْخُلُ الْكَلَاءَ فَأَحْمِلُ أَمَا

١٥٢

الاستفحاء

الاعاء (في حكم) الخطاب مع أهل العراق قالهم حين سألوه مسائل وأبى العرب. كان منكفئ الشام  
 أي لم لا يسألون من عبد الله وهو في العراق ويطلبكم من لا يحتاج الرقيقين مع وجوده إلى أمن  
 الشام وإلى مثل وهذا تميم من البخاري قال ابن بطال وفيه أن عدمه العالم وحمل ما يحتاج إليه من  
 إماء وعبيد شرف بالفتح ومنعجب له ألا يرى قول أبي الفرداء. ليس فيكم صاحب النعمان  
 والطيور والرماد يعني عبد الله فأراد بذلك النداء عليه والفتح قوله (سليمان بن حرب) بالحاء  
 المهملة المضرسه والزبد لما كنهه بالوجه الذي من في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم أنا أعلمكم في  
 كتاب الإجماع ورجال هذه الأسناد كلهم بصريون قوله (يعزل) ذكر بعض المضارع مع أي حق  
 الظاهر أن يكون بعض الماضي لا إذا استعصار صوره القول تحببها وأنا كينا له كانه يعسر  
 الحصر بذلك قوله (إذا خرج) أي من بيته أو من بين الناس على قلت إذا الاستقبال وإن دخل  
 للبعض فكيف يصح هنا إذ فخرج مضى ووقع قلت هو من مجرد الظرفية فيكون معناه بعثه حين  
 خرج أو هو حكمه الحال الخاصة قوله (علام) هو ضم يقع على الماضي من وقت ولادته على  
 اختلاف حاله إلى أن يبعث (مننا) أي من موثنا أو من خواص رسول الله صلى الله عليه وسلم أو  
 من جملة المسلمين وادعم أن الحديث لا يدل على أن حمل فلان معه كان للاستفحاء أو لغيره وبقي  
 أمثاله فقدمت في الباب المتقدم عليه (باب حمل العدة) وهي يفتح النون أعود من الصا  
 وأخسر من الزرع وفي حروف ج كجج الزج والزوج أعدبه التي في أصل قولهم كالسنان  
 قوله (محمد بن جندب) بالوجه المضرسه وبالقين العدة المتعومة المتقبة يتندر من في باب

وَعَلَامٌ إِذْأَوَّهَ مِنْ مَاءٍ وَعِزَّةٌ يَسْتَنْجِي بِأَلَمٍ تَأْتِيهِ النَّصْرُ وَشَاذٌ عَنْ شُعْبَةَ  
الْمَعْرُوفِ عَمَّا عَلَيْهِ رُح

١٥٣

النهي عن  
الاستنجاء  
بالماء

**بَابُ النَّهْيِ عَنِ الِاسْتِجْمَاءِ بِأَيْمِينَ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ قَالَ حَدَّثَنَا  
عِيسَى بْنُ الْمُسْتَوَائِ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ**

عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْتَوِيحُ. (والمعنى جهر) هو المعروف بعند قدم في باب غلظ دور  
ظلم والرواية كلهم بصريون قوله (الخلا) ما قد هو لغيره ويستحي استحي كآب خلا قال ما كان  
عمل بالماء قال يستحيه فانزلت ما لفر من من من المزمع قلت انه كان هذا امدهي بهما وهذا مرسا  
سئل وكانت المزمع في الصلاة او لانه كان صلى الله عليه وسلم يبعد عن الناس فكانت يجمع  
النسوة لو احتاج لانه لو لبس الارض المصلحة لثلا يريد لجلول وعجزه. فان قلت يا قدم كل غلط  
سمعت انما وقال ابن الحنفية سمع اب قال لفرق بينهما من جهة لفرق قلت الاول هو حكاية من  
لفظ صلاه وهذا اخبار عنه وبصليهم واحد قوله (يا صبي النضر) فتح النون وسكون الصاد  
المعجمة ابن شبيب يضم القين للمعجمة فلما روى ابو الحسن البصري من ثابتي قنابطين السركي  
عمرو قال ان ليبارك هو دره بين مروين مائه يعني مكسورة مرو وكسورة مرو الرود  
وهو شام في السرية والحديث وهو قول من اظهر السه عمرو وجميع حراسه وكان اذوى  
المنس عن شعبة باب سه ثلاث او اربع ومائتين انك انه دخل على المأمون وروى بينهما عادية  
ما لاه الى الفرق بين الابداد طبع الدين الذي هو التصدق في الدين ويكره ما الذي هو الجنبه هو صل  
له به معروف ثمانون ألف دينار انصافا واكراما والظاهر انه لم يلبس من البخاري لانه كان تسع  
سنتين بعد وفاة الخضر قوله (شاذل) بالشين والذال المشغلين والفرق هو لقب الاسود بن  
حضر ابر عبد الله عن الشامي ما كان معاديات سه عن ومائتين وكأناه معروف ومعناه ما تقارب  
مرحان وعمن ان يكون البخاري روى عنه أي بلا واسطة او بولى أي بالواسطة هو إما متاحة  
نله او متاحة نفسه وفانها الثرية وه مر مرار ما حثنا (مسب النبي عن الاستجماء بالمين)  
قوله (مسب) بهم الميم والذال المعجمة أي ابن معاذ بن فتح الفداء ولفظة البصري الزهراني أبو زيد

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا شرب أحدكم فلا يفتن في الإماء  
وإذا أتى الخلاء فلا يمر ذكره يمينه ولا يفتح يمينه

و (السنن) (فتح القاموس) يسكن السين المهملة ومثناة فوقه وجره ملايون ويمل بالقصر  
والمثناة فوقه ريدة الأيمى وتقصانه وقطره هو السنن البصري وذكره أبو عبد الله في الترمذي  
ورفع الإمام وأما قال هذه القاموس اختصارا على ما ذكره شيخه وحقرا من الزيادة على لفظه  
قوله (يحيى بن أبي كثير) (فتح القاموس) يفتح القاف وبالثنية أبو عبد الله الأعلام قال أبو عبد الله  
على وجه الآخر مثل يحيى بن أبي كثير وقال ما أعلم أحد اليوم بعد الزهري أعلم بحديث أبيه  
من أن لو كان مرقى كتابة قلتم قوله (عنه الله بن أبي كنانة) جمع القاموس والمثناة فوقه  
أبو عبد الله مات سنة خمس ومائة روى به الخطيب قوله (أبيه) أي أبي كنانة هو الخليل بن أبي كنانة  
ابن ربيعة بكر الراد وسكنوا لموحدة وكسر الهمزة وثنية المثناة فوقه على وجه السين ديمية  
والقلم القاموس الحزوين الأنصاري فارس وسكنوا على الله عليه وسلم شهد أحدا والفتن  
وما بعدها من شاهد وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حدثت وبسمي حديثا أخرج  
البصري له ثلاثة مرات فثبت على الأصح أنه أرفع وحسين ويمل حكاه وصلى عليه على  
ابن أبي طالب رضي الله عنه وكبر عليه بعد وهو من علمت عليه كجته قوله (ولا يفتن) ولا  
يس ولا يفتح عليه النبي في الألفاظ الثلاثة وي بعضها يفتح على قوله (ولا يفتن) أي  
لا يفتن الخياط يفتح عن النفس في الالف هي أفتن وذلك أنه إذا حصل ذلك لم بأس أن  
يرى من به المرقى منخلفا لما عناه فتدرب وربما روح سكة النفس إذا كانت هذه وثقة  
قيلته وثقة قلنا تفرح الله الروائح ثم أنه بعد من فعل القاموس على كره في الأولى جرحته  
ثم تمتع بها ثم طعت فشربت وإذا الله أن يهرب لاذ في ثلاثة أصناف كلها شرب ففتن من  
الآفة بعد عن الله ثم طوع الله هو حب إلى أن يأخذ به منه وأما وجه من الذكر يمينه هو  
روى له عن مائشرة السجود التي يكره في الأولى والحديث وكان النبي صلى الله عليه وسلم يمشي بيمينه  
لعمامة وشراجهما يصير فتن مباشرات لئلا يماسها إلا بمصالح في مجرى الأفعال والفتنات ويسره  
لخدمة أسبق منه والمصلحة ما هناك من القنود وتطيف ما يحدث به من الأوهام وكذلك  
الأمر في يمينه من الإفتتناء باليمين إعلموا هو يمينه ما وسيلة لتدبرها عن جليته ذلك النفس وهو

**باب لا يُسْكُ دُرُّهُ بِمِثْلِهِ إِذَا مَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بُوْسَافٍ قَالَ**  
**حَدَّثَنَا الْأَوْرَاعِيُّ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي فَكَّاهٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ**  
**النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا مَالَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَسْتَحْدِ دُرُّهُ بِمِثْلِهِ وَلَا**  
**يَسْتَحْيِي بِمِثْلِهِ وَلَا يَنْفَسُ فِي أَلَانِهِ**

هو نأديب وقال بعضهم إذا استحيى بمِثْلِهِ لم يجره قال قلت هنا شبه وهو أنه إذا كان من الذهب  
بالذهب والاستحياء به سبعون وقد احتاج المال في بعض الأحوال أن يتأخر عنه ذلك وأن يغنى  
وذلك إذا لم يجد إلا حيزاً من ذلك لا يزول عن مكان مثلاً فكيف يمكنه أن أسك دُرُّهُ بمِثْلِهِ احتاج  
إلى أن يستحيى بمِثْلِهِ وإن أسك بمِثْلِهِ مستحيى مثلاً فقد دخل في النهي قلت بل هو منع  
بالأرض وبمثل المصوح بينه ويقارن غيره بهله بمِثْلِهِ بمِثْلِهِ وبه عنه عنه ليخرج  
عن النهي في المذهبين معاً قال وصحت ابن أبي هريرة قال حدثت عن أبي الحسن الرضا عليه السلام وقد حضره  
شيخ من أهل أصفهان فبشره بالجنة ثم أباهم أبوهم فجاء فأنفت عليه وسأته عن مسألة من أخطأه  
فصل مثل يسأل عما قبله لا والله إن سألتك إلا عن الاستغناء نفسه فأفتيت عليه بما سأله هو  
متجر لا نفس الخروج بها من أن صعد العلي أنزل النبي مسح العين عنهن بالخبر وهو المس  
عن نفس النفس مع أنه إذا أحد تجوز بالبين ومنع دُرُّهُ بمِثْلِهِ لم يكن فلا شبهة ولا إشكال فيه  
واقه أعلم (باب لا يسك دُرُّهُ بمِثْلِهِ إِذَا مَالَ) قوله (محمد بن بوساف) روافد بالكتاب وبالمعنى  
أبو عبد الله القرملي مكرراً فقالا وسكون الرد وبالمعنى الاستحاضة والألف ثم أبو عبد الله  
يسار به الشام قال البخاري كل من أفضل أهل زمانه ومات سنة اثنى عشر ومائتين (والأوراعي)  
هو سعد أهل زمانه عاب وعملوا عنهم إلا هلاهم في باب بطريرج إلى طلب العلم قوله (فلا بأسعد)  
يفتح الدال وينون التوكيد المشددة ولا على التقادير التي من إذا مال أحدكم وفاء أني الخلا  
فلا بأسعد ذكره وفلا عن ذكره قوله (ولا ينفس) قلت قلت إنه صلب على فلا بأسعد  
هو معد بالشرط ومنه إذا مال أحدكم فلا ينفس لكنه مهيء بطلبه والمعنى أي هو صحيح عليه  
قلت ليس صلب على بل هو صلب على الجملة فركه من الشرط بل هو مهيء بطلبه





بطرف ناي قوسيتها إلى جنبه وأخرجت عنه فلما مضى أتبعه من حذرها

الاستجد بالخطوم وأقول هذان جوابان وثالثها كونه مقام الجبر وأما الروايات الثلاثة فبعضها لا يزيل  
الخطية بل يزعمها وفي المثال لابد القبول بضم نية وإلا لكان مقام أبواب الجلف قال المحقق  
أبو سعيد في دلائل النبوة إن الجبر سألوا عصية من صلى الله عليه وسلم فأعلم العظم والزود بالنظم  
لم والروت لغيرهم قلنا لا ينبغي هذا وإلا لكان مقام الجبر أنهم روى أبو عبد الله الحاكم في  
الاقبال أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ين مسود بق الجبر أولئك من ضيعين ينجون  
يسألون الزاد فتعظم بالنظم والروت قلنا وما بين مهم ذلك برسول الله قال أنهم لا يحسبون خطي  
إلا وجدوا عليه من الله الذي كان عليه يوم أئبد ولا وجدوا روتا إلا وجدوا فيه الذي كان فيه  
يوم أئكل فلا ينبغي أحكم لا نظم ولا روت وفي رواية أن طود أبيهم ظمرا ما عهد أنه أئكل لا  
ينضمو نظم ولا روت كان الله تعالى حسن ثا روتا فيما بين رسول الله صلى الله عليه وسلم من  
قال ذلك النبي محمد دليل على أن أميين الاضطر هو عتصه جدا للمؤمن ذلك أنه ما أمر بالاحكام  
مخصوصه ثم استأجما وجعلها بالنبي دل على أن ما عليها قد دخل في الآيات وبركته الإحاطة  
مخصوصه تلك لم يكن لتخصيصها بالآية سوى أي لو كان الجبر متعنا بين هذا سراد مطلقا وما  
جري ذكر الجبره وبسبب القسط إليها كانت أكثر التشديد التي ينبغي بالبرود ونظرها تارولا  
وقال أهل الظاهر الجبر متبع لا مجرى فيه وقال أصحابنا الذي جرم مقام الجبر كل عند الظاهر  
موجب الصل ليس له حرمة وقال ابن سنان لما سأل عن خطية من خطايا عتصها عتصها والالم  
يكن لمصيبها فاعلمه قال بين الناس عليها حسب على أرباعها من عتصها عتصها لا يورد لأن  
عليه اسم يئد إذا كان في الله عليه مني الجنة له ورأيه كثر له تعالى ولا نزل على آل  
وليس في سائر الظواهر عتصها على مع الله عليا قال وهب مالك والكرهون ال أرب  
الاستجد من عتصها لأن الجبر لا ينبغي اعتد للشدة على جز أن يقتصر على الجبر في ذلك  
مع حد أثر السائط على أرب لذة عتصها من والفتن واحد ال أنه فرض وسجود  
أنه صلى الله عليه وسلم أمر بالاستجد بلاءه أحبط وكل عتصه رمت في النرج بعدد قد أزالها  
ودعه كزروع الكلب حرمة (يترك) الباء الظاهر أي في طرف واليمين يحصل أئبد يديع وأن  
يرده الجبر لا يخال فلا يركب بطيول وفيه جبر أن اتباع الساتر جبره واهم واستعداها تسوي  
الاتباع وحيد الامراض من غنى الحاجة وجدد النبي للاستجد في التمسك لئلا ينجح إلى أن يظلمها

أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ قَالَ لَيْسَ أَبُو عُبَيْدَةَ ذَكَرَهُ وَلَكِنْ  
عَدُوُّ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَسْوَدِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ سَمِعَ عَدُوَّ اللَّهِ يَقُولُ أَيْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ إِذَا قَامَ مِنَ الْأَسْتِغْثَا لَمْ يَأْمُرْ أَنْ يَلْبَسَ مِنْهُ الشَّرِيعَ وَمَا يَلْبَسُهُ مِنَ الْقَمِيصَيْنِ وَبِهِ  
جَوَازُ الرِّوَاةِ وَالْحَقُّ حَيْثُ قَالَ أَبُو بَكْرٍ (بَابُ لَا يَسْتَحْيِي رُوِيَ) قَوْلُهُ (أَبُو نَعِيمٍ) بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ  
الرَّحِيمِ وَهُوَ الْقَوْلُ بِدَكَاةِ الْكُوفِيِّ بِمَعْنَى مَنْ سَبَّ أَدَبَهُ وَ (وَجَعَلَ) صِيغَةُ الْفِعْلِ أَوْ سَابِقَةٍ  
قَالَ بَنِي عِيْنَةَ مَا بِالْكُوفَةِ مَثَلٌ وَقَالَ أَحَدُ زُهَيْرٍ مِنْ سَلْبِ الْعِلْمِ وَهُوَ لَيْسَ بِمَعْنَى لَكِنْ فِي حَيْثُ بِهِ  
عَنْ أَبِي إِسْحَقَ أَيْ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ سَمِعَ مِنْهُ آخِرُهُ أَيْ مِنْ أَسْتِغْثَا أَيْ إِسْحَقَ قَوْلُهُ (أَبُو نَعِيمٍ)  
أَيْ مَعْرُوفُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ النَّبِيُّ صَاحِبُ الْهَيْبَةِ وَكَسْرُ الْمَوْحِدَةِ الثَّانِيَةِ قَدْ دُرِجَتْ مِنْهُ عِيْنُ أَبِي إِسْحَقَ  
مِنْ الْأَيْدِي قَوْلُهُ (أَبُو عُبَيْدَةَ) مَعْرُوفُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ فَصَحَّاحِي الْبَحْلِ  
قَوْلُهُ (عَدُوُّ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَسْوَدِ) صَاحِبُ الْفِرْدَوْسِ الْكُوفِيِّ النَّبِيُّ مِنْ حِزْبِ أَهْلِ بَصْرَةَ كُلِّ يَوْمٍ بِسْمَاةٍ وَكَتَبَ  
وَقَالَ يَقُولُ النَّبِيُّ وَالْقَبْرِ وَهُوَ وَاحِدٌ وَحَدَّثَنَا مِنْ أَسْبَابِ عَطْلُوطٍ قَوْلُهُ (أَبُو) أَيْ أَبِي الْأَسْوَدِ  
ابْنُ يَزِيدَ مِنَ الرَّبْعَةِ أَنْ جَسَّ الْكُوفِيُّ النَّبِيُّ مَرَّقَ بَابٍ مِنْ رَأْسِ الْأَسْوَدِ فِي كِتَابِ الْقِسْمِ  
وَ (عَدُوُّ اللَّهِ) هُوَ أَبُو مَسْعُودٍ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَالْأَسْبَابُ لَطِيفَانِ كَلِمَةٍ كَوَيْلٍ وَبِهِمْ تَابِعِيُونَ كَلَامَهُ  
يُرْوَى عَنْهُمْ عَنْ مَعْرُوفٍ فَلَمْ يَلْقَ مَا لَمْ يَلْقَ مَا كَالِهَا وَمِنْهُمَا قَوْلُهُ وَلَيْسَ أَبُو عُبَيْدَةَ ذَكَرَهُ بِالْأَسْبَابِ بِهِمْ يَلْمُ  
وَلَا يَمْلُحُهُ فَلَمْ يَرَوْهُ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ فِي عِدَّةِ الْقِسْمَةِ أَنْ يَبَيِّنَ أَنَّهُ لَا يُرْوَى عَنْهُ الْحَدِيثُ مِنْ طَرِيقِ أَبِي  
عُبَيْدَةَ عَنْ عَدُوِّ اللَّهِ كَمَا رَوَاهُ بَعْضُهُ لَأَنَّهُ لَا يَحْدِثُ بِمَعْنَى مِنْ أَبِيهِ شَيْئًا فَأَرَادَ جَمْعَ وَحْدٍ مِنْ يَوْمٍ فَكَانَ  
فَقُلْتُ لِمَ جَعَلَ اللَّهُ مَثَلَهُ قَالَ الْقَرْمُذِيُّ فِي جَانِبِهِ حَدَّثَنَا عَنْهُ وَكَانَ لَا يَحْدِثُ كَيْفَ حَرَامِ تَابِلٍ  
عَنْ أَبِي إِسْحَقَ عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ عَنْ عَدُوِّ اللَّهِ قَالَ مَرَّجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثَهُ فَقَالَ النَّبِيُّ  
لِي ثَلَاثَةِ أَجْزَالٍ قَالَتْ مَعْرُوفٌ وَرُوِيَ مُسَدَّدٌ الْمَعْرُوفُ وَالْحَقُّ الرُّوَيْتُ وَقَالَ لَهَا دَكْسٌ وَهَكَذَا  
رَوَى نَعِيمٌ رَافِعٌ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ عَنْ عَدُوِّ اللَّهِ مَرَّجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثَهُ  
فَقَالَ النَّبِيُّ لِي ثَلَاثَةِ أَجْزَالٍ قَالَ وَرَوَى مَعْرُوفٌ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ عَنْ عَفِيفَةَ عَنْ عَدُوِّ اللَّهِ وَرَوَى زُهَيْرٌ  
عَنْ أَبِي إِسْحَقَ عَنْ عَدُوِّ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَسْوَدِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَدُوِّ اللَّهِ وَرَوَى دَكَاةٌ عَنْ أَبِي زَائِدٍ عَنْ  
أَبِي إِسْحَقَ عَنْ عَدُوِّ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ الْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ جَدِّهِ وَهُوَ حَدِيثٌ فِيهِ اخْطَلَفَ قَالَ  
وَسَالَهُ أَحَدُ بَنِي إِسْمَاعِيلَ أَيْ الْحَمَارِيُّ أَيْ الرُّوَيْتُ لِي عَنْ أَبِي إِسْحَقَ بِسْمِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِسْمِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَكَانَ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْغَائِطُ ظَمْرِي إِنَّ آيَةَ ثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ هُوَ جَدْتُ حَجَرِي وَالْقَمْسُ  
الثَّالِثُ فَلَمْ أَجِدْهُ فَجَدْتُ رَوْعَهُ فَأَتَيْتُهُ بِهَا فَاعْدُ الْحَجَرِشِ وَالْقِي الرُّوَّةِ

وَأَبَى حَدِيثُ زُهَيْرٍ عَنْ أَبِي اسْمَعِيلَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَسْوَدِ عَنْ آيَةِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ وَرَّعَهُ  
فِي كِتَابِ الْإِسْلَامِ وَأَمْسَحَ شَرَهُ هَدَى حَدِيثُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي اسْمَعِيلَ عَنْ آيَةِ عِدَّةٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ  
لِأَنَّ إِبْرَاهِيمَ أَيْضًا وَأَحْصَى الْحَدِيثَ أَبِي سَعْدٍ مِنْ غَزَلَاءَ وَرَجَعِي أَبُو تَيْسٍ لَيْسَ بِشَيْءٍ لَوْ  
سَاحِدٌ مِنْ بَأْسِهِ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ هَذَا مَا يَسْمَعُ مِنْ لَفْظِهِ وَأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ يَدْرِي بِدَوْنِهِ مِنْ آيَةِ مَرْسَلَةٍ  
فَكَيْفَ يَكُونُ حَدِيثُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي اسْمَعِيلَ عَنْ آيَةِ عِدَّةٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَمْسَحَ بِلِ الْإِسْلَامِ مَا ذَكَرَهُ  
الْبُخَارِيُّ وَأَمَّا كَوْنُ سَاحِدٍ رَجَعِي عَنْ أَبِي اسْمَعِيلَ مَا خَرَّجَهُ فَلَا يَضُرُّهُ لَكَ فَدَعَيْتُهُ عَنْ هَذَا حَدِيثٍ  
فِي الْإِسْلَامِ طَرِيقٌ مُطَهَّرٌ لَمْ يَكُنْ رَجَعِي مَعْرُودًا فَالْفَرْقُ عَنْهُ كَانَ مُتَّفَعًا عَلَيْكَ لَكِنَّهُ لَيْسَ  
كَذَلِكَ قَوْلُهُ (أَيُّ) أَيُّ لَقْدَمِ الْمَرْجِعِ (الْغَائِطُ) أَيُّ الْأَرْضِ الْمُسْتَعْدَةِ وَأَنَّ فِي آيَةِ مَعْدُودَةٍ  
مَعَهُ فَلَمْ يَأْتِ أَمْرٌ بِإِثْبَاتِهِ إِلَّا بِمَعْرِفَةِ غُلَاظِ أَمْرِهِ أَنَّ أَصْلَ كِتَابٍ مَحْمُولٌ أَنْ تَكُونَ  
صَلَةً وَأَنْ تَكُونَ مَعْرِفَةً (جَاءَ) أَيُّ بِالثَّلَاثَةِ مِنَ الْحَجَرِشِ وَالرُّوَّةِ وَلَيْسَ بِالْمَعْمُورِ لَهَا  
حَالُهُ إِلَى الرُّوَّةِ فَطَرَفُ قَوْلِهِ (عَنْ) أَيُّ الرُّوَّةِ وَفِي مَعْنَاهَا حَذَرُكَ بِاعْتِبَارِهِ كَيْفَ الْحَجَرِ عَمَّا هَذَا  
وَلَوْ (وَالرُّكْسُ) تَكْرَارُ الرُّجُوعِ وَالْمَرْجِعُ وَهُوَ الَّذِي مَعْلُومًا فَلَا تَقْدِيرَ فِي سَنَةِ الرُّكْسِ عِلْمُهُ  
الْجَمْعُ الْمَطْلُوعُ الرُّكْسُ الرُّجُوعُ يَكُونُ قَدْ رَدَّ عَنْ سَبَلِ الطَّارِقِ إِلَى سَبَلِ التَّجَاهَةِ وَفِي الرُّكْسِ  
الرُّجُوعُ فِي الْقَلْبِ إِذَا رَدَّ بِهِ جَدُّهُ فَالْخَلَّاصُ بِهِ قَالَ وَهُوَ إِجْمَاعُ عِدَّةِ الثَّلَاثَةِ فِي الْإِسْتِجَادِ  
إِذَا كَانَ مَعْمُورًا أَوْ لَا بِهَا سَبْعَةً لَيْسَتْ بِهَا كَلِمَةٌ وَفِيهِ قَوْلُهُ فَأَعْدُ الْحَجَرِشِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ  
اقتصر عليها جَوَازٌ لَمْ يَكُنْ يَحْضُرُهُ تِلْكَ فَكُنْ قَدْ مَسُوْلُهُ عِدَّةً وَيَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ خَيْرٌ مِنْهَا  
قَالَ يَهُوَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ تَكْسِيَةً ثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ وَحَجَرِ آيَةِ مَرَّةٍ قَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَسْتَحْيِي ثَلَاثَةَ أَحْجَارٍ خَتَمَ وَفِي مَعْنَاهُ أَنَّهُ لَا يَدْفَعُ إِلَّا بِالثَّلَاثَةِ بِالْحَجَرِشِ  
إِذْ لَا التَّجَاهَةَ وَسَمِعْتُ ثَلَاثَ مَسَاحِدٍ فَظَرَفْتُ مَرَّةً لَوْ أَنَّ بَيْنَ خِلَالِهَا وَجِبَ مَسْحُ ثَلَاثَةٍ  
وَبِهِ قَالَ أَحْمَدُ وَأَمَّا مَا كَانَ قَدْ لَوْاجِبُ الْإِسْتِجَادِ فَالْحَجَرِشِ وَكُلُّ أَحْجَارٍ لَا يَسْتَحْيِي بِهَا  
فِي ثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ وَمَسْحُ كُلِّ مَرَّةٍ مَسْحُ أَحْجَارٍ وَلَوْ اسْتَحْيَى فِي الْقَبْرِ وَالْقَبْرِ وَجِبَ مَسْحُ مَسَاحِدٍ  
كُلِّ مِنْهَا ثَلَاثَ وَقَالَ إِنْ لَمْ يَكُنْ الْإِسْتِجَادُ ثَلَاثَةً وَجِبَ رَابِعٌ فَلَمْ يَكُنْ مَحْمُولًا عَلَى ثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ



## وقال حنفاً ركس

الركن مكن أن يرد به على الرهن ولم أحد لأهل الفهر شرح هذه التكاليف قال ونصب مالك  
 ونحوه سبب إلى أنه لم يقتصر على دون الثلاثة كقول أبي أنس قال القساري في الجديد دليل على أن  
 حد الإحصار ليس مريض وذلك أنه على ما علم قد لفتا على مكن ليس به إحصار فخره  
 لحد الله تعالى ثلاثة إحصار ولو كان بمضرة شيء من ذلك لا يحتاج أن يتفرع من غير ذلك لكان  
 على الله محرمين وأحدهما من على أن الاستبعاد به يجوز لأنه لم يجر إلا الثلاثة لا اكتفى  
 به ولآخر حد الله أن يحد بها وقال بن القصار وخروفي في مسند الأثراني لا تصح  
 أنه أحد ثالث فأبى الأثراني كل الاستدلال لأنه صحيح لأنه يقتصر على محرمين على ثلاثة لمصلحة  
 لكل واحد منهما أهل من ثلاثة قال ويحتمل أن يكون أحد ذكر الثلاثة أن القاب وجود الإحصار  
 به والتدليل على أن الثلاثة ليست محله أنه لو لم يكن بالرد عليها لم يكن أن المرض هو الإحصار  
 ويجوز أن يحد الثلاثة على الاستبعاد وإن أبي فادع بأن الاستبعاد مع والمسح في التمرع  
 لا يوجد فيكون هو دليل مع الرأى المحققين وأما ما فيها من معنى عن أن يحد بها أن لا يحد بها  
 المسح بها وأما لم يكتف على أنه علمه من غيره من أن يحد بها أن يحد بها أن يحد بها أن يحد بها  
 أول الأمر لا يحد بها أن يحد بها أن يحد بها أن يحد بها أن يحد بها أن يحد بها أن يحد بها  
 لصحة ما كان الثلاثة على مسطر من غير واحد ليس الاستدلال به جميعاً لأن الحد لا يحد على أنه لا يحد  
 إلى مسح المحرمين لا يحد به علمه مخرج شيء من كل الأمر من يحد به حد وما القيد على الخروج من يحد به  
 بعد الإحصار إلى مسح المسح على الأمر على كونه من مسح الأمر يمكن في القيد في تكون  
 الإحصار مسح المسح من لا يحد به في الثلاثة نسبة حد على الإطلاق بل هو الأقل إذا القاب  
 أن القاب لا يحد بها إلا واحد فلو حد وتبين الطرفين وأحكام التمرع جاز به على القاب وإذا كثر  
 لا يحد بها من القاب على مسح الرأى وهو هو الرأى مع وجود النص الصريح على خلافه  
 وهو حديث علي بن أبي حمزة ولا يحد بها القيس في مقابلة النص ومثله يمسى جسد الإحصار في  
 عرف الأصوليين القيس جاز الزدة إنما يكون القيس والمال وغيره (قال في المصنف في مسح)  
 أي من المسح أي من المسح القيس جاز الزدة إنما يكون القيس والمال وغيره (قال في المصنف في مسح)  
 أي من المسح أي من المسح جاز الزدة إنما يكون القيس والمال وغيره (قال في المصنف في مسح)  
 أي من المسح أي من المسح جاز الزدة إنما يكون القيس والمال وغيره (قال في المصنف في مسح)

١٥٧

الوضوء  
مرة مرة

**بَابُ الْوُضُوءِ مَرَّةً مَرَّةً حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ**  
**عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي عَائِشٍ قَالَ مَرَضًا لَنَبِيِّ اللَّهِ**  
**ﷺ وَاسْلَمَ مَرَّةً مَرَّةً**

١٥٨

الوضوء  
مرتين  
مرتين

**بَابُ الْوُضُوءِ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عِيسَى قَالَ حَدَّثَنَا**

تَكْمُلُ فِيهِ لَيْسَ قَالَ جَاءَ مِنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي عَمْرٍاءَ بِشَيْءٍ وَقَالَ لَنَا أَبُو إِسْمَاعِيلَ الْفَرَزْدَقِيُّ فَلَمْ يَضَعْ  
 فِي الْمَنَاطِعِ مَالًا يَحْصُلُ فِي الْأَصُولِ (باب الوضوء مرة مرة) قوله (عبد بن يوسف) المرفوعة إما  
 أن يكون في مقدمها بَابُ مَا كَلَّمَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِتَحْوِيلِهِ (وَبْنِ عِيْنَةٍ) حَرْفُ الْأَوَّلِ الْكِتَابِ فِي  
 أَوَّلِ حَيْثُ مَنَ وَإِنَّمَا الْقُرْبَانِي دَعَا فِي بَابٍ لَا يَحْكُمُ دَرْجَتِهِ وَالتَّوْبَةُ إِذَا التَّالِبُ أَرَادَ  
 أَنْ يَكْتَسِبَ بِرُؤْيَى مِنْ دِينِهِ وَالْقُرْبَانِي عَنْ التَّوْبَةِ وَهَذَا أَنْ يَرَادَ بِهِ الْفَرَزْدَقِيُّ عَنْ أَبِي عِيْنَةٍ لِأَنَّ  
 السُّبْحَانَ عَلَيْهِمَا شَيْخَهُمَا كَمَا أَنَّ زَيْدَ بْنَ أَسْلَمَ شَيْخَ السُّبْحَانَ وَكَأَنَّ أَبِي يُوسُفَ شَيْخَ السُّبْحَانَ قَالَ  
 قُلْتُ هَذَا مَدْلُوسٌ إِذْ فِيهِ الْإِسْتِثْنَاءُ الْمَوْجُودُ إِلَى كَوْنِ الزَّوْجِ يَجْزِيهِ الْفَرْجُ فِي الْأَمَانَةِ قُلْتُ  
 مِنْهُ لَا يَضَحُّ فِيهِ لِأَنَّ مَا كَانَ مِنْهُ مِنْ حُدُودِ حُدُودِ لَا يَكُونُ الْحُكْمُ بِخِلَافِ  
 ذَلِكَ قَوْلُهُ (يَدُ اسْمُ) جَعَلَ أَصْلَ التَّصْفِيَةِ لِقَائِهِ الْمُدَقِّقُ وَ(عَطَاءُ بْنُ يَسَارٍ) بِالْمُنَادَةِ الْمُجَانِبَةِ  
 الْقُتُوبَةِ وَبِالْمُهْمَةِ خَفَعَهُ فِي بَابِ كَهْرَامِ الْأَشْهُورِ كِتَابُ الْإِسْلَامِ قَوْلُهُ (مَرَّةً) مَتَّصِفٌ عَلَى  
 الظُّرْمَةِ أَيْ مَرَضًا فِي رِمَانٍ وَحَدِّثَ لِرِجَالٍ عَنْ عَطَاءٍ أَوْ عَمَلَاتٍ بِكُلِّ عَصَا مِنْ أَصْحَابِ الْوُجُوهِ  
 لِكُلِّ الْوُجُوهِ رِمَانٍ أَوْ أَرَمَتْهُ إِذْ لَا يَكُونُ عَمَلُهُ مِنْ رِمَانٍ هِيَ رِمَانُ الْعَمَلِ الْآخَرِ أَوْ مَتَّصِفٌ  
 عَلَى الْمَصْدَرِ أَيْ مَرَضًا مَرَّةً مِنَ الْوُضُوءِ أَيْ عَمَلُ الْأَمْنَةِ حَلَّةً وَاحِدَةً وَكَمَا حَكَّمَ الْمَسْجِدَ فَانْقَلَبَتْ  
 عَلَى هَذَا التَّقْدِيرِ بِإِذْنِ أَنْ يَكُونَ مَرَضًا وَمَوْلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ وَسَلَّمَ فِي جَمِيعِ مَرَّةٍ مَرَّةً وَاسْتَفْهَمَ  
 وَهُوَ خَلْفُ الْمَلَكِ قُلْتُ لَا يَلْزَمُ بَلْ تَكَرَّرَ لَفْظُ مَرَّةٍ بِمَعْنَى التَّصْفِيَةِ وَالتَّكْرِيرِ أَوْ هَوْلُ الْمَرَادِ أَنَّهُ  
 ضَرَفٌ فِي كُلِّ وَصْفٍ كُلِّ عَصَا مَرَّةً لِأَنَّ تَكَرُّرَ الْوُجُوهِ مِنْ بَابِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعْلُومٌ  
 بِالْفَرُودَةِ مِنَ الْقَبْلِ (باب الوضوء مرتين مرتين) قوله (حسين) بصيغة التصغير (ابن عيسى) بن  
 حَرَامٍ بِحَمْدِ اللَّهِ لِلْمَلِكِ الطَّائِفِ أَبُو عَلِيٍّ الْقَبْرِي بِالقَافِ وَالسُّبْحَانَ لِلْمُهْمَةِ الْبَسْمَالِي سَكَنَ نِيْلِيورَ وَبِهَا

سُيْنُ  
ابن عيسى

یونس بن محمد قال حدثنا علي بن سليمان عن عدي بن أبي بكر عن عمرو  
ابن حزم عن عطاء بن ريم عن عبد الله بن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم  
موضعا من بين مرقين

باب الوصوه ثلاثا حدثنا عبد العزيز بن عبد الله الأوسى  
قال حدثني إبراهيم بن سعد عن أبي شهاب أن عطاء بن ريد أخبره أن  
سحران مولى عثمان أخبره أنه رأى عثمان بن عفان دعا نانا فأفرغ على كفيه

[illegible]

ثَلَاثَ مَرَارٍ فَسَلَّيْنَاهُ ثُمَّ أَدْخَلْنَاهُ فِي الْإِيمَانِ فَصَنَعَ وَاسْتَشَقَّ ثُمَّ عَلَّ  
وَجْهَهُ ثَلَاثًا وَيَدَيْهِ إِلَى الْمَرْفُوعَيْنِ ثَلَاثَ مَرَارٍ ثُمَّ مَسَحَ رَأْسَهُ ثُمَّ عَلَّ  
رَجْلَيْهِ ثَلَاثَ مَرَارٍ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ثُمَّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
مَنْ مَوَّصَا نَحْوِي وَضَوَّيْ هَذَا ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ لَا يُحَدِّثُ فِيهِمَا نَفْسَهُ عُرَاهُ

والحديث وحول ذلك ثلاثة تابعين قوله (عليه السلام) أمير المؤمنين أبو عبد الله بن عثمان بن أبي التماس  
ابن أسامة بن عبد شمس بن عبد مناف الأموي القرشي أسلم في قول الإسلام على يد الصديق وصي  
في القرنين لآلة زوج بني رسول الله صلى الله عليه وسلم ربه ثلثت عنده ثم أم كنوز روى له من  
رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة حديث وستة وأربعين حديثاً خرج البخاري في أحد عشر  
استغفار أول يوم من المحرم سنة أربع وعشرين وقتل يوم الجمعة الذي عشره حلت من ذي الحجة  
سنة خمس وثلاثين في الأسود الكعبي بضم المشاء القوقبية وكسر الجيم وسكون المنة النخائية  
وبالموحدة البصري ودين بية القيت بالبيع وعمره اثنا عشر سنين وصلى عليه حكيم بن  
حوادم بكسر الهمزة وبالياء صاد في خلافة الأموال كنهه حتى يموت بطريق بورهما  
وفرس مائة ألف وهو مسير في رومه وبجوه جيش الفرس ثالث عشرة ليلة روى  
الله عنهم مائة من صفاته إله الله تعالى قوله (صلى الله عليه وسلم) أي طرفه  
المدح والحمد (فأمره) يقال مرغ الله بالكسر أي انصب وأرضته أي سجدت فخرج القلوب  
إخلاصاً له قوله (ثلاث مراراً) وفي نسخة ثلاث مراراً وهذا دليل على أن صليهما في أول الرجوع  
منه (فصنع) أي ففعله فصبغه وتغير مائة المدة وأدخله في به ففحصه حتى أنه فاستقر  
وفي نسخة واستشق والاستنار هو إخراج الماء من الأنف بعد الاستنشاق وقال ابن تيمية الاستنار  
هو الاستنطاق والصواب هو الأول إذ جلد في بعض الروايات مستشق واستنار جميع بينهما قال  
بعض أهل اللغة هو مأخوذ من لثقه وهي طرف الأنف وقال الخطابي هو الأنف وقال أبو حنيفة  
لثقه هي القرحة بين الشاربين حيال وراء الأنف والاستنار ثم ما من الأنف بالنفس والفضحة  
مقدمة على الاستنشاق والاستنار وأظهر الوجهي أنه خفيتم اشتراط الاختلاف في الصوري وأنهما



مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَرَأَى إِبْرَاهِيمَ قَالَ قَالَ صَالِحٌ مَنْ كَيْفَانُ قَالَ إِنَّ شَهَابَ

أَن تَدْعُو لِمَنْ تَدْعُو عَلَى الْبَيْتِ عَلَى الْبَيْتِ وَهَذَا أَن لَقِيَ فِي الْمَدِينَةِ وَالْإِسْتِخَارَةِ أَن يَأْخُذَ  
الْمَدِينَةَ بِمَنْتِ وَأَنَّهُمَا يَكُونَانِ مَرَّةً وَحَدَّثَ وَهُوَ أَحَدُ الْأَوَّلَةِ حَسْبُ الْمَذْكُورَةِ هِيَ فِي بَابِ هِجْلٍ  
الْوَجْهَ الْيَدَيْنِ الْقَوِي أَجْمَعَ الْقُدَّةَ عَلَى أَنَّ الْوَجْهَ فِي هِجْلٍ الْأَوَّلَةِ مَرَّةً وَعَلَى أَنَّ الثَّلَاثَةَ  
وَقَدْ جَعَلَ الْأَوَّلَةَ بِالْمَعْنَى مَرَّةً وَثَلَاثًا وَجَعَلَ بَعْضَ الْأَوَّلَةِ ثَلَاثًا وَبَعْضُ مَرَاتِنِ وَفِي  
بَعْضِهَا مَرَّةً فَالْوَجْهَ اخْتِلَافًا دَلِيلٌ عَلَى جَوْرِ ذَلِكَ كَقَوْلِ الثَّلَاثَةِ فِي الْكَلَامِ وَأَمَّا مَا اخْتَلَفَ الْوَرُودُ فِيهِ مِنْ  
الْمَعْنَى الْوَرُودُ فِي الْقَصَّةِ الْوَرُودُ ذَلِكَ مَعْنَى عَلَى أَنَّ بَعْضَهُمْ حَقٌّ وَبَعْضُهُمْ سَيِّئٌ يَبْزُغُ بِأَوَّلِهِ  
فَقَدْ كَانَتْ قُرُونٌ وَبَدَتْ لَقَائَاتُ وَاخْتَلَفَ الْقُدَّةَ فَمِنْهُمُ الرَّأْيُ طَعِبَ الْقَصَصُ إِلَى أَنَّهُ يَسْتَحِبُّ  
فِيهِ الْمَسْحَ ثَلَاثًا وَبَعْضُ الْأَوَّلَةِ الثَّلَاثَةَ إِلَى أَنَّ الْمَسْحَ مَرَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزِيدُ طَعِبًا وَاسْتَحِبُّ  
الْقَصَصُ بِرُودِهِ أَوْ تَدْوِي فِي سِتِّهِ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَسَحَ رَأْسَهُ ثَلَاثًا وَبَعْضُهُمْ  
عَلَى سَائِرِ الْأَوَّلَةِ وَأَجِبَ عَنْ أَحَادِيثِ الْمَسْحِ مَرَّةً بِأَنَّ ذَلِكَ لِيَدِ الْخَوَافِزِ وَاتَّقِ الْخَوَافِزِ عَلَى أَنَّهُ  
يَكْفِي فِي الْقَسْرِ بِرُودِهِ عَدَا عَلَى الْأَوَّلَةِ وَلَا يَشْتَرِطُ الْهَلَاكُ خَلَاً فَالْهَلَاكُ وَقَالَ إِنَّمَا قَالَ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحَرِّهِ وَجَوْدِهِ وَفِي مِثْلِ ذَلِكَ حَبِيبُهُ نَسَاكَهُ لَا يَفْعَلُ طَعِبًا حَرِّهِ وَأَرَادَ الْخَوَافِزِ بِحَرِّهِ  
الْمَعْنَى حَرِّهِ الْخَوَافِزِ وَهُوَ اسْتَعْبَادُ رُكْنَيْ حَبِيبِ الْوَجْهِ وَحَرِّهِ الْوَجْهِ وَالْأَوَّلَةِ الْمَعْنَى  
لَا يَحْدِثُ أَنَّهُ لَا يَحْدِثُ بَنِي مِنْ أَسْرَرِ الْهَبِ وَمَا لَا سَطْرَ بِالْمَعْنَى وَلَوْ حَرِّهِ لَمْ يَحْدِثْ فَأَمَّا فِيهِ  
عَنِ مِنْ ذَلِكَ وَجَعَلَ لَهُ عِنْدَ الْقَصَّةِ لِأَنَّ عَدَا لَيْسَ مِنْ عَدَا وَفِيهِ عَنِ الْمَعْنَى عَنِ الْخَوَافِزِ  
تَعْرِضُ وَلَا تَسْتَعْرِضُ وَقَالَ الْقَصَصُ حَاضِرٌ يَرُدُّ بِحَدِيثِ النَّسِ الْمَحْدِثِ الْمَجْتَلِبِ وَالْمَكْتَبِ وَلَمَّا مَا  
جَعَلَ فِي الْخَوَافِزِ غَالِبًا طَعِبَ مِنْ أَرَادَ فِي بَعْضِ حَدِيثِهِ عَنِ عَدَا ثَارَهُ إِلَى أَنَّ طَعِبًا لَمْ يَحْدِثْ بِمَا يَكْتَسِبُ  
لَا صِلَتَهُ أَبَدًا وَقَالَ بَعْضُهُمْ عَدَا الَّذِي يَكُونُ مِنْ غَيْرِ قَصْدٍ بِرُودِهِ أَنَّهُ قَتَلَ بِهِ الْعَصَا لَوْ كَانَتْ حَلَاةً  
مِنْ لَمْ يَحْدِثْ قَدَهُ بَنِي لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا عَنِ الْخَوَافِزِ لَمْ يَحْدِثْ ذَلِكَ لِأَنَّهُ قَتَلَ مِنْ  
لَمْ يَحْدِثْ عَدَا مِنْ حَرِّهِ طَعِبَ وَمَا حَسَدَهُ لَعْنَهُ الرُّمَّةَ بِمَعْنَى عَدَا مِنْ خَطَرَاتِ الْخَوَافِزِ وَفِيهَا  
عَدَا وَمَعْنَاهُ طَعِبَ عَدَا سِوَى لَا يَحْدِثُ طَعِبَ طَرَفَتَيْنِ وَمِنْهُمُ الْقَبِيلُ بِمَا يَحْدِثُ مِنْ بَدَنِهِ مِمَّا يَحْدِثُ  
كَبِيرِهِ بِالْمَعْنَى الْمَعْنَى لَمْ يَكُنْ لَطَبٌ جَدُّهُ وَأَنَّ يَرُدُّ ذَلِكَ الْعَجَبُ بِأَنَّ لَارِي لَعْنَهُ مَرَّةً  
وَفِيهِ بِالْمَعْنَى لَمْ يَحْدِثْ عَدَا كَبِيرًا بِمَعْنَى عَدَا (عَنِ إِبْرَاهِيمَ) أَيَّ أَنَّ سَطْرَ وَهَذَا  
سَطْرٌ مِنَ الْقَطْرِ عَنِ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْخَوَافِزِ (عَنِ عَدَا) أَيَّ بِمَا كَيْفَانُ حَسْبُ الْكَلَامِ مَرَّةً كَرَاهٍ

وَلَكِنْ عُرُوهُ يُحَدِّثُ عَنْ حُرَّانَ ظَلَمًا تَوْصِيًّا عَنْهُ قَالَ إِلَّا أُحَدِّثُكُمْ حَدِيثًا  
لَوْلَا آيَةُ مَا حَدَّثْتُكُمْوهُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَوْصِيَّ رَجُلٌ  
بِحَسَنٍ وَصُورِهِ وَيُصَلِّي الصَّلَاةَ إِلَّا عَمِلَ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الصَّلَاةِ حَتَّى يُصَلِّيَهَا  
قَالَ عُرُوهُ الْآيَةُ إِنْ أَلْبَسَ سَكْمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ السَّيِّئَاتِ

آخره حرقل داراهم روى عن الزجرى لا واسطة في أولها وبالواسطة هنا (وعرؤه)  
هو ابن الزبير تقدم في أول كتاب الزجرى وهذا الاستداجمعه ستة مديون وأمره تأييدوه  
عليه وهو أئمن رواية الأكار من الأصاخر على هذا أكبرنا من الزجرى قوله (لا حدنكم)  
اللام جواب قسم محذوف وقته جواز الخطب من غير ضرورة (آية) مستد وخبرها واجب  
حذف أى لولا آية ثابتة لا يقرآن (ما حدتكموه) جواب لولا واللام محذوفة متعمدة لولا آية الله  
سألى لأوجب هل من علم على البلاغة لكنت حريصا على حديثك وهذا كمت مكثر حديثك هو  
(يحيى) أى باقى ما يتكلم مسته وآداه قال قلت حسان الوضوء ليس متأخرا من الوضوء  
لكيف عطف عليه بالفاء التحقيقية، قلت الله هو مبرفع ثم اتى من بيان الرب وشرها دلالة على  
أن الإحسان في الوضوء والالتمه منه من محافظة السن ومراعاة الآداب أحسن وكل من أداما  
وجوب محققا ولا شك أن الوضوء أحسن به أهل مرتبة من غير أحسن به وبه حث على الاعتناء  
بضم آداب الوضوء، ومنه وأخرج من على أن توحأ على وجه يصح عند جميع العباد كالغرض على  
التسوية والتمهته والاحتياط واستعصم من أسر مسح الأذن وبذلك الاعتناء والتابع في  
الوضوء وغير ذلك من التفصيله قال قلت ألا هو لم يستعمل العمل كذب ومع مسكني قطع عن رجل أى  
لا يوحأ رجل إلا رجل ظفروا من أهم ظم الأحوال أى لا يوحأ رجل على لاقى حاله بغيره (ولو) حتى  
يصح (ما) قال قلت لعل حتى غلبه لانا قلت لمجرد التمسك بالسن على التفريق بد الصريح لا غاية قال  
قلت ذكر بين الصلاة ومنه ذكر حتى يصحها فما كانه فلهذا حتى لأن بين الصلاة ضمن أن براه به بين  
الفرج في الصلاة وبين التراجع فلا قال حتى يصلحها بين ثنائى وفائدة أنه ضمن الحاصل في الصلاة  
كالطرفة المبرمة المرافقة في نفس الصلاة قوله (قال عرويه) هو متفق من البخارى ويصل أن يكون

باب الاستئثار في الوضوء ذكره عثمان وعنه الله بن زيد وابن عباس رضي الله عنهم عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا عثمان قال أخبرنا ١٦٠  
عنه الله قال أخبرنا يونس عن الزهري قال أخبرني أبو إدريس أنه سمع  
أبا هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من توضأ فليستثر ومن

مقولا ابن شهاب (والآلة) أي الآلة التي قال فيها لا آية ولا رخصة في الصلاة  
طريقا لله ورعا من الليل من أحسنات دعاء البيت قال ابن عطاء في حديثه عليه أنه عرض  
على العالم طبع ما عنده من العلم لأن الله سئل قد برع الذين يكتمون ما أنزل الله بالحق والآلة  
وإن كانت توت في أهل الكتاب فقد دخل ما كل من علم على الله الله بمرته وزنه من تيممه  
ما لم أصل الكشيته وما أنا لا خلاصة سأل في الصلاة وركب الفصول بأبوابها يوجب على  
الله التفرغ ونسبه من عبده وإذا صح هذا وجب أن يكون من لم في الصلاة حيا فيه وشمل  
بعضه بالآلة فقد أنصف أحرمه الله منه (باب الاستئثار في الوضوء) قوله (حديث جدي)  
ابن عباس لا يجد الله بن زيد بن عمر حيا أخبرنا إلا أن يلى هؤلاء الصحابة كروا الاستئثار  
في الوضوء من رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقل البخاري بهم صليقا قوله (حديث) جريح  
المهية وسكون فوحدة والمال المهية وقنوق حلق عبادته بن حنبل المروزي (حديث) هو ابن  
المسوك (يونس) هو ابن زيد الأعلى صاحب نسخة (الزهري) هو ابن شهاب رضي الله عنه لا يستخدم  
ذكر محمد بن قنوق بن كنز الخرس قوله (أبو إدريس) هو حاتم بن عاصم بن خالد بن عاصم أبو عبد  
الله الحولاني بلغه المصنف الناس الجليل القدر الكبير الشأن كل فاضلا عظمى بما ربه مات سنة  
ثمانين حرف كتاب الأبي قوله (فليستثر) أي يخرج الماء من الأنف يستنشق مع ما  
في الأنف من خلط وضار وشبهه قبل ذلك لما عده من المأمونة على القدم ونقبة جرى النفس التي به  
التلاوة ولما عده ما فيه من الفضل فصيح خارج المروفي وجد في بعض الروايات فليستثر  
عن النبي صلى الله عليه وسلم من خياشمة القنوق فيه دلالة لمعجب من جوار الاستنشق  
واجب لحلق الأمر ومن لم يبرحه يميل الأمر على التمسك بدليل أن لما روى به حجة وهو

## استجمر فليوتر

١٦٦

الاستجمر  
ورا

**باب** الاستجمار ورا حديثنا عند الله بن يوسف قال أخبرنا مالك  
عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال إذا وضأ أحدكم فليجمل في أنفه ثم ليثره من استجمر فليوتر وإذا

الاستجمر ليس بواجب بالاضاف قال ابن بطال الاستجار هو دفع اليد الحسن في الألف  
بالاستغناء ولم يذكر هنا الاستقاء لأن ذكره الاستجار دليل على أن الاستجار لا يكون إلا مع وضوء واجب  
بعض قلنا الاستجار بظاهر الحديث وحسن أكثر من التثنية واستدركه حسن باطن الوجه  
هو ما جرد عليه والموضوء قوله (من استجمر) الاستجمر هو مسح كل البول فثابت بالجار  
وهو الإجماع المحصور قالوا حال الاستطابة والاستجار والاستجدة لتطهير عمل الباطن والبول  
والاستجمار يخص المسح بالاصابع والاعتناء بالاصابع. يكونان باسم الاستجار وحده (فليوتر)  
المراد بالابتار أي يكون عدد الاستجمر ثلاثة أو حسا أو هو ذلك من الآثار وذهب أبي سعيد  
الثلاث ويجب أن يحصل الاعتناء فلا راحة والا يجب الزيادة ثم إن حصل يوتر فلا زيادة وإن  
حصل شفع استحب الابتار قل بعض أصحابنا يجب الابتار مطلقا لظاهر الحديث وسببه ظهور  
الحديث الصحيح في الس من استجمر فليوتر من من قد أحسن ومن لا فلا حرج ويجعلون هذا  
الحديث من ثلاث أو من التثنية في التثنية الشطائي فيه دليل على وجوب عدد الثلاث إذ معوم أنه  
م يرد به الور الذي هو واحد عدد ٩ رده صفة على الاسم والاسم لا يحصل ما قل من واحد عدم أنه  
أما فضله فإذ على الواحد وأدناه الثلاث (باب الاستجمر ورا) قوله (عند الله بن يوسف)  
أبو محمد الخنيسي من في باب الوضوء قوله (أبو الزناد) مكسر الزناد ويكنون عند الله بن  
ذكوان المحدث و(الأعرج) هو أبو داود عبد الرحمن بن حرملة القدي قتل البخاري  
أصبح أسند أبي هريرة أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة صدم ذكرهم في باب حب الرسول  
من الألف قوله (فليجمل في أنفه) اشاره إلى الاستقاء ثم يستثرا اشاره إلى الاستجار  
ومباحث الاستجار والاستجار فمحرر قال قلت له وجه الغلب في تغليب هذا الباب بين أبواب



أَسْتَيْقِظُ أَحَدَكُمْ مِنْ رَوْعَةٍ هَيَمِيلٍ بِهِ قُلٌّ أَنْ يُدْخِلَهَا فِي وَصُوتِهِ فَلَا أُحَدِّثُكُمْ  
لَا يَدْرِي أَنْ مَاتَ بِهِ

الروح. ولما كان الاستمرار حسا في الوجود على الاستمرار كان الحاسب في التراب قد عطف عليه  
في وضع الأرواح. فلهذا عطف على المثلوى في فعل الحديث وإلى ما ينطق به حسه هو مهم  
حسب التوسع ورجب الأرواح لأن أمره سهل قوله (هذا مستطاع) الاستغناء عن الحس  
وهو لازم و (والأند) أو حرفا. التي تفرصه ووجوبه ووجوبه مستطاع أحدكم  
إلا أنه الحس في الأمر به أمر صاحب لا أنه الحس وذلك لأنه حقه بالحس والإمر الحس  
بالفعل لا يكون واحد وأمر الله الظاهر وكذا ذلك من لاسي فذا ثبت الظاهر جيبا لم يزل  
أمره مستطاع به وزنا به من في الله التي من في الله به ذلك فثبتت جديهم مستطاع الأولى  
المستطاع في وجودهم كالحسب دون إبداء القوى غيابة ونصايع الراسه وان كان ذلك في حقه كلفه م  
كذلك في شيء معروفه ودعاه أهل الظاهر إلى أن يثبت من الحس الإجمال بأن أدخله من الحس من  
له وعر من أحد في يوم القيل ويوم البهار قال لأن أعدمت زنا جدي يوم القيل دليل قط بانه  
والجديد انما يكون بلا زلزال الأسفل لا بكيفية الحس البهار كما يوم القيل فطريقه في أنظر إلى  
بده كما طريقه القائم بظاهر ما أحسنه وضع السور وكثير أقل ما يستنبط الله انما يستجوي  
مستنبطه وقد يكون مثلا يرب من أثر الحدث لم يبق الاستعجال بالحس. مستطاع بالبدن فذا حسا  
في الأند من الله بحالته الحسبه الله وقفا هذا الذي قاله بمنزل أن يكون ولا يكون والظلاله  
شبهه لا يرول بالظلال أن يكون وأن لا يكون بالإحباط أن يثبت والقياس أن لا يكون ولا  
في الخبر دليل على أن هذه الحسب قد وردت عليه الحسبه وان قد حيرت منكم لأن التي يثق  
بالد من الحسبه من حيث لا يرى فلهذا أنه أن القليل من الله. إن ورد على الحسبه أن الله ويطرس  
بأن لأن الله الذي أمره التي من الله حقه وسع حقه من الأند على به أقل من الله التي أضاف  
الأند. وهذا حقه لا على الظاهر والظلاله كثر بالحسبه هل على الحسبه من الله. الورد على الحسبه  
والمرور على الحسبه وبعه أن هو الحسبه من الحسبه من الحسبه من الحسبه من الحسبه من الحسبه  
كأن لا زلزال من الأند وبعه أن موضع الاستعجال محسوس من الحسبه من الحسبه من الحسبه من الحسبه من الحسبه  
أثر الحسبه عليه وبعه أن الحسب بالإحباط في بانه الصادق لوري قال الله تعالى عصب يوم لوري  
واجب في كل يوم ولا أدخنها على الحسب من الله سواء كان على حقه محسبه أم لا. فلهذا

باب غسل الرجلين ولا يمسح على القدمين حديثنا موسى قال  
حدثنا أبو عوانة عن أبي بشر عن يوسف بن ماهك عن عبد الله بن عمرو  
قال تخلف النبي صلى الله عليه وسلم عا في سفرة سافرناها فأدركنا وقد  
أرهقنا الضر فجعلنا نوحاً ونمسح على أرجلنا فأسى ما فعل صنوه وابن

الحديث يدل على الاستحب لأنه صلى الله عليه وسلم عمل جهره قال أحمد بن محمد قال حدثنا أنه على طريق  
الاحتياط وأنه ليس لأجل غسل التيمم لأن ذلك لم ينعج في الاعتلال لأن قالوا لو قال  
يصل فركبك فذلك لا يدرى أي شيء حدث منه وهل أصابه بحس أهلاً يمسح أن ذلك على الاحتياط  
التي يرى قال القضاة معنى لا يدرى أن ياتين به أن أهل الجاهل كانوا يستنجون بالماء ويطهرون  
طهراً فإذا نام أحدهم مرق فلا يأمن قائماً أن يطوف به على ذلك موضع التيمم أو على أثره أو  
على لحيته أو قد وغير ذلك قال ومعهنا أحدنا يمسح بيمينه خصوصاً قائماً من التيمم بل المستحب فيه  
القفز في نجاسة قد فني شك في نجاسة يمسح غلباً سواء قام من التيمم ليلاً أو نهاراً أو لم يمسح  
منه لأنه صلى الله عليه وسلم به على الملة جهره فإنه لا يدرى ومثله لا يأمن النجاسة على يده وهذا  
علم لا احتمال وجهد النجاسة في التيمم وفي العظة وفيه أن النجاسة المتوحمة يسحب بها النفس  
ولا يؤزجه الرطوبة أسباب استهلاك أفعال الكائنات في نفعها من التيمم به فإنه صلى الله عليه وسلم  
وسلم قال فإنه لا يدرى ولم يزل يظن به وصفت على دبره وهذا إنما علم أن الصانع بهم المصروف  
مها وإلا فلا بد من التيمم به متى لم يمسح في كل موضع في خلاف المطلوب (باب غسل الرجلين ولا  
يمسح على القدمين) قوله (موسى) أي ابن أحمد بن محمد بن أبيه قال الأصبغ هو السمل و (أبو  
عوانة) جده الملقب بعه الزاد والنفوس هو الواضح و (أبو بشر) جده حقه المشكورة ومكون القدمين  
المتعبة جهر بن أبي وجعه الوسطي و (ماهك) روى كسر الهمزة وتعبه منصرفه  
و (عبد الله بن عمرو) أي ابن الحسن المثنى وهذا الإسناد واحد يشبههما تقدم في باب من رفع  
صوته بالغلو يلبس من أمه أحد يشك في كتابه لم لا تأو شيوته ويجهل إلا في الروى الأربعة  
موسى مناروه في الباب الأول أبو التيمم وفي الباب الثاني مسند قوله (فأدركنا) أي لحق بنا

لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا

بَابُ الْمُضْمِنَةِ فِي الْوُضُوءِ قَالَ أَبُو عَاسِمٍ وَعَنْ أَبِي رَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهُمْ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شَيْبٌ ١٦٣

عَنِ الْوُحَرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عَطَاءُ بْنُ رِيْدٍ عَنْ حُرَّانَ مَوْلَى عُثْمَانَ بْنِ عَمَانَ

أَنَّهُ رَأَى عُثْمَانَ دَعَا بِوُضُوءٍ فَأَرْخَعَ عَلَى يَدَيْهِ مِنْ زَانَةِ فَعَسَلَهُمَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ

ثُمَّ أَدْخَلَ يَمِيْنَهُ فِي الْوُضُوءِ ثُمَّ تَمَضَّعَ وَاسْتَشْفَى ثُمَّ عَسَلَ وَجْهَهُ

ثَلَاثًا وَيَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ ثَلَاثًا ثُمَّ مَسَحَ بِرَأْسِهِ ثُمَّ عَسَلَ كُلَّ رِجْلٍ ثَلَاثًا ثُمَّ

قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ نَحْوَ وَضُوءِي هَذَا وَقَالَ مَنْ تَوَضَّأَ

نَحْوَ وَضُوءِي هَذَا ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ لَا يُحَدِّثُ فِيهَا ضَعْفَ عَشْرٍ اللَّهُ لَهُ

وَسَّوْلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ (أَرْعَفْنَا الْمَجْر) يسكون الحاقف وصف المجر أي أحرناه

حتى دنا ومن المغرب وي يضيئهم كنه الحاقف وورفع المجر أي دنا وقتنا من وي يضيئهم أرفعنا

و (يسلنا) أي طغفنا و يضيئهم الحديث تظففت مسوفة هي تقدم (باب المضمضة) قاله

ابن عباس (أي قال بالمضمضة في الوضوء وقد مر حديث في باب غسل الوجه باليمين و (عند

الله بن يزيد) أي ابن طلحة وسيلان حديث في باب من تمضمض واستنشق وهذا اثنين من

الضغى هذا وان استند في بابها قوله (أو أحسن) مسح القفاه التخييه وعنه علم هو الحكم

مَا تَقَدَّمَ مِنْ دَنِّهِ

بَابُ غَسْلِ الْأَعْقَابِ وَكَانَ أَبُو سَيْرِينَ يَسْئَلُ مُوَصِّعَ الْقَائِمِ إِذَا  
 تَوَضَّأَ خَدَّيْهِ أَدَمُ بْنُ أَبِي إِيَّاسٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رِيَادٍ  
 قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ وَكَانَ عُمَرُ بْنُ الْوَلَدِ يُتَوَضَّئُونَ مِنَ الْمَطْبُوعَةِ قَالَ أَسْمَعُوا  
 الرَّضُوءَ قَالَ أَمَّا الْقَائِمُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَيْلٌ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ

وَرِجْلَتَهُ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ بِنَحْوِ وَجْهِهِ هَذَا وَفِي بَعْضِ النُّسخِ غَسَلَ كُلَّ رِجْلَةٍ  
 وَفِي بَعْضِهَا كُلَّ رِجْلَةٍ وَفِي بَعْضِهَا كَتَبَ رِجْلَتَهُ (بَابُ غَسْلِ الْأَعْقَابِ) قَوْلُهُ (أَبُو سَيْرِينَ) هُوَ مُحَمَّدُ بْنُ  
 أَكْبَرِ الثَّانِيينِ تَقَدَّمَ فِي بَابِ اتِّبَاعِ الْجَنَازَةِ مِنَ الْأَعْيَانِ قَالَ قَلْبًا مَجْزَاءً إِذَا بَوَّحًا إِنْ كَانَ يَذْأَلُ لِيُصْرَعَ  
 أَوْ مَنَابِلُهُ إِذَا كَانَ ظَرْفًا ظَلَّتْ إِذَا كَانَ وَجْهًا يَصِلُ وَالظَّاهِرُ الْأَوَّلُ قَدْ قُلْتُ كَلَامَ الْفَرَسِيِّ وَجِئْتُ  
 لِلْمُتَارِعِ فَكَيْفَ يَجْمَعَانِ قُلْتُ يَصِلُ لِلْإِسْدَارِ أَوْ لِحُكَايَةِ حَالِ الْخَضِيِّ عَلَى سَبِيلِ الْإِسْتِخْصَارِ  
 وَأَمَّا مَنَابِلُهُ ذَكَرَهُ مَعَ ذِكْرِ غَسْلِ الْأَعْقَابِ فَلْيَكُوهُمَا دَاخِلَيْنِ قُلْتُ إِبْرَاهِيمُ الْوَضُوءِ قَوْلُهُ (أَدَمُ  
 بْنُ أَبِي إِيَّاسٍ) يَكْسِرُ الْهَمْزَ وَخَصَهُ الْمُتَأَنِّتُ الْمُنْعَطَةُ مِنْ عَمَلٍ وَالسَّيِّئُ بِهِ مَلَكٌ تَهْتَمُّ ذِكْرُهُ وَذَكَرَ شُعْبَةُ  
 رِجْلَتَهُ السَّلَامُ مِنْ سَلَامِ الْخُشُوعِ وَ (مُحَمَّدُ بْنُ رِيَادٍ) يَكْسِرُ الرَّاءَ وَيُجْعَلُ الْمُتَأَنِّتُ التَّحْنَانِيَّةُ أَيْ لِمَا دُرِّثَ الْفَرَسُ  
 بِمَجِيئِ الْمَدِيِّ الْأَصْلِ سَكَنَ الْبَصْرَةَ مَرَى حَيْثُ يَرِىْ ظُلُومًا خَالِطًا فَيَجْعَلُهُ رَوَى لَهُ الْجَمْعُ حَرْفَهُ  
 (كَانَ يَمُرُّ) هَذَا الْفَرْكَ لَا يَكُونُ بِسَمْعٍ إِلَّا فِي مَوْضِعٍ كَانَ ثَلَاثَ أَصْبُعٍ مَكْرُورًا وَهُوَ حَالٌ مِنْ  
 مَضْعُومٍ سَمِعْتُ وَ (النَّاسُ تَوَضَّئُونَ) حَالٌ مِنْ فَاعِلٍ كَلَامُهُ حَالًا مِنْهَا جَلَّى وَإِنْ احْتَمَلُ  
 أَنْ يَكُونَ حَتَرًا بَيْنَ قَرْنِهِ (أَبُو هُرَيْرَةَ) يَجْعَلُ الْهَمْزَ وَكُسْرُهَا الْإِدَاوَةُ وَالْفَتْحُ أَوَّلُ وَأَعْلَى قَوْلُهُ (قَالَ)  
 حَالٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَفِي بَعْضِهَا قَالَ قَدْ قُلْتُ كَلَامَ يَجْعَلُ حَيْثُ أَنْ يَكُونَ أَبُو هُرَيْرَةَ مَضْعُومًا لِسَمْعِهِ  
 يَذْأَلُ وَفَوْقَ الْإِدَاوَةِ مَضْعُومُ السَّيَّاحِ أَنْ يَكُونَ مَضْعُومًا بِالْفَتْحِ وَهُوَ كَقَوْلِهِ هَذَا (سَمْعًا مَضْعُومًا بِالدَّوْءِ)  
 قُلْتُ التَّوَضَّأَ مَضْعُومٌ وَهُوَ حَالٌ وَفَقَدْ قَسَدَ وَلَا يَتَوَضَّأُ وَجِئْتُهَا وَغَدَا بِهَا لَا يَزِيدُ إِلَّا قَلْبَهُ  
 كَوْنُ الْقَوْلِ يَأْمًا قَوْلُهُ (أَبُو هُرَيْرَةَ) يَجْعَلُ الْهَمْزَ وَالْإِسْبَاعُ لَهَا لَا عَمَامَ وَكَالْبَيْنِ مِنَ الْإِسْبَاعِ

قَدْ  
تَلَفَّظَ



بَابُ عَسَلِ الرِّجْلَيْنِ فِي التَّغْلِيظِ وَلَا يَمَسُّ عَلَى التَّغْلِيظِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ  
ابْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ سَعِيدِ الْمَقْبُرِيِّ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ جُرَيْجٍ أَنَّهُ  
قَالَ لَعَبْدَ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ رَأَيْتُكَ نَضَعُ أَرْبَعًا لَمْ أَرِ أَحَدًا مِنْ  
أَصْحَابِكَ يَضَعُهَا قَالَ وَمَا هِيَ يَا أُنْسُ جُرَيْجٌ قَالَ رَأَيْتُكَ لَا تَمَسُّ مِنَ الْأَرْكَانِ  
إِلَّا الْإِيمَانِيَّ وَرَأَيْتُكَ تَلَسُّ النِّعَالَ السَّيِّئَةَ وَرَأَيْتُكَ تَضَعُ بِالضُّعْفَةِ

الانقاد وقال بعضهم الأسباع فزيد على مرة في عسل الأضداد عند التوضؤ وقد تقدم في باب أسباع  
الوضؤ قوله (يا القاسم) حركه سول الله صلى الله عليه وسلم وفي الاعتاب (جمع العتب بكر  
القاب وهو مفرغ القدم ويأيد دلالة على وجوب عسل الرجل وسائر أعضائه خدم مسوق ليلاب  
من دمع صوته بالهم (عسل الرجلين في التلميع) قوله (عنه في يوسف) أي التبيس وملك  
أي الإمام تقدم في أول الكتاب وفي (سعد) قوله من أي سيد المصطفى تقدم في باب الدين يسر قوله  
(عبد أن جريج) ناجيهين والفظايل كلاهما بصحة التصغير لعمد والجرج وهو وعاء يشبه الخرج  
وهو التبيس المروي في الأصل روى له أحمد (وأبو عبد الرحمن) كنيته سعد بن عبد الرحمن  
وحدث الضمرة عن الأب عفيف قوله (أربعا) أي أربع عضال وفي (أصحابك) أي أصحاب رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وفي يضبط من أعضائنا فإن قلت أعضائنا من بين جميع العضلة ذلك  
أو المراد بعض العضلة وأعلى الأكثر حكم الكل قلت تحصل أن مراد لا يمسها بمسحه غيره  
وإن كان يصح يضبط قوله (الأركان) أي أركان الكعبة الأربع (والعائين) بتضم الياء هي  
الثقة النصفي المشهوره وتكنى لنفسها في نه غلبة والمصطفى تصعب لأنه شبه إلى العين فأبلى  
من يسرى إلى التسمية ألفا ظنوا الحاق بالتحديد ثم الجمع بين اليد وأبدال منه والذين شدوها  
قالوا هذه الأنفrazالة وقد زاد في القسب كزيادة النور في صنفه والزي في رتبه والمراد بهما  
الركن الجاني والركن الثاني فيه لمجهر الأسود وقال له المرافق نكوته إلى جهة المرافق والذي فيه  
يماني لأنه من جهة اليمين وقال له العائنان نفسا لأحد الاسمين وهما ملقيان على قواعد برقعهم

وَرَأَيْتُكَ إِذَا كُنْتَ مَعَكُمْ أَهْلُ النَّاسِ إِذَا رَأَى الْخَلَالَ وَكَمْ تَهَيَّلُ أَنْتَ حَتَّى يَكُنْ  
يَوْمُ الْقُرْبَى كُلُّ عَدُوٍّ أَمَّا الْأَرْكَانُ فَاقْبَلِي لَمْ أَرِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَسُورُ إِلَّا الْقَبِيلَ وَأَمَّا الصَّالِ السَّيِّئَةُ فَاقْبَلِي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَسَلَّمَ يَلْمُسُ التَّمَلُّعَ الَّذِي لَيْسَ فِيهَا شَعْرٌ وَيَتَوَضَّأُ فِيهَا فَأَنَا أَحِبُّ أَنْ أَلْبَسَهَا وَأَمَّا  
 الصُّفْرَةُ فَإِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْغُرُ فِيهَا فَأَنَا أَحِبُّ أَنْ  
 أَصْغُرَ فِيهَا وَأَمَّا الْإِهْلَاقُ فَإِنِّي لَمْ أَرِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهْلِكُ شَيْئًا  
 فَصَحَّ بِهِ رَأْيُكَ

وبل عليه وإن أب تكوي الشرعية فأنه مقامه قوله (قال عبد الله) أي إن عروضي لقه صعب  
 على جواب ابن جويج قوله (يعوض بها) ظاهره أنه يعوض في حال كون الرجل في النعل صور  
 عظمه بها فتروين متبادره موعناً ويذهبها في جلاء رطبتي صد. فإن قلت هذا كعب يدل على  
 الترجحه قلت الرضوء إذا أطلقي لا يقدر الفحص إلا إلى الرضوء الذي تلمس الرجل فيه لا إلى ما  
 عسع به لما ورد ظاهر فقرائه بالنفس ولأن النفس هي الأصل قوله (فيبحث رطبها) أي يبعثها  
 كناية عن إيجاد الشرع في أصلها يخرج قاله معنى انفتاحها أصولها فأنه قال لما زوى (جاءه من عروضي  
 الله عنه من النفس حيث لم يتمكن من الاستدلال بنفس عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم على  
 المسئلة بها فلتدب ما في عنده ووجه مباحه أن النبي صلى الله عليه وسلم إنما أحرم عند الشرع  
 على أصل الحجج وللأخبار أنه فأسر ابن عمر الأحرام إلى حال شرعه في فخرج وتوجهه إليه وهو  
 يوم الفرو به فأنهم حينئذ هم من مكمل إلى معنى وعطه القاصي وقال الآخرون إلا حصل أن عزم  
 من أريد بها عزمه فراحته هي المركب من الإبل ذكر كان أو أنى

ثم أخبر الثاني ويلي له الجزء الثالث وأوله «باب التيسير في الرضوء والفصل»

المجلة المصرية في ٧٥، ٤ / ١٩٧٢ / ١٥٠





[illegible]

[illegible]

